



وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت



# موسوعة فقہیہ

جلد - ۴

استیعافی ۸ - اشتیہاء

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۴

استعاذۃ — اشتہاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ قمر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

### جلد - ۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۱-۳۹	استعاذہ	۳۲-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ	۲
۳۹	استعاذہ کا شرعی حکم	۳
۳۹	استعاذہ کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰	استعاذہ کے مقامات	
۴۲-۴۰	قرآن کریم کے لئے استعاذہ	۵-۳
۴۰	استعاذہ کا حکم	۶
۴۰	محفل استعاذہ	۷
۴۱	استعاذہ میں جہر و اخفاء	۸
۴۲	بعض وہ مقامات جن میں استعاذہ مستحب ہے	۹
۴۲	اخفاء کا مفہوم	۱۰
۴۲	استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟	۱۱
۴۳	استعاذہ پر وقف	۱۲
۴۳	تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا اعادہ	۱۳
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ	۱۴
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ	۱۵
۴۵	حصول طہارت کے لئے استعاذہ	۱۶
۴۶	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ	۱۷
۵۰-۴۶	نماز میں استعاذہ	۱۸-۲۸

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶	استعاذہ کا حکم	۱۸
۴۷	نماز میں استعاذہ کا موقع	۱۹
۴۷	نماز میں استعاذہ کس کے تالیح ہے؟	۲۰
۴۷	تعوذ کا چھوٹ جانا	۲۱
۴۷	نماز کے اندر استعاذہ میں جبر ہر	۲۲
۴۸	ہر رکعت میں استعاذہ کی تکرار	۲۳
۴۹	نماز میں استعاذہ کے الفاظ	۲۴
۵۰	مقدمہ کی استعاذہ	۲۵
۵۰	خطبہ جمعہ میں استعاذہ	۲۶
۵۰	نماز عید میں استعاذہ کا موقع	۲۷
۵۰	نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم اور محل	۲۸
۵۰	کس کی پناہ لی جائے	۲۹
۵۱	استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے	۳۰
۵۱	پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا	۳۱
۵۱	تعوذیات باعد حنا	۳۲
۵۳-۵۲	استعارہ	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	استعارہ کا شرعی حکم	۲
۵۲	عارفہ لینے کے آداب	۳
۵۵-۵۴	استعانت	۸-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	اجمالی حکم	۲
۵۴	قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۵
۵۵	غیر قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۶
۵۵	باغیوں سے اور ان کے خلاف استعانت	۷
۵۵	عبادت میں دوسرے سے استعانت	۸

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۵	استعطاء	
	دیکھئے: عطاء، عطیہ	
۵۶-۵۶	استعلاء	۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: تکبر	۲
۵۶	اجمالی حکم	۳
۵۶	بحث کے مقامات	۴
۵۷-۵۷	استعمال	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: استجار	۲
۵۷	اجمالی حکم	۳
۵۷	مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں	۴
۵۷	الف: پانی کا استعمال	۴
۵۷	ب: خوشبو استعمال کرنا	۵
۵۷	ج: مرد و جانوروں کی کھالوں کا استعمال	۶
۵۸	د: سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال	۷
۵۸	موجب ضمان استعمال	۸
۵۸	انسان سے کام لینا	۹
۵۹-۵۹	استغاثہ	۲۸-۱
۵۹	تعریف	۱
۵۹	متعلقہ الفاظ: استخارہ، استعانت	۲
۵۹	استغاثہ کا حکم	۳
۶۰	اللہ تعالیٰ سے استغاثہ	۵
۶۱	رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ	۶
۶۲	مخلوق سے استغاثہ کے اقسام	۷



صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۲	پہلی صورت	۴۷
۶۵	دوسری صورت	۱۲
۶۶	تیسری صورت	۳
۶۷	چوتھی صورت	۱۳
۶۸	ما انک سے استغاثہ	۱۵
۶۸	جنات سے استغاثہ	۱۶
۶۸	استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں	۱۷
۷۰	کفار کے ساتھ جنگ میں کفر سے مدد لینا	۱۹
۷۰	جانور کا استغاثہ	۲۰
۷۰	استغاثہ کرنے والے کی حالت	۲۱
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا نشان	۲۳
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی فریادری سے باز رہنے والے کا حکم	۲۴
۷۲	قریب الہلاک ہونے کی حالت میں استغاثہ	۲۴
۷۳	حد قائم کرنے کے وقت استغاثہ	۲۵
۷۳	غصب کے وقت استغاثہ	۲۶
۷۴	زمانہ پر اگر لو میں استغاثہ	۲۸
۷۵-۷۶	استغراق	۷۱-۷۰
۷۵	تعریف	۱
۷۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۷۵	استغراق پر ولایت کرنے والے اٹناظ	۵
۷۶-۸۹	استغفار	۳۵-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۷	متعلقہ اٹناظ: توبہ، دعا	۲
۷۷	استغفار کا شرعی حکم	۳
۷۸	استغفار مطلوب	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۸	استغفار کے الفاظ	۶
۷۹	نبی اکرم ﷺ کا استغفار	۸
۸۰	طہارت میں استغفار	۹-۱۰
۸۰	اول: بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد استغفار	۹
۸۰	دوم: وضو کے بعد استغفار	۱۰
۸۱	مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت استغفار	۱۱
۸۱-۸۴	نماز میں استغفار	۱۲-۱۷
۸۱	اول: آغاز نماز میں استغفار	۱۲
۸۲	دوم: رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں استغفار	۱۳
۸۳	سوم: قنوت میں استغفار	۱۶
۸۳	چہارم: قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد استغفار	۱۷
۸۳	نماز کے بعد استغفار	۱۸
۸۴	استسقاء میں استغفار	۱۹
۸۵	مردوں کے لئے استغفار	۲۱
۸۶	نسیت سے استغفار	۲۴
۸۶	مؤمنوں کے لئے استغفار	۲۵
۸۷	کافر کے لئے استغفار	۲۶
۸۷	استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی	۲۸
۸۸	سوتے وقت استغفار	۳۰
۸۸	چھینکے پر دعا دینے والے کے لئے دعا مغفرت	۳۱
۸۹	کاموں کے آخر میں استغفار	۳۲
۹۰	استغفار	
	دیکھئے: استسما	
۹۰-۹۳	استغفار	۱-۱۰
۹۰	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	اجمالی حکم	۲
۹۱	حدیث مستفیض	۸
۹۲	بحث کے مقامات	۰
۹۲	استغناء	
	دیکھئے: نقوی	
۹۲-۱۰۵	استفتاح	۱۹-۱
۹۲	تعریف	
۹۲	لفظی معنی	
۹۳	اصطلاحی معنی	۲
۹۳	استفتاح نماز	۳
۹۳	متعلقہ الفاظ: ثناء	۴
۹۳	استفتاح کا حکم	۵
۹۵-۹۹	استفتاح کے منقول الفاظ	۸-۶
۹۶	”و اما من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟	۷
۹۸	پہنہ پر وہ الفاظ سے متعلق متباد کے مذہب	۸
۹۹-۱۰۲	دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت اور اس کا موقع	۱۲-۹
۹۹	دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا	۹
۹۹	نماز میں استفتاح کا موقع	۱۰
۱۰۰	مقتدی کے لئے دعاء استفتاح	
۱۰۱	مضبوق کے لئے دعاء استفتاح	۲
	وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے اور وہ نمازیں جن میں	۱۶-۱۳
۱۰۲-۱۰۴	دعاء استفتاح نہیں	
۱۰۳	اول: نماز جنارہ میں استفتاح	۴
۱۰۳	۱۰: نماز عید میں استفتاح	۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۳	سوم: نوافل میں استفتاح	۱۶
۱۰۴	تاوت کرنے والے کا استفتاح	۱۷
۱۰۴	استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا	۱۸
۱۰۴	استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا	۱۹
۱۰۶-۱۰۵	استفراش	۳-۱
۱۰۵	تعریف	۱
۱۰۵	متحاۃ التاۃ: استنجا	۲
۱۰۶	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۰۸-۱۰۶	استفسار	۷-۱
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	متحاۃ التاۃ: سوال، استفسال	۲
۱۰۸-۱۰۷	اجمالی حکم	۶-۴
۱۰۷	اہل اصول کے یہاں اس کا حکم	۴
۱۰۷	فقہاء کے یہاں اس کا حکم	۵
۱۰۷	بحث کے مقامات	۷
۱۱۰-۱۰۸	استفصال	۸-۱
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متحاۃ التاۃ: استفسار، سوال	۲
۱۱۰-۱۰۹	اجمالی حکم	۷-۴
۱۰۹	اصولیین کے نزدیک اس کا حکم	۳
۱۰۹	فقہاء کے نزدیک اس کا حکم	۵
۱۱۰	بحث کے مقامات	۸
۱۱۱-۱۱۰	استقاء	۳-۱
۱۱۰	تعریف	۱
۱۱۰	اجمالی حکم	۲
۱۱۱	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۱-۱۳۲	استقبال	۱-۴۴
۱۱۱	تعریف	۱
۱۱۲	متعلقہ الفاظ: استقبال، مسامحہ، مجاہدہ، التماس	۲
۱۱۳-۱۳۱	نماز میں استقبال قبلہ	۳-۴۱
۱۱۳	نجر کا استقبال	۸
۱۱۳	نماز میں استقبال قبلہ کا حکم	۹
۱۱۳	استقبال قبلہ ترک کرنا	۱۰
۱۱۵	نماز میں استقبال قبلہ کا تھن کس طرح ہوگا	
۱۱۶-۱۱۹	مکہ والوں کا استقبال قبلہ	۱۲-۱۸
۱۱۶	کعبہ کو دیکھنے والے کی کا استقبال قبلہ	۲
۱۱۶	کعبہ کے قریب نماز یا جماعت	۳
۱۱۶	کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی کا استقبال قبلہ	۴
۱۱۷	کعبہ کے اندر نماز میں پڑھتے وقت استقبال	۵
۱۱۸	کعبہ کی چھت پر نماز کے وقت قبلہ رخ ہونا	۶
۱۱۸	کعبہ کے اندر اور اس کی چھت پر نماز	۷
۱۱۹	مکہ سے دور رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ	۹
۱۲۰	مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ	۲۰
۱۲۰	صحابہ کا یحییٰ کے خرابوں کا رخ کرنا	۲
۱۲۰	قبلہ کے متعلقہ نکتے	۲۲
۱۲۱	نجر، یمن والوں کا اختلاف	۲۳
۱۲۱	قبلہ کے دلائل	۲۴
۱۲۱	انف و ستارے	۲۵
۱۲۱	بہ سورج اور چاند	۲۶
۱۲۲	جہت قطب نما	۲۷
۱۲۲	دلائل قبلہ کی ترتیب	۲۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۲	دلائل قبلہ کا سمجھنا	۲۶
۱۲۲	قبلہ کے بارے میں اجتہادِ رسا	۲۷
۱۲۳	اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی	۲۸
۱۲۴	قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف	۲۹
۱۲۴	مجتہد پر قبلہ کا غلطی ہونا	۳۰
۱۲۴	تحریہ نماز سے قبل قبلہ کا غلطی ہونا	۳۱
۱۲۵	تحریہ ترک رسا	۳۲
۱۲۶	تحریہ کرنے والے کے لئے سمت قبلہ صحیح ہونے کا ظہور	۳۳
۱۲۶	قبلہ کے بارے میں تھید	۳۴
۱۲۶	ترک تھید	۳۵
۱۲۷	ماہیت شخص اور انتہائی تاریکی میں گرفتار شخص کا استقبال قبلہ	۳۶
۱۲۷	قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا	۳۷
۱۲۷	نماز میں استقبال قبلہ سے غائب ہونا	۳۸
۱۲۹	سہ میں سواری پہلے پہنچنے والے کا استقبال قبلہ	۳۹
۱۲۹	سہ میں پیدل چلتے ہوئے پہلے نماز پہنچنے والے کا استقبال قبلہ	۴۰
۱۳۰	کشتی وغیرہ پر نماز پہنچنے والے کا استقبال قبلہ	۴۱
۱۳۰	نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبال قبلہ	۴۲
۱۳۰	نماز میں غیب قبلہ کا استقبال	۴۳
۱۳۱	نماز کے علاوہ حالتوں میں غیب قبلہ کی طرف متوجہ ہونا	۴۴
۱۳۲ - ۱۳۳	استقراء	۴۵
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	معاذ اللہ: قیاس	۴۶
۱۳۲	ایضالی علم	۴۷
۱۳۳ - ۱۳۵	استقرائش	۴۸
۱۳۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۳۳	معاذہ النظارۃ استدانہ	۲
۱۳۴	اجمالی حکم	۳
۱۳۵	بحث کے مقامات	۴
۱۳۶-۱۳۹	استقسام	۸-۱
۱۳۶	تعریف	۱
۱۳۶	معاذہ النظارۃ مرق، فیہ، قال قرء، کبانت	۲
۱۳۸	استقسام کا شرعی حکم	۷
۱۳۹	استقسام کے بجائے شریعت کا استخارہ کو حایل قرار دینا	۸
۱۳۹	استقبال	
	دیکھئے: آخر	
۱۳۹	استکباب	
	دیکھئے: مذاق، نقد	
۱۴۰-۱۴۱	استام	۲-۱
۱۴۰	تعریف	۱
۱۴۰	اجمالی حکم	۲
۱۴۱-۱۴۲	استحاق	۲-۱
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	استحاق کا شرعی حکم	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع	۳۱-۱
۱۴۳	تعریف	۱
۱۴۳	معاذہ النظارۃ سماع، استراق السمع، تجسس، انصات	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع کی قسمیں	۳۱-۳
۱۴۳-۱۵۴	پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا	۲۳-۳
۱۴۳-۱۴۷	اہل: قرآن کریم کا سننا	۱۱-۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۴۳	الف: نماز کے بارے میں قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم	۳
۱۴۴	ب: قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی آیات کا مطالعہ کرنا	۵
۱۴۵	ج: غیر شرعی آیات کا سننا	۷
۱۴۷	د: ذکرِ کلمہ قرآن سننا	۹
۱۴۷	ہ: نماز میں قرآن سننا	۱۰
۱۴۷	و: آیت تہجد کا سننا	۱۱
۱۴۷-۱۵۵	دوم: غیر قرآن کریم کا سننا	۲۳-۲
۱۴۷	الف: خطبہ جمعہ سننے کا حکم	۲
۱۴۹	ب: عورت کی آواز سننا	۵
۱۴۹	ج: گانا سننا	۶
۱۵۰	نفس کو راحت پہنچانے کے لئے گانا	۷
۱۵۲	مہمان کے لئے غرضوانی	۲۲
۱۵۴	د: تجوید و عربیوں سے متعلق حکام کا سننا	۲۳
۱۵۵	دوسری قسم: حیوانات کی آواز سننا	۲۴
۱۵۶-۱۵۷	تیسری قسم: جمادات کی آوازوں کا سننا	۲۵-۳۱
۱۵۵	اول: موسیقی کا سننا	۲۶
۱۵۵	الف: دف اور اس جیسے بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۷
۱۵۷	ب: بانسری اور اس جیسے چوبک بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۹
۱۵۷	م: اصل آواز اور اس کی بارش کا سننا	۳
۱۵۸	استمنا	۳-۱
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	برائی حکم	۲
۱۵۹	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۶۴	استمنا	۱۵-۱
۱۵۹	تعریف	



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹-۱۶۰	استمناء کے وسائل	۵-۳
۱۵۹	مشت رتی سرا	۴
۱۶۰	آگے کی ٹرنگاد کے ماہودھیوں میں مباشرت کر کے قی خاریت سرا	۵
۱۶۰	اثر رتی قی کی وجہ سے غسل سرا	۶
۱۶۱	اثر رتی قی سے عورت کا غسل سرا	۷
۱۶۱	روز پر اثر رتی قی کا اثر	۸
۱۶۳	استمناء پر استمناء کا اثر	
۱۶۳	حج و عمرہ میں استمناء کا اثر	۲
۱۶۳	بیوی کے توسط سے اثر رتی قی سرا	۴
۱۶۳	اثر رتی قی کی مر	۵
۱۶۶-۱۶۵	استمبال	۵-۱
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	استمبال کا حکم	۲
۱۶۵	الف: حابر استمبال	۲
۱۶۵	ب: جابر استمبال	۲
۱۶۶	استمبال میں بی بی مہلت کی مدت	۴
۱۶۶	مہلت طلب کرے ۱۰ لے کی درخواست قبول کرنے کا حکم	۵
۱۶۶	استناب	
	دیکھیے: ۱۱۱۱۱	
۱۶۷-۱۶۵	استناب	۱۷-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	استناب حسی	۲
۱۶۷-۱۶۰	بول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام	۶-۳
۱۶۷	الف: فرض نماز میں ٹیک لگانا	۳
۱۶۸	ب: وقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا	۴
۱۶۹	ج: نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۹	و: ظلی نماز میں یک اکٹھا	۶
۱۶۹-۱۷۰	وہم: نماز کے علاوہ میں ٹیک لگانے کے احکام	۷-۸
۱۶۹	لغ: باغیٹھ میں کاندھ کی حالت میں یک اکٹھا	۷
۱۶۹	ب: قمر سے یک اکٹھا	۸
۱۷۰	استناب: معنی استدلال	۹
۱۷۰	استناب: معنی دلیل کو لوٹ کر ماضی میں حکم ثابت کرنا	۱۰
۱۷۲	استناب: رتیس کے درمیان فرق	۲
۱۷۲	یک اعتبار سے ماضی کی طرف مہرب ہو اور مہرب اعتبار سے نہ ہو	۳
۱۷۳	نق موقوف میں امارت کو ماضی کی طرف مہرب قرار دینے کا نتیجہ	۴
۱۷۴	استناب: نماں کہاں ہوتا ہے	۵
۱۷۵	مقد کے فتح کرے اور اس کو فتح ہو جانے میں استناب	۷
۱۷۵-۱۷۶	استنباط	۱-۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۶	محتاجہ النظار: استنباط، تخریج، بحث	۲
۱۷۶	بحث کے مقامات	۵
۱۷۷	استنار	
	بکھینچنا: استنار	
۱۷۷-۱۷۸	استنار	۱-۳
۱۷۷	تعریف	
۱۷۷	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۳
۱۷۸-۱۹۳	استنجا	۱-۳۵
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	محتاجہ النظار: استنجا، استنجا، استنجا، استنجا، استنجا	۲
۱۷۹	استنجا کا حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۱	۱۔ جوہ امتیاء کے تالکین کے ز، یک اس کے۔ جوہ کا ہفت	۸
۱۸۱	۲۔ سو سے امتیاء کا خلق اور ان، ہوں کے درمیان ترتیب	۹
۱۸۲	۳۔ تیمم سے امتیاء کا خلق اور ان، ہوں کے درمیان ترتیب	۱۰
۱۸۲	۴۔ جس شخص کو، انکی حدت ہواں کے امتیاء کا حکم	
۱۸۳	۵۔ امتیاء کرنے کا سبب	۱۲
۱۸۳	۶۔ غیر معتاد نکلنے، ملی شے	۱۳
۱۸۳	۷۔ غیر معتاد میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں	۱۴
۱۸۴	۸۔ سہمیوں کے مقابل خرچ سے نکلنے، ملی چیز	۱۵
۱۸۴	۹۔ مذی	۱۶
۱۸۴	۱۰۔ وہی	۱۷
۱۸۵	۱۱۔ ریح	۱۸
۱۸۵	۱۲۔ پانی کے، ریح امتیاء	۱۹
۱۸۶	۱۳۔ پانی کے ملا، وہی سیال چیزوں سے امتیاء کرنا	۲۰
۱۸۶	۱۴۔ پھر، ان کے استعمال کے بجائے پانی سے جو، فصل ہے	۲۱
۱۸۷	۱۵۔ تہمار کسی چیز کے، ریح یا جاے	۲۲
۱۸۸	۱۶۔ یا تہمار محل کو پاک کرے، ملا ہے	۲۳
۱۸۹-۱۸۹	۱۷۔ جگہوں جہاں، تہمار کافی نہیں	۲۴-۲۵
۱۸۹	۱۸۔ ایک، خرچ پر، سے نکلنے، ملی نجاست	۲۵
۱۸۹	۱۹۔ ب: نجاست کا پھیل، خرچ سے آگے بڑھ جانا	۲۶
۱۸۹	۲۰۔ خرچ، عورت کا ارادہ، نجاست کے لئے پھر استعمال کرنا	۲۷
۱۹۰	۲۱۔ وہ چیز جس سے، تہمار منوٹ ہے	۲۸
۱۹۱	۲۲۔ جن چیزوں سے امتیاء، حرام ہے ان سے امتیاء کرنا کافی ہے یا نہیں	۲۹
۱۹۵-۱۹۴	۲۳۔ امتیاء کا طریقہ اور اس کے آداب	۳۰-۳۵
۱۹۴	۲۴۔ اول، بنا میں ہاتھ سے امتیاء کرنا	۳۰
۱۹۴	۲۵۔ ہم، بوقت امتیاء پر، دوسرا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۲	۶۰: قنواء حاجت کی جگہ سے منتقل ہوا	۳۲
۱۹۳	چہارم: حارث: استنجا میں استقبال قبلہ نہ کرنا	۳۳
۱۹۳	پنجم: استنجا	۳۴
۱۹۳	۶۱: ششم: چھ بیچیں مانا اور دوسرے کو تم کرنا	۳۵
۱۹۴-۱۹۴	استنزا	۵-۱
۱۹۴	تعریف	
۱۹۴	مناقضہ: اناطہ: استنزا، استنجا	۲
۱۹۴	اجمالی حکم	۴
۱۹۴	بحث کے مقامات	۵
۱۹۵-۱۹۵	استنشا	۳-۱
۱۹۵	تعریف	
۱۹۵	اجمالی حکم	۲
۱۹۵	بحث کے مقامات	۳
۱۹۸-۱۹۶	استنفا	۹-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	مناقضہ: اناطہ: استنفا	۳
۱۹۶	اجمالی حکم	۴
۱۹۸	منی سے نکلا	۸
۱۹۸	بحث کے مقامات	۹
۱۹۸	استنقاء	
	۶۲: یکھے: استنجا	
۱۹۹-۱۹۹	استنکاح	۳-۱
۱۹۹	تعریف	
۱۹۹	اجمالی حکم	۲
۱۹۹	بحث کے مقامات	۳



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۷	مکمل مکھنے کے بعد زیارتی کرنا	۲۲
۲۰۷	جس بچہ پر زیارتی کی جائے اس کے اجمال کے بارے میں اختلاف	۲۳
۲۰۸-۲۰۸	استواء	۲-۱
۲۰۸	تعریف	
۲۰۸	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۰۹-۲۱۰	استیاء	۱۸-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۰۹	متعلقہ الفاظ: تحلیل لائن	۲
۲۰۹	مسواک کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۹	مسواک کرنے کا شرعی حکم	۴
۲۱۸-۲۱۱	طہارت میں مسواک کرنا	۶-۵
۲۱۱	ہسو	۵
۲۱۱	تیمم اور غسل	۶
۲۱۱	نماز کے لئے مسواک کرنا	۷
۲۱۲	روزہ دار کے لئے مسواک کرنا	۸
۲۱۲	۱۰۰۰ قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا	۹
۲۱۳	مسواک کے تحتجب ہوئے کے بعد سے مواقع	۱۰
۲۱۳	مسواک سے پہلے لی ہو	
۲۱۴	دونکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے	۱۱
۲۱۵	مسواک کی صفت	۱۳
۲۱۵	نکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا	۱۴
۲۱۶	مسواک کرنے کا طریقہ	۱۵
۲۱۷	مسواک کرے کے آداب	۱۶
۲۱۷	بار بار مسواک کرنا، اور اس کی ریاء و سے ریاء و اور کم سے کم مقدار	۱۷
۲۱۸	مسواک کا مہ کوٹوں آلودہ کرنا	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۸	استیام	دیکھئے: سوم
۲۱۸	استیداع	دیکھئے: بیعت
۲۱۸	استیطان	دیکھئے: اہل
۲۱۹-۲۲۰	استیعاب	۱-۷
۲۱۹	تعریف	۱
۲۱۹	متعلقہ الفاظ: اسباق، استغراق	۲
۲۱۹-۲۲۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳-۷
۲۱۹	الف: استیعاب واجب	۴
۲۲۰	ب: استیعاب مستحب	۵
۲۲۰	ج: استیعاب مکرر	۷
۲۲۱-۲۲۲	استیفاء	۱-۲۵
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: قبض	۱
۲۲۱	استیفاء کا امراء اور حوالہ سے ربط	۳
۲۲۱	استیفاء کا حق میں کو ہے	۴
۲۲۲-۲۲۷	حقوق اللہ کی وضو سیانی	۵-۱۲
۲۲۲-۲۲۷	اول: حدود کا اجراء	۵-۹
۲۲۲	الف: نہ رما کے اتہاء لی۔ بیعت	۶
۲۲۲	ب: بیئذ فہ اور شہاب پیے لی نہ کے اتہاء کا طریقہ	۷
۲۲۳	ج: حدسرقہ جاری کرنے کا طریقہ	۸
۲۲۳	د: اتہاء حدسرقہ کی جگہ	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۴	دوم: بقعہ میرات کا اجراء	۱۰
۲۲۴	سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی	۱۱
۲۲۴	الف: زکوٰۃ کی وصولی	
۲۲۵	ب: کفار و مرتدوں کی وصولیابی	۲
۲۲۳-۲۲۶	حقوق العباد کی وصولیابی	۲۳-۱۳
۲۲۸-۲۲۶	۱۔ مال: قصاص ایما	۱۶-۱۳
۲۲۶	الف: جان کے قصاص لیے کا طریقہ	۴
۲۲۷	ب: قصاص لیے میں تاج	۵
۲۲۸	ج: جان کے مال و میں قصاص لیے کا وقت	۶
۲۲۳-۲۲۸	دوم: بندوں کے مالی حقوق کی وصولیابی	۲۳-۱۷
۲۲۸	الف: مہرے کے مال سے حق کو کوئی طور پر وصول کرنا	۷
۲۳۱	ب: مرگن کا شئی مرگن سے مرگن کی قیمت وصول کرنا	۹
۲۳۲	ج: قیمت وصول کرنے کے لئے جمع کو روکنا	۲۰
۲۳۲	د: اجارہ میں حق کی وصولیابی	۲
۲۳۲	۱۔ منفعت وصول کرنا	۲
۲۳۲	۲۔ اثرت وصول کرنا	۲۲
۲۳۳	۳۔ عاریت پر لیے مالے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا	۲۳
۲۳۴-۲۳۴	وصولیابی میں نیا بہت	۲۵-۲۴
۲۳۴	۱۔ مہرہ: قائم کرے میں امام کا ہی کو نیکہ مہر کرنا	۲۴
۲۳۴	۲۔ وصولیابی میں نکاح	۲۵
۲۴۴-۲۴۴	۱۔ استیلاء	۲۳-۱
۲۴۴	تعریف	
۲۴۴	محققہ: اتنا طے دیار، غصب، مضطر، غیبت، اجراء	۲
۲۴۵	۱۔ شیعہ کا شرعی حکم	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۵	ملکیت میں استیلاء کا اثر	۸
۲۳۷	مسلمانوں کے مال پر حربی کفار کا استیلاء	۵
۲۳۹	اسلامی ملک پر کفار کا استیلاء	۱۶
۲۳۹	مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا	۷
۲۴۰	مال مباح پر استیلاء	۹
۲۴۱	اقسام استیلاء	۲
۲۴۸-۲۴۲	استیلاء	۱۹-۱
۲۴۲	تعریف	
۲۴۲	متعلقہ الفاظ: حق تدبیر، کتابت، قسری	۲
۲۴۳	استیلاء کا اثر بی حکم امر اس کے شر میں ہونے کی حکمت	۶
۲۴۴	ام ولد کی اس املا کا حکم جو اس کے آقا کے علاوہ سے ہو	۷
۲۴۴	استیلاء کا حق کس چیز سے ہوتا ہے امر اس کے شرائط	۸
۲۴۴	ام ولد میں آقا کن چیز میں ظالمک ہے	۹
۲۴۵	آقا کن چیز میں ظالمک نہیں ہے	۱۰
۲۴۵	ام ولد بنائے میں، خائف، ین کا اثر	
۲۴۶	ام ولد کے مخصوص احکام	۲
۲۴۶	الف: عدت	۲
۲۴۶	ب: ہجر	۳
۲۴۶	ام ولد کی جنابت	۳
۲۴۷	ام ولد کا اثر ار جنابت	۵
۲۴۷	ام ولد کے اس زمین پر جنابت جو اس کے آقا سے ہو	۶
۲۴۷	ام ولد پر جنابت	۷
	آقا کی رمد کی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے	۸
۲۴۸	ہوے والے اس کے بچے پر اثر	
۲۴۸	ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۸	اسر	دیکھیے: اسری
۲۳۹-۲۵۷	اسرار	۲۲-۱
۲۳۹	تقریب	۱
۲۳۹	معاذ اللہ: حفاظہ: حفاظہ: حبر: کتمان: انشاء	۲
۲۵۷-۲۵۷	اسرار: شریعتی حکم	۲۲-۶
۲۵۳-۲۵۰	اہل: اسرار: صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے	۱۶-۶
۲۵۲-۲۵۰	عبادت میں اسرار	۵-۶
۲۵۰	سزائی نمازیں	۶
۲۵۰	اقوال نماز میں اسرار	۷
۲۵۰	الف: عجیبہ تحریر	۷
۲۵۱	ب: دعا، افتتاح	۸
۲۵۱	ج: آعوہ	۹
۲۵۱	د: رعت کے شروع میں غیر مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا	۱۰
۲۵۱	ہ: قرأت فاتحہ	
۲۵۲	و: نام، مقتدی اور منقذ کا آمین پڑنا	۱۲
۲۵۲	ز: رکوع کی تسبیح	۱۳
۲۵۲	ح: رکوع سے پہلے پڑھتے ہوئے "سبح اللہ من حمد" اور "ربنا لک الحمد" پڑنا	۱۴
۲۵۲	ط: عبادوں کی تسبیح	۱۵
۲۵۲	خ: نثار میں آعوہ، مسئلہ: آج پڑنا	۱۶
۲۵۷-۲۵۳	دوم: افعال میں اسرار	۲۲-۱۷
۲۵۳	زکاة	۷
۲۵۳	صدقات مالک	۸
۲۵۳	قیام میل	۹
۲۵۵	نثار سے پہلے کی دعا میں اور کار	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۶	قسم میں اسرار	۲۱
۲۵۶	طلاق میں اسرار	۲۲
۲۷۹-۲۵۷	اسراف	۲۸-۱
۲۵۷	تعریف	۱
۲۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، سہ	۲
۲۵۹	اسراف کا حکم	۵
۲۶۸-۲۶۰	طاعات میں اسراف	۱۱-۶
۲۶۵-۲۶۰	اول: عبادات بدنیہ میں اسراف	۹-۶
۲۶۰	الف: وضو میں اسراف	۶
۲۶۲	ب: غسل میں اسراف	۸
۲۶۳	ج: نماز اور روزه میں اسراف	۹
۲۶۸-۲۶۵	دوم: عبادات مالیہ میں اسراف	۱۱-۱۰
۲۶۵	الف: صدقہ میں اسراف	۱۰
۲۶۷	ب: وصیت میں اسراف	
۲۶۸	سوم: جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف	۱۲
۲۷۱-۲۶۹	مباح چیزوں میں اسراف	۱۳-۱۴
۲۶۹	الف: کھانے پینے میں اسراف	۱۳
۲۷۰	ب: لباس و رہنمائی میں اسراف	۱۴
۲۷۱	م: میں اسراف	۱۵
۲۷۲	تجنیہ و تجنیہ میں اسراف	۱۶
۲۷۳	نحریات میں اسراف	۱۷
۲۷۹-۲۷۵	سزا میں اسراف	۲۷-۲۰
۲۷۵	الف: قسامت میں اسراف	۲
۲۷۷	ب: عہدہ میں اسراف	۲۵
۲۷۸	ج: بقعہ میں اسراف	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹	میل میں اسراف کرنے والے پر پابندی	۲۸
۲۸۰-۳۱۶	اسیری	۸۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۱	متعلقہ اٹھارہ زمیند محسوس	۳
۲۸۱	اسیر کا شرعی حکم	۶
۲۸۱	مشرکیت اسیر کی نعمت	۷
۲۸۲	کن کو قیدی بنانا جائز ہے اور کن کو نہیں	۸
۲۸۲	قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات	۱۰
۲۸۳	قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم	۲
۲۸۳	والا سلام متعلق سے پہلے قیدی کے ساتھ نہ ہو	۳
۲۸۵	والا سلام متعلق سے پہلے قیدیوں میں تصرف	۴
۲۸۷	قیدی کو حاکم کی امان دینا	۶
۲۸۷	قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ	۷
۲۸۹	میل کے عوض رہائی	۲۳
۲۹۱	مسم قیدیوں کی شہادت کے قیدیوں کے بدلے رہائی	۲۵
۲۹۲	قیدیوں کو بیٹا بنانا اور ان پر بیٹہ لگانا	۲۸
۲۹۳	امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع	۲۹
۲۹۳	فیصلہ پیسے ہوگا	۳۰
۲۹۳	قیدی کا اسلام قبول کرنا	۳
۲۹۴	قیدی کا مال	۳۲
۲۹۵	قیدی کا اسلام پیسے معلوم ہوگا	۳۵
۲۹۶	بائنیوں کے قیدی	۳۶
۲۹۹	بائنیوں کی مدد کرنے والے عربوں کے قیدی	۳۳
۲۹۹	بائنیوں کی مدد کرنے والے میوں کے قیدی	۴۴
۳۰۰	لوٹ مار کرنے والے قیدی	۴۵
۳۰۱	مرد قیدی اور ان سے متعلق احکام	۴۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۰۴-۳۱۶	مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں	۵۴-۸۲
	مہسم کی خود پہ ولی اور کناراں کو ڈھال کی طرح استعمال کریں	۵۴-۶۹
۳۰۴-۳۱۰	تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر	
۳۰۴	۱۔ تسار	۵۴
۳۰۵	مہسم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر اور ان کا تیار	۵۶
۳۰۷	مہسم قیدیوں کو ڈھال بنانا	۶۳
۳۰۸	لٹک: ڈھال کو ٹانہ بنانا	۶۴
۳۰۹	ب: کناراں اور میت	۶۶
۳۱۰-۳۱۹	مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود	۷۰-۸۲
۳۱۰	مال قیمت میں قیدی کا حق	۷۰
۳۱۱	وراثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات	۷۲
۳۱۲	قیدی کا تیم اور اس میں وجہ	۷۵
۳۱۳	قیدیوں کے نکاح	۷۷
۳۱۳	قیدی کے ساتھ رہنے والی سزا اور اس سے کام لینا	۷۸
۳۱۳	قیدی کی طرف سے امان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا	۷۹
۳۱۳	حالت سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ بھٹنا، اور قید کے تحت رہنے کے اسباب	۸۰
۳۱۷-۳۱۷	اسیر	۱-۳
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	متعلقہ الفاظ	۲
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۳۱۸-۳۱۷	اسطوانہ	۱-۲
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۱۸-۳۱۹	اسطوانہ	۱-۳
۳۱۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۸	جمالی حکم	۲
۳۱۹	بحث کے مقامات	۳
۳۲۰-۳۵۹	۱. قحط	۶۷-۱
۳۲۰	تعریف	۱
۳۲۰	۱. قحط: قحط: ۱. صبح: قحط: غلو: تسلیم	۲
۳۲۲	۱. قحط کا اثر: حکم	۷
۳۲۲	۱. قحط کے اثرات	۸
۳۲۳-۳۳۲	۱. قحط کے ارکان	۳۲-۹
۳۲۳	صید	۹
۳۲۴	صید میں: بیاب	
۳۲۵	قبول	۲
۳۲۷	۱. قحط کو مستدرا	۶
۳۲۸-۳۳۲	۱. قحط میں تعلیق، تفسیر اور اضافت	۳۲-۲۰
۳۲۸	۱. قحط کو مطلق کرنا	۲۳
۳۳۰	۱. قحط کو شرط کے ساتھ مقید کرنا	۲۷
۳۳۱	۱. قحط کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنا	۲۸
۳۳۲	۱. قحط کا اختیار کس کو ہے	۲۹
۳۳۲	۱. قحط کرنے والے میں کیا چیز شرط ہے	۳۰
۳۳۳	مسقط عنہ	۳
۳۳۴	محل: قحط	۳۲
۳۳۴-۳۴۳	وہ حقوق جن کا قحط ہو سکتا ہے	۳۲-۳۳
۳۳۴	۱. بیل: بیل	۳۳
۳۳۵	۱. بیل: بیل	۳۴
۳۳۶	سوم: بیل: بیل	۳۵
۳۳۸	چارم: بیل: بیل	۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق	۳۹
۳۴۰	حقوق الہیہ	۴
۳۴۲-۳۵۹	جو چیزیں - قاطع کو قبول نہیں کرتیں	۵۸-۴۳
۳۴۳	امت: میں	۴۳
۳۴۴	ب: حق	۴۵
۳۴۴	وہ حقوق اللہ جو - قاطع کو قبول نہیں کرتے	۴۵
۳۴۶	مالیہ: بچہ پر ولایت	۵۰
۳۴۷	عدت کے گھر میں کمالت	۵
۳۴۷	خیار: امت	۵۲
۳۴۸	سہ کی: یہی کا حق	۵۳
۳۴۸	وہ حقوق الہیہ جو - قاطع کو قبول نہیں کرتے	۵۴
۳۴۹	جس سے غیر کا حق متعلق ہو	۵۴
۳۴۹	پرورش کا حق	۵۵
۳۴۹	بچے کا نسب	۵۶
۳۴۹	وکیل کی معزولی	۵۷
۳۵۰	یہ: لیہ: تصرف	۵۸
۳۵۰	حق کے وجوب سے پہلے اور سب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا - قاطع	۵۹
۳۵۱	مجبور کا - قاطع	۶
۳۵۳	- قاطع میں ج: ی	۶۳
۳۵۴	ساتھ شدہ (حق) میں لوٹتا ہے	۶۵
۳۵۶	- قاطع کا اثر	۶۶
۳۵۸	- قاطع کا ختم ہو جانا	۶۷
۳۶۰-۳۵۹	ا: سکار	۶-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	متعلقہ الفاظ: انشاء، تجدید، فقیر	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۶۰	اجمالی علم	۵
۳۶۰	بحث کے مقامات	۶
۳۶۰	اسکان	
	دیکھئے: مکتبی	
۳۸۱-۳۶۱	اسلام	۳۱-۱
۳۶۱	تعریف	۱
۳۶۱	متعلقہ الفاظ: ایمان	۲
۳۶۲	انبیاء سابقین اور ان کے قبیلین کی ملتوں پر اسلام کا اطلاق	۳
۳۶۳	سابقہ تصرفات میں اسلام لانے کا اثر	۵
	کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے	۷
۳۶۵	واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا	
۳۶۶	اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات	۸
۳۶۷	احکام شرعیہ: نماز، عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لانے پر مرتب ہونے والا اثر	۹
۳۶۹	وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے	۱۱
۳۷۰	ب: دین یا ملت	۱۲
۳۷۰	وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں	۱۳
۳۷۱	وہ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے	۱۵
۳۷۱	اول: صریح اسلام	۱۶
۳۷۲	ارکان اسلام	۱۹
	۱۔ اركان: اس بات کی وہی، یا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں	۲۰
۳۷۳	۲۔ یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں	
۳۷۵	۳۔ ہر ارکان: نماز قائم کرنا	۲
۳۷۵	تیسرا ارکان: زکوٰۃ ادا کرنا	۲۲
۳۷۶	چوتھا ارکان: روزہ رکھنا	۲۳
۳۷۶	پانچواں ارکان: حج	۲۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۷	دہم: تابعیوں کا حکم	۲۵
۳۷۷	تابعی کا امام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے امام کی صورت میں	۲۵
۳۷۷	دعا امام کے تابعیوں کا حکم	۲۶
۳۷۸	سوم: طالبات کے درجہ امام کا حکم	۲۷
۳۷۸	اعب: نماز	۲۸
۳۸۰	سب: اذان	۲۹
۳۸۰	ت: حج و عمرہ کی بات	۳۰
۳۸۱	ذ: حج	۳
۳۸۱	اسلام	
	دیکھئے: مسلم	
۳۸۱	اسلاف	
	دیکھئے: سلف	
۳۸۲-۳۸۱	اسناد	۸-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	سنن: متون حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں	۲
۳۸۲-۳۸۲	سنن: سند کے مابین نسبت	۵-۳
۳۸۲	سند	۳
۳۸۲	سنن کا درجہ	۳
۳۸۳	سنن: شریعت حدیث	۶
۳۸۳	اسانید کی صفات	۷
۳۸۳	وہابیہ جس میں سنن کی ضد درت ہوئی ہے اور وہ جو وہابیہ میں سنن کی دشمنیت	۸
۳۸۵	اسہام	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	اسہام معنی اولیٰ (نہی شخص کو حصہ دینا) کے اعتبار سے	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اسہام دہرے معنی (قرعہ ازی) کے لحاظ سے	۳
۳۸۶	أسیر	
	دیکھئے: نسری	
۳۸۶-۳۹۶	اشارہ	۲۲-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۷	متعلقہ الفاظ: ولایت، ایاء	۲
۳۸۷	اشارہ کا اثر علی حکم	۳
۳۸۷-۳۹۰	گوئے کا اشارہ	۱۱-۵
۳۸۹	گوئے کی طرف سے اس چیز کا اثر جو وہ جب مدہوتی ہے	۶
۳۸۹	گوئے کا اشارہ ایسے فقرہ کے متعلق جس سے قصاص واجب ہوتا ہے	۷
۳۸۹	گوئے کے اشارے کی تقسیم	۸
۳۸۹	گوئے کا اشارہ قرآن کے سلسلے میں	۹
۳۹۰	اشارے کے، ریحہ کوئی	۱۰
۳۹۰	وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو	
۳۹۰-۳۹۶	بولنے والے کا اشارہ	۱۲-۱۳
۳۹۱	مبارکہ الحس اور اشارۃ الحس میں تضاد	۱۳
۳۹۱	نماز میں سلام کا جواب دینا	۱۴
۳۹۲	تشہد میں اشارہ	۱۵
۳۹۳	محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرنا	۱۶
۳۹۴	خبر اسماء و رکن یثانی کی طرف اشارہ کرنا	۱۷
۳۹۴	اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا	۱۸
۳۹۵	اصل یحییٰ کے بارے میں اشارہ	۱۹
۳۹۵	فریقین میں سے کسی ایک کی طرف تاضی کا اشارہ کرنا	۲۰
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا اس پر جنایت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرنا	۲۱
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرنا	۲۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۸-۳۹۷	اشاعت	۵-۱
۳۹۷	تعریف	۱
۳۹۷	اجمالی حکم	۲
۳۹۸	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۳۹۸	اشیاء	۱۰-۱
۳۹۸	لفظی تعریف	۱
۳۹۸	اصطلاحی تعریف	۲
۳۹۸	الف: افتاء کے ۱۰ یک	۲
۳۹۸	ب: اصولیں کے ۱۰ یک	۳
۳۹۹	شیبہ: جمالی حکم	۴
۴۰۱	علم النقد میں فن الاشیاء: الفصل ۱۱	۶
۴۰۲-۴۰۲	اشتہاد	۲۹-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، شہید، تعارض، شک، ظن، یم	۲
۴۰۷-۴۰۷	اشتہاد کے اسباب	۱۸-۸
۴۰۵	الف: ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰، ۱۰	۹
۴۰۵	ب: اشتہاد پیدا کر کے ۱۰، ۱۰، ۱۰	۱۰
۴۰۵	ج: لاطل کا خطہ کی طور پر تعارض	
۴۰۷	د: اختلاف فتاء	۲
۴۰۸	ه: اختلاط	۳
۴۰۹	و: شک	۴
۴۱۰	ز: جمل	۵
۴۱۲	ح: نسیان	۶
۴۱۲	ط: خلاف اصل معاملہ پر غیہ قوی، لیل کا پایا جانا	۷
۴۱۵	ی: ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۸-۴۲۲	زالہ اشتہار کے طریقے	۱۹-۲۵
۴۱۸	الف: تجری	۲۰
۴۱۸	ب: قرآن کو اختیار کرنا	۲
۴۱۹	ج: اصحاب حال	۲۲
۴۱۹	د: اختیار کو اختیار کرنا	۲۳
۴۲۰	ه: عدت کے گزرنے کا انتظار	۲۴
۴۲۰	و: قرعہ اندازی کرنا	۲۵
۴۲۰	اشتہاد پر مرتب ہونے کا اثر	۲۶
۴۲۲-۴۲۷	اشتراط	۱-۱۴
۴۲۲	تعریف	
۴۲۳	الف: شرط تعلیقی	۴
۴۲۳	ب: شرط ضمنی	۵
۴۲۳	متحدہ الفاظ: تعلیق	۶
۴۲۳-۴۲۷	شرط: طبعی، و تصرفات پر اس کا اثر	۷-۱۴
۴۲۵-۴۲۴	شرط: تعلیقی، و اس کا اثر	۷-۹
۴۲۴	تعلیق کو قبول نہ کرے، لے تصرفات	۸
۴۲۵	شرط: تعلیقی کو قبول کرے، لے تصرفات	۹
۴۲۵-۴۳۱	اشتراط: تعبیدی اور اس کا اثر	۱۰-۱۴
۴۲۶	قسم اول: اشتراط صحیح	۲
۴۲۶	قسم دوم: شرط افسد یا باطل	۳
۴۲۶	پہلی ذمہ: جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے	۳
۴۲۷	دومری ذمہ: جو باطل ہو مگر اس کے ساتھ تصرف صحیح ہو	۴
۴۲۸-۴۳۰	اشتراک	۱-۵
۴۲۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۸	متحدہ انظار: حلقہ	۲
۴۲۸	اصولیں کے زیر یک شہد کے اور اس کی قسمیں	۳
۴۲۹	لکڑی شہد کے کا عام ہونا	۴
۴۲۹	شہد کے مقامات	۵
۴۳۰-۴۳۴	اشتغال الذمہ	۶-۱
۴۳۰	تعریف	
۴۳۱	متحدہ انظار: امت و مد تعریف و مد	۲
۴۳۱	برائی حکم	۴
۴۳۲	ذمہ میں وجوب اور اس کو قائل ہونا	۵
۴۳۲	بحث کے مقامات	۶
۴۳۳	اشتغال الصماء	۳-۱
۴۳۳	تعریف	
۴۳۳	برائی حکم	۲
۴۳۳	بحث کے مقامات	۳
۴۳۶-۴۳۷	اشتہاء	۶-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۷	متحدہ انظار: هست	۲
۴۳۷	برائی حکم	۳
۴۳۵	انب: نظر	۴
۴۳۵	سب: حرمت صماء	۵
۴۳۶	بحث کے مقامات	۶
۴۳۹-۴۶۲	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ







## استعاذہ ۸

### استعاذہ میں جبر و اختفاء

۸۔ استعاذہ کے جبر و اختفاء میں فقہاء فقہاء کی متعدد روایات ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ استعاذہ میں جبر مستحب ہے، یہی ثنائیہ کا قول ہے (۱)، اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۲)، اور ابن قرات کے ایک یہی مختار ہے۔ اس میں صرف حمزہ اور اس کے موافقین کا اختلاف ہے۔ حاکم ابو عمرو نے اپنی جامع میں یہ بیان کیا ہے کہ افتتاح قرآن کے وقت ”پورے قرآن میں قاری جب بھی عرض کرے یا تلقین کا آغاز کرے تو پورا واز بلند استعاذہ کہنے میں مجھے کسی کا اختلاف معلوم نہیں، البتہ نافع اور حمزہ سے اختلاف منقول ہے (۳)۔ اور امام ابو شامہ نے جبر کے مطلقاً مختار ہونے کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے جب وہاں کوئی اس کی قرأت سن رہا ہو، چونکہ تعوذ میں جبر شعار قرأت کے اظہار کے لئے ہے، جیسے تبدیہ و ربکیرات عیدین میں جبر، اور اس کا ایک قاعدہ یہ ہے کہ سننے والا قرأت کے شروع ہی سے سننے کے لئے خاموش ہو جائے گا، اس سے قرأت کا کوئی جز، فوت نہ ہوگا، اور اگر تعوذ میں اختفاء کیا جائے تو سننے والے کو قرأت کا علم اس کا کچھ حصہ فوت ہو جانے کے بعد ہی ہوگا، اسی وجہ سے مار کے اندر اور نماز کے باہر قرأت میں فرق کیا جاتا ہے، چنانچہ نماز میں اختفاء مختار ہے، اس لئے کہ مقتدی بکیر تحریر عی کے وقت سے سننے کے لئے خاموش رہتا ہے (۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جبر و اختفاء دونوں کا اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے، ابن عابدین نے کہا ہے کہ البتہ ۳، امت کرنے والا قرأت میں سے اپنے امام کی اتباع کرے، اور حمزہ کے علاوہ

پیش ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھتے تھے۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ استعاذہ کا قرأت پر مقدم ہونا ہی سنت ہے، اب باقی رہ گیا استعاذہ کے لئے قرأت کا سبب ہونا تو ”لاستعذ“ میں ”قا“ اس کے سبب ہونے پر دلالت کرتا ہے، معنی درست ہونے کے ہے ”الادادہ“ (اداء ادب قراءہ القرآن) کو مقدم مانا جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عمل سے فراموشی پر استعاذہ مناسب نہیں ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ استعاذہ قرأت کے بعد ہو، یہ قول حمزہ ابو حاتم کی طرف منسوب ہے، اور ابو یوسف، ابن یزید، ابو یوسف، ابو حاتم سے منقول ہے، یہ امام مالک سے بھی نقل آیا ہے، ان کا عمل اس ”سنت کے ظاہر پر ہے“ ”فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله“ (۵) جب آپ قرآن پر سے نہیں تو اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ استعاذہ قرأت کے بعد ہو، اور ”قا“ یہاں پر تحریب کے لئے ہے، اور جن حضرات سے یہ منقول ہے ان سے اس کی نقل کے صحیح ہونے کی صاحب کتاب الشرح نے تردید کی ہے (۱)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ استعاذہ قرأت سے پہلے بھی ہے، بعد میں بھی ہے، اس کو امام رازی نے ذکر کیا ہے، یہ قول ابن کثیر سے منقول ہے، امام ابن کثیر کی رائے ان سے بھی صحت عمل کی تردید کی ہے (۲)۔

حدیث، ابن ماجہ سے منسوخ سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ”یسبحون اللہ علی تعوذ بک من الشیطان الرجیم“، حافظ ابو یوسف نے الروا میں کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے (سنن ابن ماجہ حتمی محمد بن عبد البر ۲۶۶۸ طبع عینی ۱۲۷۲ھ)۔

(۱) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳۔

(۲) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المطبعہ التجاریہ۔

- (۱) المجموع ۴/ ۲۵۵۳۳
- (۲) الفروع ۴/ ۳۰۲ طبع بول لہنا
- (۳) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۲
- (۴) اشتر فی القراءات اشتر ۱/ ۲۵۳

مستحب ہے یعنی سننے والے کا خاصوش ہو کر سننا اور متوجہ ہونا، وہ س  
صیوں میں ہو جو نہیں ہے (۱)۔

### انفاء کا مفہوم:

۱۰- انفاء سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں ابن الجزری نے  
متناثرین کا اختلاف ذکر کیا ہے، دفرماتے ہیں کہ بہت سے قراء یہ  
کہتے ہیں کہ اس سے مراد پوشیدہ رکنا ہے، اور ثمالی نے  
شاطبی کے کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ اس قول کے مطابق بغیر  
تلفظ کے ال ی ال میں استعاذہ کر لینا کافی ہے، اور جمہور کا قول یہ  
ہے کہ انفاء سے مراد سراپا ہونا ہے، اور دھیری نے شاطبی کے کلام کا  
مطلب یہی بیان کیا ہے، اس قول کے مطابق اس طرح تلفظ کرنا کہ  
خود سن لے ضروری ہے، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ متقدمین نے صریحت  
کی ہے کہ انفاء حیر کی صمد ہے، اور حیر کی صمد ہونے کا مقاصد یہ ہے کہ  
اس کو اپنا صابا لے (۲)۔

استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟

۱۱- قرآن ہدایت، کے یہاں استعاذہ کے لئے دو طرح کے الفاظ  
ہیں، پہلا الفاظ: "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" ہے، جیسا  
کہ سورہ بقرہ کی آیت میں ہے: "فإذا قرأت القرآن فاستعذ  
باللہ من الشیطان الرجیم" (۳) (تو جب پڑھتے ہو تو  
شیطان مرید (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے)۔ ابو عمرو  
عاصم نے روایت کی کہ رحمہم اللہ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ ابن الجزری

تمام ائمہ قرأت استعاذہ میں حیر کے قائل ہیں، صرف حمزہ اس میں  
انفاء کرتے ہیں (۱)، اور یہی حنا بلہ کا قول ہے (۲)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ مطلقاً انفاء ہو، حنفیہ کا ایک قول اور حنا بلہ کی  
ایک روایت یہی ہے (۳)، اور حمزہ کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔  
چوتھی رائے یہ ہے کہ صرف فاتحہ ثروث کرتے وقت خود میں حیر  
بیا جائے گا، اور باقی پورے قرآن میں انفاء بیا جائے گا، حمزہ کی  
دوسری روایت یہی ہے (۵)۔

خارج نماز استعاذہ کے مسئلہ میں مالکیہ کی رائے مجھے معلوم نہیں  
ہو سکی، لیکن ابن السبکی کی روایت سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، ان سے  
ابن ہدینہ کے استعاذہ کے متعلق معلوم کیا گیا کہ وہ استعاذہ میں جم  
کرتے تھے یہ انفاء؟ نہیں۔ فرمایا کہ ہم نہ حیر کرتے تھے نہ انفاء،  
بلکہ ہم تو استعاذہ ہی نہیں کرتے تھے (۶)۔

بعض وہ مقامات جن میں استعاذہ سراً مستحب ہے:

۹- جہاں استعاذہ سراً مستحب ہے، ایسی بعض جگہوں کا ذکر ابن  
الجزری نے کیا ہے، اول یہ کہ انسان تنہائی میں قرأت کرے، ثلوث  
قرأت سر ہو یا جمہور، دوسرے یہ کہ انسان سراً یا قرائت کرے  
تیسرے یہ کہ انسان سراً کرے، و قرأت کی ابتدا نہ کر رہا ہو و اعوذ  
باللہ سے پڑھے، تاکہ قرأت میں اتصال رہے اور کوئی اجنبی چیز  
(غیر قرآن) درمیان میں نہ آئے، اس لئے کہ جس وجہ سے جم

(۱) ابن عابدین ۳۲۹/۱ طبع بیروت۔

(۲) انکروغ ۳۰۳۔

(۳) سہیل دونوس مرجع۔

(۴) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۲۔

(۵) حوالہ سابق ۲۵۳۔

(۶) حوالہ سابق ۲۵۲۔

(۱) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۲، بغیر سون علی نہایت اکبر ج ۲۵۶ طبع  
مصطفیٰ مجلس۔

(۲) اشتر فی القراءات اشتر ۲۵۳۔

(۳) سورہ نمل ۹۸۔

کہتے ہیں کہ روایت کے اعتبار سے تمام اے کفر و یک کی مختار ہے،  
ورہو الحسن و خاوی نے اپنی کتاب (جمال القراء) میں کہا ہے کہ اسی پر  
مت کا جہاں ہے۔ انشور میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے توڑ کے  
ساتھ منقول ہے کہ آپ ﷺ قراءت اور وہ تمام قراءت کے  
لئے رعی الفاظ سے استعاذہ کرتے تھے، ابو عمرو وانی کہتے ہیں کہ  
عام فقہاء، علماء امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد و یحییٰ د نے ان کو  
اختیار فرمایا ہے (۱)۔

غصہ کو دور کرنے کے لئے مصیبن وغیرہ میں رسول اللہ ﷺ کا  
رشد مروی ہے کہ "لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
لمذهب عنه ما بعد" (۲) (اگر کوئی شخص أعوذ بالله من  
الشيطان الرجيم کہے گا تو اس کا غصہ قیادہ دور ہو جائے گا)، اور  
مصیبن کے علاوہ دیگر کتابوں میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے رسول  
اللہ ﷺ کے سامنے "أعوذ بالله السميع العليم" پڑھا تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: "قل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم،  
وهكذا أخذته عن جبريل عن ميكائيل عن اللوح  
المحفوظ" (۳) (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) "یہو، اسی  
طرح میں نے جبریل سے انہوں نے میکائیل سے اور انہوں نے  
لوح محفوظ سے لیا ہے)۔

روہر الفاظ: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله هو  
السميع العليم" ہے جو اہل مدینہ سے نقل کیا گیا ہے، ورمام رزی  
نے اپنی تفسیر میں امام احمد سے اس کو نقل کیا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے: "واقفا برعك من الشيطان برع فاستعد  
بالله إنه هو السميع العليم" (۱) (اور اگر (ایسے وقت میں)  
آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرے آنے لگیں تو (نورا) اللہ کی  
ناد مانگ لیا کیجئے، بلاشبہ وہ خوب سننے والا ہے، خوب جاننے والا  
ہے)۔ عمر بن خطاب، مسلم بن یسار، بن یزید و ثوری سے یہی  
مروی ہے، اسی کو نافع، ابن عامر اور کسائی نے اختیار کیا ہے (۲)۔

تیسرے الفاظ: "أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم"  
ہے۔ "انشور" میں ہے کہ یہ ابن سیرین کا قول ہے۔

چوتھے الفاظ: "اللهم بني أعوذ بك من الشيطان الرجيم"  
ہے، اس کو ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود  
سے مروی نقل کیا ہے، اور "انشور" میں ہے کہ اس کی روایت ابو داؤد  
نے کی ہے۔

صاحب انشور نے کچھ دیگر نقاط بھی دیے ہیں۔

#### ۱۔ استعاذہ پر وقف:

۱۲۔ أعوذ بالله پر وقف کرنے کے اس کے مابعد کو شرمٹ کرنا جائز ہے،  
خود اس کا مابعد۔ سم اللہ ہو یا کوئی، غیر تہیت ہو، اور عود باللہ کو اس کے  
مابعد سے مار پڑھنا بھی جائز ہے، "نوں صورتیں درست ہیں، دینی  
کے حکام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ أعوذ باللہ کو۔ سم اللہ سے مار پڑھنا  
ریا دہستہ ہے، اور دین شیطان اور شرع لفظ نے صرف اسی کو ذکر کیا  
ہے کہ أعوذ باللہ کو۔ سم اللہ سے مار پڑھا جائے۔ ترک کوئی۔ سم اللہ نہ

(۱) سورة الفلق ۳۶

(۲) انشور فی اقراءت انشور ۱، ۲۵۰، المسووط ۱، ۳۳۔

(۱) انشور فی اقراءت انشور ۱، ۲۳۳، المسووط علی سرائی ملاح ۱، ۳۱۔

(۲) غصہ کو دور کرنے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی روایت بخاری  
۷۷ سیمان بن جرد سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "بني لا علم كلمة  
لو قال: لمذهب عنه ما بعد لو قال: أعوذ بالله من الشيطان  
الرجيم" (مجھے ایسا کلمہ معلوم ہے کہ اگر کوئی وہ کلمہ کہے تو یقیناً اس کا غصہ ختم  
ہو جائے، وہ یہ ہے کہ أعوذ بالله من الشيطان الرجيم" کہے) (فتح  
المری، ۵۱۸، طبع استغیہ)۔

(۳) ابن الجری نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب اور سند کے اعتبار سے بھتر ہے  
انشور فی اقراءت انشور ۱، ۲۳۳، فتح کردہ المکتبۃ النجادیہ)۔

پڑھے تو نعوذ باللہ پر سکوت نہ زیادہ بہتہ ہے، بین اس کو لا کر پڑھنا بھی جائز ہے (۱)۔

جبکہ ان کام کے لئے مخصوص ہو یعنی نے اس قول کی نسبت امام مالک کی طرف کی ہے (۱)۔

تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا مادہ:

۱۳- بیت کرنے والا اگر کسی مذکر کی وجہ سے ۱۴ بیت رکھے، وہ عذر رخصت سوال ہو یا کوئی دیگر حکام بین تمامت ہی سے متعلق ہو، وہ استعاذہ کا عائدہ نہ کرے، اس لئے کہ وہ ایک ہی تمامت ہے (۲)۔ (مطلب اولیٰ انہی) میں ہے کہ استعاذہ کا عائدہ اس وقت نہیں کیا جائے گا جب تمامت کرنے والے کا یہ پختہ ہوا ہو کہ وہ اس عذر کے ختم ہوتے ہی تمامت کی تکمیل کرے گا (۳)۔ اگر یہ حکام تمامت سے متعلق نہ ہو یا تمامت کا رونا چوڑے سے لاپرواہی کی وجہ سے ہو تو تعوذ کا عائدہ کرے (۴)۔ نووی نے کہا ہے کہ طویل سکوت اور طویل کلام بھی عائدہ کا سبب ہے (۵)۔

بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ:

۱۵- خبیث، مالمیہ، ثانیہ کی رائے اور تابلہ کا فقہ مذہب (۲) یہ ہے کہ بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کا لفظ یہ ہے: "بسم اللہ المہم انی اعوذ بک من العیث والعیان" (شروع اللہ کے نام سے، اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مذکورہ مؤنث شیطین سے)، کیونکہ حضرت انسؓ سے روایت ہے: "ان النبی ﷺ کان اذا دخل الحلاء یقول: اللہم انی اعوذ بک من العیث والعیان" (۳)۔ (رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء جاتے وقت "اللہم انی اعوذ بک من العیث والعیان" کہا کرتے تھے)۔

امام احمد سے یہ بھی مروی ہے کہ جب انسان بیت الخلاء جائے تو کہے: "اعوذ باللہ من العیث والعیان"، اس روایت میں تسمیہ کا ذکر نہیں ہے (۴)۔

امام غزالی نے یہ استعاذہ اضافہ کے ساتھ بتایا ہے: "اللہم انی اعوذ بک من الرجس المحسن العیث المحسن الشیطان الرجیم" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مایوس، پلید، خبیث اور برائیوں پر برحقیت کرنے والے شیطان مردود)۔

بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ:

۱۴- بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ مستحب ہے اور اس کے ساتھ بسم اللہ کو بھی ملایا جائے، نیز بسم اللہ ہی سے ابتداء کی جائے، چاروں مرد مذہب کا اس پر اتفاق ہے۔

بیت الخلاء میں داخل ہو جانے کے بعد خبیث، ثانیہ اور تابلہ کے رد: یکا عود نہ پڑھے، اور اگر وہ جبکہ اسی کام کے لئے بنائی گئی ہو تو اس پر مالمیہ کا بھی اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ استعاذہ دیا جائے تو وہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۰ طبع بیروت، المشرح الصغیر ۸۹۰ م تا ۸۹۱ م طبع کردہ دارالحدیث، جامع ۱۲۷۸-۱۲۷۹، المجموع ۲۷۷ م تا ۲۷۸ م طبع کردہ المکتبۃ الحالیہ، محمد بن قاسم ۶۹۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲ م تا ۱۱۱۳ م طبع کردہ کتاب الادب و الفنون۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) حدیث ۳۳ اللہم انی اعوذ بک... کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے حضرت انسؓ سے کی ہے (المناجیح جامع لا صوفی احادیث)۔

ابن ماجہ ۸۹۱ م تا ۸۹۲ م طبع کردہ دارالحدیث، بیروت ۱۳۸۸ھ۔

(۴) انہی مع المشرح الکبیر ۱۶۲ طبع لبنان۔

(۱) بشری تقریبات اشتر ۲۵۷۔

(۲) بشری تقریبات اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۳) مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۴) بشری تقریبات اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۵) المجموع ۳۲۵۔

ہے)۔ اس لئے کہ ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يعجز أحدكم إذا دخل مرقه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس المحيث المحيث الشيطان الرجيم" (۱) جب تم میں سے کوئی بیت اتنا جائے تو تضرع کر لیا کرے، "اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس المحيث المحيث الشيطان الرجيم"۔

نبیؐ کے "با" کے ضمیر کے ساتھ ذکر شیاطین، اور انہما: مؤنث شیاطین ہیں۔ اور بوجہ کہتے ہیں کہ نبیؐ کے "با" کے مکون کے ساتھ شر کو کہتے ہیں، اور انہما: مؤنث سے مراد شیاطین ہیں (۲)۔ خطاب کہتے ہیں کہ اس جگہ کے لئے استعاذہ کو دوسوں سے خاص کیا گیا ہے:

۱: اس سے کہ یہ تنہائی کی جگہ ہے، رفتہ کی قدرت سے شیاطین کا جہوت میں تائب نہیں ہوتا جتنا علوت میں ہوتا ہے۔  
۲: اس سے کہ بیت نثار، گند کی جگہ ہے، وہاں رہاں سے اللہ کا سر نہیں یا جاتا، تو شیطان کو ذکر اللہ سے خالی موقع ہاتھ آ جاتا ہے، کیونکہ اس کو تو صرف اللہ کا ذکر ہی دفع کرتا ہے، اسی لئے اس سے پہلے استعاذہ کا حکم دیا گیا تاکہ وہ نکلنے تک استعاذہ کو اپنے اور شیطان کے درمیان پیو کا رعبہ بنا لے (۳)۔

(۱) جامعہ اشروانی و ابن کاسم اعبادی ۱/ ۱۷۳ طبع دارماں، انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۱۶۲ طبع مطبعہ النباء اور حدیث: لا يعجز أحدكم... کی روایت ابن ماجہ سے ابو امامہؓ کی ہے اور حدیث حنفیہ میں بھی ہے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تصحیح محمد فؤاد عبدالباقی ۱/ ۱۰۹ طبع عین النسخ ۲/ ۳۷۳)۔

(۲) غامر ابوسوی متقی چیمہ مذکورہ حدیث میں یہ متنی مراد ہوا ہے اس لئے کہ ذکر شیاطین کو پھر ذکر صرف مؤنث شیاطین سے استعاذہ کیے درست ہو سکتا ہے اور تنہا جب ذکر کیا جائے تو بھی ذکر کا ذکر ہوتا ہے۔

(۳) خطاب ۱/ ۲۷۱۔

حصول طہارت کے لئے استعاذہ:

۱۶- خواہی نے خفیہ کا مذہب یا کیا ہے کہ استعاذہ تسمیہ سے پہلے کیا جائے، لیکن انہوں نے اس کے حکم کی وضاحت نہیں فرمائی۔  
تأخیر کے لئے، ایک وضو میں تسمیہ سے پہلے سری طور پر استعاذہ مستحب ہے۔ ثروانی کہتے ہیں کہ اس کے بعد یہ اضافہ کیا جائے: "الحمد لله الذي جعل الماء طهورا، والإسلام يورا، رب أعوذ بك من همرات الشياطين، وأعوذ بك رب في محضرون" (۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو، رعبہ طہارت، پانی اور سلام کو نور بنایا، میرے رب! میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیاطین کی چھینے خدوں سے، رعبہ کی پناہ چاہتا ہوں اسے رب اس سے کہ وہ میرے پاس آویں)۔

مالکیہ کے یہاں وضو کے آخر میں تشہدین اور شروع میں بسم اللہ کے علاوہ کوئی دعا نہ پڑھتے ہیں (۳)۔ اور حنابلہ کے مسلک میں استعاذہ کے تعلق کوئی نہ احتیاج نہیں ملتا۔

۱۷- ہماری معلومات کے مطابق غسل، رعبہ کے وقت استعاذہ کے بارے میں فقہاء نے بحث ہی نہیں کی، البتہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل سے قبل وضو مندوب ہے، لہذا وضو کے وقت استعاذہ کے سبب احکام یہاں بھی جاری ہوں گے۔ ابن مفلح نے اپنی کتاب "أقروء" میں بہت عمدہ بات کہی ہے کہ تعوذ ہر نیکی کا صحت کے وقت مستحب ہے (۴) اس میں یہ اور اس جیسے دیگر اعمال داخل ہیں۔

(۱) جامعہ الخطاوی علی مرآۃ الاصلاح ص ۳۷۔

(۲) اشروانی علی التحدیث مع جامعہ ابن کاسم اعبادی ۱/ ۲۲۳، نہایت المحتاج ۱/ ۶۸۔

(۳) طہری علی کون ہاشم جامعہ اشروانی ۱/ ۱۵۰، شرح سراج علی منظومہ ابن ماثر ۱/ ۱۷۱۔

(۴) اقروء ۱/ ۳۰۴۔

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استغاثہ:

۱- مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت استغاثہ مندوب ہے، اور مسجد میں داخل ہوتے وقت استغاثہ کے الفاظ حدیث میں یہ ہیں: "اعوذ باللہ العظیم، وبوجهہ الکریم، وسلطانہ القلیم من الشیطان الرجیم" (الحمد لله اللهم صل وسلم على محمد وعسى آل محمد، اللهم اعمر لي ديوبي، والفتح لي ابواب رحمتك) (میں پناہ طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ہستی، اس کی کریم ذات اور اس کی قدیم بادشاہی کی شیطان مردود سے، تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں، اے اللہ! درود و سلام ہو محمد ﷺ پر اور اس کی آل پر، اے اللہ! میرے گناہوں کو بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اس دعا کے بعد، بسم اللہ کہے، اور داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پیچ مسجد میں رکھے، اور نکلنے وقت پٹے دیں پیچ نکالے، نیز نکلنے وقت مذکورہ پوری دعا پڑھے، البتہ نکلنے وقت "ابواب رحمتک" کی جگہ "ابواب فصلک" کہے (۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کا کوئی قول نہیں ملا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں مسجد سے نکلنے وقت بھی استغاثہ کے مندوب ہونے کی صراحت ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ مسجد سے نکلنے وقت بھی استغاثہ کے لئے یہی الفاظ کہے جائیں جو داخل ہوتے وقت کہے جاتے ہیں، اور حنابلہ نے اس کے لئے حدیث میں وارد ذیل کے الفاظ کو اختیار کیا ہے: "اللهم امي اعود بك من

(۱) حدیث: "اعوذ باللہ العظیم..." کی روایت ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے (عون المجرود ۱/۵۵ طبع المکتبۃ بنی الجوز) (۲) ۳۰۸-۳۰۹ ج ۲ شرح کردہ دارالکتب العلمیہ بیروت۔

(۳) فتاویٰ العربیہ شرح الادکار النوریہ ۱/۲۴۵-۲۴۶

ابلیس وجودہ" (۱) (اے اللہ میں تیری پناہ طلب کرتا ہوں شیطان اور اس کے لشکروں سے)۔

حنفیہ مالکیہ کے یہاں اس سلسلہ میں کچھ نہیں ملتا، البتہ حنفیہ نے مسجد حرام سے نکلنے وقت استغاثہ کو "اُفرز ماہ" ہے (۲)۔

نماز میں استغاثہ:

۱ استغاثہ کا حکم:

۱۸- نماز میں استغاثہ حنفیہ (۳) اور شافعیہ کے نزدیک ملت ہے، حنابلہ کا بھی مذہب یہی ہے، اور امام احمد کی ایک بھری روایت اس کے وجوب کی ہے (۴)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نوافل میں استغاثہ جائز اور فرض میں مکروہ ہے (۵)۔

ان قبل پر استدلال کے لئے وہ دلائل کافی ہیں جو حدیث قرآن کے وقت استغاثہ کے احکام میں بیان کئے چکے ہیں، البتہ مالکیہ کے یہاں جو کراہت ہے اس سلسلہ میں اس کی دلیل یہ ہے کہ شیطان اور تکبیر کے وقت چھوٹے تر بجائے جاتا ہے، نیز ان کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ اسوں نے فرمایا: "صلیت حلف رسول اللہ ﷺ و حلف امی بکر و عمر

(۱) حدیث: "اللهم امي اعود بك..." کی روایت ابن اسلم سے "الحمد اليوم والبلية" میں حضرت ابوالمہدی سے سند ضعیف کے ساتھ ہے اور اس حدیث کے ضعیف، موقوف، منقطع اور مرسل متعدد طرق ہیں (فتاویٰ العربیہ ۱/۵۱۲، ۵۱۳ ج ۲ شرح کردہ المکتبۃ العلمیہ)۔

(۲) الذیل علی شرح الحجج ۲/۲۳۲ کشاف القناع ۱/۳۰۰-۳۰۱، شرح مہرۃ المخطوطۃ ابن ماثر ۲/۱۳۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۳ طبع سوم۔

(۴) تصانیف ۱/۱۱۹۔

(۵) العربیہ ۱/۲۳۲ الدسوقی ۱/۲۵۱۔



قیس کی رائے یہ ہے کہ جہر ہر کے درمیان اختیار ہے، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، "لام" میں ہے کہ میں عمر اس میں ہی اس میں استعاذہ کرتے تھے، اور ابوہریرہ کی طور پر استعاذہ کرتے تھے۔

جہر رعت میں استعاذہ کی تکرار:

۲۳- پہلی رعت میں استعاذہ بالاتفاق مشروع ہے، اور دوسری رعتوں میں اس کی تکرار کے تعلق فقہاء میں مختلف ہیں۔ پہلی رائے یہ ہے کہ جہر رعت میں تکرار مستحب ہے، مالکیہ میں سے ابن حبيب کا یہی قول ہے، "اور مالکیہ میں سے کسی کا اس کی مخالفت نہیں، شافعیہ کا بھی یہی مذہب ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، جسے صاحب "الانساب" نے صحیح قرار دیا ہے، بلکہ ابن ابی شیبہ کہتے ہیں: اس میں ایک روایت ہے (۲)۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا إِذَا فُزِيَتْ الْفُرُاقُ لَا تَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۳) (تو جب آپ تفرق پانے لگیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے)۔ اور یہاں فقراتوں کے درمیان فصل ہو رہا ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے خاتمہ میں کسی وجہ سے قرأت منقطع کر دی جائے، اور پھر قرأت شروع نہ کی جائے تو اس وقت استعاذہ مستحب ہے، نیز اس سے کہ استعاذہ قرأت سے متعلق ہے تو جب جب قرأت میں تکرار ہو تو استعاذہ بھی کر رہا ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُكْسِمُ بِحَبَابِ كَلْبٍ" (۴) (اور اگر تم حالت جنابت میں ہو تو (سارے جسم) پاک

ہے، ورنہ وہی ہند یہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے (۱) اور اس میں مجز بن قدامہ کے مستثنیات کے (۲) حاملہ ان کے ساتھ ہیں، مالکیہ کا بھی یہی قول یہی ہے (۳) شافعیہ کے یہاں بھی یہی رائج ہے (۴)۔ استعاذہ کو کمر اُکھنے کے انتخاب کی دلیل حضرت ابن مسعود کا یہ قول ہے: "اربع بحفیفہ الإمام ودكر منها العود والتسمية و امين" (۵) (امام چار چیزوں میں اخفاء کرے، اور انہوں نے ان میں سے تعوذ تسمیہ و آمین کا ذکر کیا، اور یہی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جہر منقول نہیں (۶)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جہر مستحب ہے، لہذا وہ کے ظاہر الفاظ کے مطابق مالکیہ کا قول یہی ہے، اور شافعیہ کا غیر رائج قول بھی یہی ہے، اور بنیاز وہ غیرہ میں جہاں اخفاء مطلوب ہے بسا اوقات سنت کی قییم و تالیف قلوب کے لئے جہر کیا جاتا ہے، ابن قدامہ نے اسے مستحب قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اسی کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور "المفرد" میں ہے کہ یہی امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول ہے (۷)۔ استعاذہ میں جہر کو مستحب قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے استعاذہ کو بسم اللہ اور آمین پر قیاس کیا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۴۰۳، فتح القدیر ۱/۴۰۳، المعراج ۱/۲۸۸، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۷۳۔

(۲) المفرد ۱/۴۰۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۱۹۔

(۳) المہدوی ۲/۲۲۳۔

(۴) المجموع ۳/۳۶، المروۃ ۱/۲۳۱، المحل ۱/۳۲۵۔

(۵) حلقہ وروایت حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ثلاث بحفیفہ الإمام، الاستعاذہ وبسم اللہ الرحمن الرحیم و امین (امام تین چیزوں میں اخفاء کرے کہ استعاذہ، بسم اللہ الرحمن الرحیم و آمین) (مثل طوطا ۲/۲۷۴، فتح کردہ دارالکتاب بیروت)۔

(۶) فتح القدیر ۱/۴۰۳، البدیع ۱/۲۰۳۔

(۷) المہدوی ۲/۲۲۳، المروۃ ۱/۲۳۱، المفرد ۱/۴۰۳۔

(۱) المجموع ۳/۳۲۲۔

(۲) المہدوی ۱/۵۱۹، المہدوی ۱/۲۳۳، المجموع ۳/۳۲۳، المحل ۱/۵۵۳، انساب ۲/۳۷۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۵۲۔

(۳) سورۃ نمل ۹۸۔

(۴) سورۃ مائدہ ۶۸۔



صاف رلو)۔ "اِس وجہ سے بھی کہ جب استعاذہ پہلی رُعت میں شروع ہے تو اشتراکِ ملت کی بنا پر قیاس کرتے ہوئے، پھر رُعتوں میں بھی شروع ہوگا۔

دہریہ رے یہ ہے کہ دہریہ "اِس کے بعد کی رُعتوں میں استعاذہ دکر وہ ہے، حنفیہ مذہب، ثانیہ کا ایک قول "اِس بنا بلہ کا رائج مذہب بھی ہے (۱)۔

سب کی دلیل یہ ہے کہ "رکوعی شخص دہریہ قرأت بعدہ ۳۱ امت کرے، بعدہ ۳۱ امت کے بعد پھر قرأت کرنے لگے تو عود کا اعادہ نہیں کرے گا کیونکہ بعد نماز پوری نماز کی قرأت کو ایک قرأت بتایا ہے، اللہ مسبوق جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اِس پر عود ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ کے الفاظ:

۲۴- ثانیہ کے نزدیک نماز میں اِن تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو شیطان سے پناہ طلب کرے نہ مشتمل ہوں، دہریہ نے اِس میں اتنی قید کا اضافہ کیا ہے کہ وہ الفاظ نبی ﷺ سے منقول ہوں، حنا بلہ کا بھی یہی مسلک ہے، لہذا ایسے تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو منقول ہوں (۳) اور حنفیہ نے "اعوذ" یا "استعیدہ" ہی کو خاص کیا ہے (۴)۔

وہ اِس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی۔

(۱) الفہد یہ ۱/ ۷۳، الفہد علی الہدایہ بحاشی فتح القدیر ۱/ ۲۱۷، البحر الرائق ۱/ ۲۸۸، ابن ماجہ ۱/ ۳۵۶، طبع سوم الاصاب ۱/ ۱۱۹، الاذی ۱/ ۳۲۹۔

(۲) مع البرہان ۱/ ۳۰۶۔

(۳) فیصل ۱/ ۳۵۳، الروضہ ۱/ ۲۳۱، الفہد علی الہدایہ ۱/ ۷۳، الاصاب ۱/ ۷۳۔

(۴) البحر الرائق ۱/ ۲۸۸، الفہد علی الہدایہ ۱/ ۱۳۱۔

ثانیہ کے ایک مطلقاً سب سے فضل الفاظ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (۲) ہیں، یہی حنفیہ کے یہاں مختار ہے، اور سٹر مشائخ حنفیہ حنا بلہ کا بھی یہی قول ہے، "یونکہ یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ کے استعاذہ سے منقول ہیں، بن مضر کہتے ہیں: "جاء عن السیّدینہ انہ کان یقول قبل القراءۃ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ قرأت سے قبل "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھا کرتے تھے)۔

امام احمد سے منقول ہے کہ وہ (قرأت سے قبل) "اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم" (۲) پڑھتے تھے، اِس لئے کہ ابو سعیدؓ کی حدیث میں اِن الفاظ کا اضافہ ہے۔ اور حنبلی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اِس کے بعد یہ اضافہ کرے گا: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" (۱)۔

فتح القدیر میں ہے کہ "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کا اضافہ مناسب نہیں ہے (۲)۔

(۲) حدیث: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کان یقول قبل القراءۃ... کی تخریج کذا دیکھئے فقرہ ۷)۔

(۳) حدیث: "اعوذ باللہ السميع العليم..." کی روایت سنن درعہ کے مؤلفین نے حضرت ابو سعیدؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ اِس باب کی سب سے مشہور حدیث ہے اور اِس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ (نصب الریاء ۱/ ۳۳۱، طبع دوم مطبوعات مجلس العظمیٰ تحفۃ الاحادیث ۲/ ۵۰) تاریخ کردہ المکتبۃ التقریہ حیدرآباد، دکنی نے کہا ہے کہ اسے احمدی روایت کیا ہے اور اِس کے رجال ثقہ ہیں (جمع طرہ ۱/ ۳۶۵ تا ۳۶۷) تاریخ کردہ مکتبۃ التقریہ ۲/ ۵۳)۔

(۱) الشرح الکبیر ۱/ ۵۲۱، البحر الرائق ۱/ ۲۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۱/ ۲۲۸۔

مقتدی کا استعاذہ:

میں کوئی بات نہیں کہتی۔

۲۵- امام کے استعاذہ کا حکم وہی ہے جو منہ، کے استعاذہ کا ہے۔

ثانیہ کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مستحب ہے تو دوسری نماز ہو یا جہری (۱)، اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے (۲)، اس لئے کہ ان کے نزدیک تعوذ ثناء کے تابع ہے، اور امام احمد کی تیس روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے (۳)۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مکروہ تحریمی ہے اس سے نہ استعاذہ وتر انت کے تابع ہے، اور مقتدی پر قرأت نہیں ہے مگر وہ استعاذہ وتر لے تو اس قول کے مطابق نماز فاسد نہیں ہوگی (۴)، یہی امام احمد کی دوسری روایت ہے، اور ان کی تیسری روایت یہ ہے کہ اگر وہ امام کی آواز سن رہا ہو تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں، مالکیہ نے نوائل میں امام اور مقتدی کے لئے اس کے جواز کو اختیار کیا ہے، اور فرانس کے متعلق پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک امام و مقتدی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

نماز عید میں استعاذہ کا موقع:

۲۷- امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سے نزو، عید کے بعد ہے، ایسے ہی ثانیہ کے ر ایک بھی مجاہد کے بعد ہے، اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اس لئے کہ استعاذہ وتر انت کے تابع ہے (۱)۔

مالکیہ کے ر ایک اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سے نزو، عید سے پہلے ہے، اس سے کہ ر ایک استعاذہ ثناء کے تابع ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)۔

نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم، محل:

۲۸- نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم وہی ہے جو عام نمازوں میں ہے، اور اس میں بھی وہی اختلاعات ہیں جو عام میں ہیں (۳)۔

خطبہ جمعہ میں استعاذہ:

س کی پناہ لی جائے:

۲۹- پناہ اللہ تعالیٰ کی، انت، صلات اور اس کے، کی طلب کی جاتی ہے (۱)، بعض حضرات کہتے ہیں کہ تعوذ کے سے قرآن کی کوئی آیت پڑھنے میں یہ بات ضروری ہے کہ اس آیت میں تعوذ کے معہوم پر تلاوت کرنے والا کوئی لفظ موجو ہو، کوئی کسی آیت نہ ہو جو

۲۶- حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے پہلے خطبہ میں حمد سے قبل ر استعاذہ مسنون ہے (۵)، اور ان کی دلیل سید کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بکر صدیقؓ کو منبر پر "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" کہتے ہوئے سنا ہے (۶)، بقیہ مذہب کے اور اس سلسلہ

(۱) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، المروغ ۲۷۷، المروغ ۲۷۷، الفتاویٰ المجددہ ۲۷۷۔  
(۲) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، المروغ ۲۷۷، فتح المبرر بر حاشیہ المجموع ۳۰۱۔  
(۳) المجموع ۲۵۳، کتاب القناع ۱۰۱۔  
(۴) المروغ ۲۷۷، کتاب القناع ۲۷۷، تفسیر القرطبی ۷۰۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲۵۹، طبع سوم۔  
(۲) ابن ماجہ ۱۷۵، طبع سوم، الموطا ۱۳۔  
(۳) الاصحاح ۳۳۳۔  
(۴) ابن ماجہ ۱۷۵، طبع سوم، الموطا ۱۷۵۔  
(۵) ابن ماجہ ۱۷۵۔  
(۶) المروغ ۲۷۷۔



مستحب ہوتا ہے۔ جیسے مفید کتابوں کا استعارہ۔

اگر ایسی ضرورت کے لئے عاریت لی جائے جو ناز پر نہ ہو اور عاریت پر لینے میں دینے والے کا احسان جتانے کا خطرہ ہو تو استعارہ مکرر ہے۔ مثلاً، نے مکرر استعارہ میں اس کو بھی شامل کیا ہے کہ لایا، ماں باپ سے خدمت لے، اس لئے کہ ایسی صورت میں ماں باپ کی خدمت کی ذلت سے دو چار ہوں گے جن سے اس کو پہچانا ضروری ہے (۱)۔

سادات عاریت عاریت عاریت ہو جاتا ہے، جیسے حرم کام کے سے کوئی چیز عاریت عاریت عاریت، مثلاً، اسی بے قصور آدمی کو قتل کرنے کے سے اختیار عاریت عاریت عاریت کو قتل کرنے کے سے لے کر بلعوب کو عاریت عاریت عاریت (۲)۔

عاریت لینے کے آداب:

۳- عاریت کے چند آداب حسب ذیل ہیں:

الف۔ عاریت لینے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو ذلیل و رسوا نہ کرے، بلکہ اگر کوئی چیز عاریت لے تو عزت کے ساتھ لے، استعارہ اور استعجاء (بھیک مانگنا) میں بھی فرق ہے کہ استعجاء، امت کے ساتھ اور استعارہ با عزت طریقہ سے ہوتا ہے (۳)۔ اسی لئے اگر کوئی احسان جتائے اور ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو ضروری ہے کہ عاریت پر نہ لے، جیسا کہ گذرا۔

ب۔ ایک ادب یہ ہے کہ مانگنے میں انانیت (اھرار) نہ کرے، اور انانیت انکار کے بعد پھر سوال کرنے کو کہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے

(۱) حاشیہ النحل علی شرح المنہج ۳/۵۶ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) حاشیہ النحل ۳/۵۵ کہ نہایت المنہج ۵/۱۱۵-۲۰، یعنی ۳/۱۹۳، منتہی

الذیولت ۲/۳۱۱۔

(۳) شرح النہج لمسلم ۷/۱۲۷ طبع المطبعہ المصریہ۔

## استعارہ

تعریف:

۱- استعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے۔ اور اعادہ بغیر عوض منفعت کا نام، نہ دینا ہے (۱)۔

استعارہ کا شرعی حکم:

۲- ضابطہ یہ ہے کہ جس کے لئے کوئی چیز لیا جائے اس کے لئے سے طلب کرنا بھی جائز ہے، اور جس کے لئے کوئی چیز لیا جائے نہیں اس کے لئے سے طلب کرنا بھی جائز نہیں۔

جس حالت میں کوئی چیز طلب کی جائے اس کے اعتبار سے استعارہ کا حکم بتا دیتا ہے۔

چنانچہ اگر مال کی یا آدمی کی حفاظت یا ان جیسے نہ مری اور استعارہ پر موقوف ہوں تو استعارہ جب ہو جائے، اس لئے کہ نہ مریات پوری کرنا واجب ہے، اس میں تسامح جائز نہیں، اور جس کے بغیر واجب کی تکمیل نہ ہو وہ خود واجب ہوتا ہے (۲)۔

اور یہ بات استعارہ کی غیر پر حقان حاصل کرنے کے لئے

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار ۴/۵۰۲ طبع بیروت دار الفکر علی الشرح المبرر

۴/۵۰۲، مثنیٰ المنہج ۳/۲۳، علیہ المنہج ۲/۲۲۷۔

(۲) النحل ۹/۱۵۸ طبع المبرر یہ انتہوی المیزان یہ ہمیشہ انتہوی المیزان یہ

۳/۵۷۱ طبع دوم بیروت دار الفکر المجلدات المبرورہ فی تبیین الحقائق

۳/۵۷۱ طبع بیروت دار الفکر المجلدات المبرورہ فی تبیین الحقائق

سوال میں اصرار کرنے والوں کی مذمت اس طرح کی ہے:

”تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ لَا يَنْتَفِلُونَ النَّاسَ بِالْحَقِيقَةِ“ (۱) (تائیس  
 ب کے شرعی سے بچوں لے گا، وہ لوگوں سے لگ پٹ نہیں  
 مانتے)۔ اصرار کی ممانعت اس لئے ہے کہ یہ کبھی کبھی عاریت نہ بنے  
 لے کو پٹی حد سے نکال دیتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خوش کوئی وغیرہ  
 حرم کام کا ارتکاب کر دیتا ہے۔ عاریتہ بننے والے کی اس ایہ  
 رسائی کا سبب دراصل عاریتہ لینے والی ہی ہے (۲)۔ رسول اللہ  
 ﷺ نے فرمایا ہے: ”لَا تُلْحَقُوا فِي الْمَسْأَلَةِ“ (۳) (سوال میں  
 اصرار و مضمت نہ کرو)۔

البتہ مانگنے کی ضرورت کو بیان کرنے میں ٹکرا جا رہا ہے (۴)۔  
 حج۔ منجملہ آداب کے یہ بھی ہے کہ مانگنے میں دوسروں کے  
 مقابہ میں ٹیک اور صالح لوگوں کو مقدم رکھا جائے۔ کیونکہ ٹیک لوگ  
 مال حال کا شتم کرتے ہیں، اور یہ پائے و نموس کے مالک ہو  
 تے ہیں جن سے مجھے کام انجام پاتے ہیں۔ نبی ﷺ نے ارشاد  
 فرمایا: ”إِنْ كُنْتَ سَائِلًا لِأَخِيهِ فَاسْأَلِ الْمَصْلُوحِينَ“ (۵) (اگر تم  
 کو سوال کرنا ہو، مری ہو تو ٹیک لوگوں سے سولی کرو)۔

- (۱) سورۃ بقرہ ۳۷۳
- (۲) شرح النووی لمسلم ۷/۱۲۷ عن المعجود ۲۰، تفسیر قرطبی ۳۶/۳۶۶
- (۳) منہج ۶۰۳
- (۴) اس کی روایت مسلم و نسائی نے حضرت سجاد سے کی ہے (صحیح مسلم ۴/۱۸۸  
 طبع عیسائی، سنن نسائی ۵/۳۷۵ طبع ول مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۳ھ)۔
- (۵) احکام ابن اعرابی ۲۳۰ طبع عیسائی الملبانی لکھنؤ۔
- (۵) حدیث: ”إِنْ كُنْتَ سَائِلًا...“ کی روایت ابو داؤد (معجود ۲۰/۶۱  
 طبع مستقیم) و نسائی (سنن نسائی ۵/۵۷۵ طبع المعجود المعرفہ انور) نے  
 مسلم بن حنفی عن ابن اعرابی (عن اعرابی) سے کی ہے عبدالحق نے کہا ہے  
 کہ ابن اعرابی سے بکر بن سوید کے علاوہ کسی کا روایت کرنا مطلوب نہیں (فیض  
 القدیر ۳/۳۵۳) الملبانی نے اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے (ضعیف  
 الجامع الصحیح و زیادہ ۳/۶۱۲ صحیح کردہ المکتب الاسلامی)۔

د۔ مانگنا ایک ”اب“ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کے  
 حق کا حوالہ۔ ”رسول اللہ نہ کیا جائے“ مثلاً کوئی یہ کہے کہ میں اللہ کی  
 ذات یا اس کے حق کا حوالہ دے رہا ہوں۔ آپ سے فلاں چیز مانگتا ہوں۔  
 اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے نام مبارک کو ”رسول اللہ“ مانگنا لازم آتا  
 ہے (۱)۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لَا يَسْأَلُ بَوَاحِةَ اللَّهِ وَلَا  
 الْعِصَةِ“ (۲) (اللہ تعالیٰ کی ذات کے ذریعہ صرف حنت کا سوال  
 کیا جائے)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: ”مَنْ سَأَلَ مِنْ سَأَلِ بَوَاحِةِ  
 اللَّهِ“ (۳) (وہ شخص ملعون ہے جو اللہ کی ذات کے ذریعہ سوال  
 کرے)۔

تفصیل کے لئے، دیکھئے: اصطلاح (اعارہ)۔

- (۱) المجموع ۶/۳۳۵، الرواۃ ۱/۱۹۲، الفتاویٰ دہلویہ ۲/۳۰۸، ۵/۳۵۵، ۳  
 انوار الدروانی ۲/۳۲۷، المنشی ۲/۵۸۲۔
- (۲) حدیث: ”لَا يَسْأَلُ...“ کی روایت ابو داؤد نے حاکم سے کی ہے مسند  
 نے کہا کہ اس کی سند میں سلیمان بن سجاد ہیں اور درلقح کا کہنا ہے کہ  
 سلیمان بن سجاد سلیمان بن قمر ہیں۔ صاحب عون المعجود نے اس حدیث کی  
 سند پر تعلق کی اور ملا کر سلیمان بن قمر کے بارے میں متعدد لوگوں کے کلام  
 کہا ہے (عون المعجود ۵/۸۸ طبع مستقیم)۔
- (۳) حدیث: ”مَنْ سَأَلَ...“ کی روایت طبرانی نے اپنی المعجم الکبیر  
 میں حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کی ہے اور اس کے حسن ہونے کی طرف اشارہ  
 کیا ہے حاکم عراقی نے شرح احمد میں کہا ہے اس کی سند حسن ہے، ابوشامہ  
 نے کہا ہے کہ اس میں ایسے رووی بھی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا اور دوسری  
 جگہ کہا کہ اسے طبرانی نے اپنے شیخ یحییٰ بن عثمان بن صالح سے روایت کیا ہے  
 یحییٰ بن عثمان بن صالح ثقہ ہیں اور ان میں کچھ ضعف بھی ہے اور اس کے  
 باقی رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۱/۳۲۲ صحیح کردہ المکتب الاسلامی)۔  
 ول ۵/۱۳۵۔

## استغانت ۱-۵

طرح اس کی طرف متوجہ ہو کر طاعتیں کرنے سے بھی ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ** (اور صبر اور نماز سے مدد چاہو)۔

۳- نیز اللہ سے استغانت انسانوں سے ہوتی ہے جنات سے۔

۴- استغانت جنات سے ہو تو مسموم ہے، اور یہ استغانت بسا اوقات کفر و شرک بن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنَّهُ كَانَ دِخَالُ مَنْ الْأَنْسِ يَعُوذُونَ بِرَحَالٍ مِّنَ الْجَنِّ فَوَادُوهُمْ دَهْقًا** (۲) (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی سرکش اور بڑبڑاہی)۔

۴- جس چیز میں مدد کرنا انسانوں کے بس میں ہو اس میں انسانوں سے استغانت کے جو در پختہ ماہ کا تعلق ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** (۳) (ایک دوسرے کی مدد نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو، اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

اور کبھی کبھی خطرہ کے وقت استغانت واجب ہو جاتی ہے، جیسے کوئی ملاکت میں پھنس جائے اور استغانت کے علاوہ چھلکار کی کوئی راہ نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْنُقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ** (۴) (اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

قتال میں غیر مسلموں سے استغانت:

۵- معنی اور حوالہ نے جنگ میں مسلمان کے لئے ضرورت پڑنے پر

## استغانت

تعریف:

۱- الاستغاثۃ "استعان" کا مصدر ہے، اور اس کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: **اسْتَعْنَتْهُ وَاسْتَعْنَتْ بِهِ لِمَعْنَاهُ** (۱) (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔  
استغانت کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خالی نہیں۔

جمادی حکم:

۲- استغانت کی دو قسمیں ہیں: اللہ تعالیٰ سے استغانت، نیز اللہ سے استغانت۔

اللہ تعالیٰ سے استغانت: چیز میں مطلوب ہے، خواہ مادی چیز ہو مثلاً ضروریات پر رکی کرنا، جیسے رزق میں، صحت، اور خوب معنوی چیز ہو جیسے پریشانیوں اور غموں کو دور کرنا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِرَبِّكُمْ** (۲) (ہم بس تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور بس تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: **قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْعَبُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا** (۳) (مدد سے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ (کی) کا سہارا رہو، صبر کر رہو)۔

تغانت اللہ تعالیٰ کی طرف لوگ کرنا کے وسیع ہوتی ہے، اسی

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۵

(۲) سورۃ حن ۶۶

(۳) سورۃ مائدہ ۲۸

(۴) سورۃ بقرہ ۱۹۵

(۱) بخاری، مسان العرب مادہ: (عون)۔

(۲) سورۃ فاتحہ ۵

(۳) سورۃ اعراف ۱۲۸

، ستوائت ۶-۸، استوائ

غیر مسلم سے روپے کو جائز قرار دیا ہے، ثانیہ کے برعکس یہ چند شرط کے ساتھ جائز ہے، اور ثالث نے اس کی مصدقہ کی شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے۔ (اس کی تفصیل اسطرح (جما) میں ہے۔

استقامت کو بوجہ حقیقہ سے ہی نے جاری نہیں کیا۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (ہجۃ)۔

عبادت میں دوسرے سے استغاثت :

۸۔ عیادت کی "انگلی میں" امرے سے متعلق جڑ ہے یلین  
اگر کوئی شخص "امرے کی مدد کے بغیر کوئی عیادت" نہ کر سکتا ہو تو کیا  
اس کو اس عیادت کی "انگلی پر کچا رقص" کیا جائے گا؟ اور اس پر اس کی  
"انگلی لازم ہوگی؟"

بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عبادت کی "نگلی مثلاً وضو اور نماز میں قیام پر تعاون دینے والا اگر کوئی شخص مہم جوہ و قوتوں اس کو اس عبادت پر قادر سمجھا جائے گا، اس میں شافیہ متبادل بھی حنفیہ کی اس رائے سے اتفاق کرتے ہیں۔ البتہ بعض حنفیہ کا نام ہے کہ غیہ کے تعاون کی وجہ سے سے قادر نہیں گردانا جائے گا، اس لئے کہ غیر کی امداد اس کے حق میں زہد چیز ہے (۲)۔ اور مقلد کی عبادتوں سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے۔

غیر تہل میں غیہ مسہموں سے، ستعانت :

۶۔ عمارت کے طرہ و دو میں مجموعی طور پر غیر مسلموں سے استغانت  
جائز ہے خواہ غیر مسلم اہل کتاب ہو یا غیر اہل کتاب۔ جیسے کتابت،  
حساب و رسمہن شمر سیکھنا اہل غارتیں۔ مگر اور مساجد و عید و نکاح  
و روزے و تمام چیزیں جو شریعت میں ممنوع نہیں ہیں۔

البتہ عہدہ ت میں غیر مسلموں سے استعانت خارج نہیں، جیسے  
ذبح، حج، تعلیم قرآن، اور ہدایہ امور جن کی انجام دہی سے  
غیر مسلموں کو شریعت منع کیا ہے ممنوع ہیں جیسے غیر مسلم کو مسلمانوں یا  
ان کی ولاہ پر کوئی منصب دینا۔

بعض معادرت، بش، ذوق، و شکار میں، اہل کتاب سے استعانت  
مباح ہے، ان کے علاوہ مشرکین، مجوس، و ان کا طریقہ اختیار کرے  
و لوں سے استعانت جائز نہیں، یہ مشرک و مجوسی ہی مسلمان کے  
لئے شکار کرنے اور ذبح کرنے کے ذمہ دار نہیں ہوتے۔ اس کی  
تفصیل کے لئے دیکھئے: صحاح (اجارو)، (صید)، (اباح)،  
(اطعمہ)، و (بکات) (۲)۔

## استقطاء

یہ ہے: "خدا، "وہ" "خدا"۔

باغیوں سے دوران کے خلاف استعانت:

۷۔ - حمیر، ہلمیہ، شانیہ اور حنا بدلتے ہیں کہ باغیوں سے کفار کے خلاف شجاعت چاہیے، اور باغیوں کے خلاف کفار سے

(۱) فتح القدیر ص ۱۶، کتاب الحج و طایفہ ص ۲۸، معجم المصابیح لقراب المساک  
ص ۳۵ طبع اٹلی، النبی ص ۷۰ طبع المصنف منشی الکتاب ص ۴۹ طبع مصر،  
بدائع الصنائع ص ۱۳۱، الخرشنی ص ۳۰۲ طبع اشرفیہ۔

(۲) فتح القدير ۱/ ۸۵ طبع دومعه، النجف والاكيل على اعداد ۳ ۳۰۰ طبع بيبي، مئني  
النجف ۱/ ۱۱ طبع المجلس، المئني مع المشرح الكبير ۱/ ۳۳ طبع دار الكتاب، المئني.

(۱) مخ القدیر ۳۷۲ کتبات الفناخ ۳۸۳ من مایه ۲۳۵۳  
(۲) بخش ۸۳/۵، ۵۰۶، ۵۰۹، ۱۵۹۱، طبع المراض من مایه ۳۸۳  
۳۰۰، ۳۰۵، ۱۸۹، قطب و غیره ۱۵۹۲، ۵۳۷، ۳۳۷، ۷۷۷

یہ صفات باری تعالیٰ میں ممدوح ہے اس لئے کہ اس کی شان عظیم  
ہے اور ہماری صفات میں مذموم ہے اس لئے کہ ہماری شان کمتر ہے،  
اللہ رب اعزت عظمت کے اہل تین اور ہم اس کے اہل نہیں (۱)۔

اجمالی حکم:

۳- جمہور علماء اصول کا خیال ہے کہ امر میں استعلاء شرط ہے، تاکہ وہ  
اعادہ اقسام سے ممتاز ہو سکے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- امر میں استعلاء کے شرط ہونے کی وجہ سے علماء اصول شرط  
امر پر تنگی کے وقت امر کی بحث میں استعلاء پر بحث کرتے ہیں، اور  
حرف تہ کے مسائل میں "علی" حرف تہ پر کلام کرتے ہوئے  
استعلاء پر اس کی دلائل کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔  
اس کی تفصیل بعدی ضمیمہ میں ہے۔



سے کی ہے اور اہلانی نے اس سے صحیح ہوئے کی طرف اشارہ کیا ہے (فیض  
الہدیہ ۱۲/۵ طبع المکتبۃ النجاشیہ بیروت) جامع البیروت تحقیق ۱۱/۱۳  
مباح کردہ المکتبۃ النجاشیہ۔  
(۱) الفروق فی اللغة للعسکری۔  
(۲) المستعمی للفرغانی ۳۶۹/۱ طبع بلاق۔

## استعلاء

تعریف:

۱- لغت میں استعلاء سے باب استفعال کا مصدر ہے، امر لہ کے  
معنی رفعت و بلندی کے ہیں۔ حرف مستعلیہ حرف تہ کو کہا جاتا  
ہے، اور ب کے استعلاء سے مراد یہ ہے کہ یہ "پ" کے لہ کی طرف  
چڑھتے ہیں، کہا جاتا ہے: "استعلی علی الناس" (۱) (لوگوں پر  
غائب تہ، ن کو دہالیا اور ان پر حاوی ہو گیا)۔  
۲- اصول کی اصطلاح میں استعلاء اظہار بلندی کے معنی میں  
مستعمل ہے، خواہ وہاں حقیقہ بلندی ہو یا نہ ہو (۲) اس کی تفصیل  
اصطلاح (امر) میں ہے۔

متعلقہ غلط:

۳- تکبر: اس کا معنی اظہار کبر یعنی برائی ظاہر کرنا ہے۔  
تکبر کی شرعی تعریف جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اپنے کو نہ سمجھو  
حق کو نہ قبول کرنا، اور لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، معجم مقاییس اللغة، لمصباح المہیر، المعرکات للراغب  
الاصمعی، ۵/۱۰۰ طبع مصر۔

(۲) حاشیہ، لہجائی علی احوال ۳۶۹/۱ طبع مصطفیٰ نجاشی۔

(۳) حدیث: "لکبر من مظهر الحق و غبط الناس" کی روایت حاکم اور  
ابوداؤد سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، ابوہریرہ نے اس کی روایت حضرت  
ابن مسعود سے کی ہے اور مسلم میں یہ ایک حدیث کا جز ہے، احمد بن حنبل سے  
اس کی روایت عقبہ بن عامر سے کی ہے، ابن عساکر سے اس کی روایت ابن عمر



### ۱-۶-۲ اشتغال

اشخاص کا استعمال۔

مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں :

الف- یاتی کا استعمال:

۴۔ اہل مطلق کو کسی حدت سے پاکی (وضو و غسل) کے سے استعمال یا جاکے تو بغیر کی قید کے اس کو مطلق پانی کہنا مسموع ہو جاتا ہے۔ اور پاکی کے لحاظ سے اس کا حکم بدل جاتا ہے خفیہ مباحہ و ہر شائعہ کے نزدیک ایسا پانی خود پاک ہے مگر دوسری چیز کو پاک نہیں کرتا۔ ماکلیہ کو اس سے اختلاف ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ اگر دوسری پانی ہو، جو بدو اس سے پاکی حاصل کرنا درست کے ساتھ جائز ہے، ورنہ کوئی درست نہیں۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں پانی کی بحث میں ہے (۱)۔

ب۔ خوشبو، استعمال کرنا:

۵- مجموعی طور پر نوشہہ کا استعمال مستحب ہے۔ عین حرم، سنگ یا عورتوں کے گھروں سے نکلتے وقت تنگاباد پشہ بہت ضروری ہے۔  
اس کی تفصیل اصطلاح (احرام) (احداد) میں دیکھ لی جائے (۲)۔

ج سردار جانوروں کی کھالوں کا استعمال:

۶۔ مالکیت اور حجابہ کے نزدیک تمام صورتوں میں مرد اور چانوروں کی

(۱) مراقبہ علاج ۱۳ طبع احماسیہ، جامعہ المدسوق ۱۱ طبع ورائٹس حامیہ  
بجمل ۳۶ طبع چاء، قرأت اسلامی، النفس ۱۱ طبع امدودیہ

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۶۱، ۲/۱۶۱ طبع اول یولاق ۱۲۸۰ھ الاصل ۱۰۶۹ھ، ۹۶۱ طبع من حقرون، قلیونی ۱۲۶۱ھ ۱۲۳۳ھ ۱۲۳۵ھ طبع سبیس، انجی ۱۲۹۳ھ ۱۲۵۵ھ ۱۲۵۷ھ

## استعمال

تحریف:

۱۔ لفت میں استعمال کا معنی عمل کا طلب کرنا یا اس کا ذمہ دار بننا ہے۔ استعمالہ (عائل و حاکم بنایا)، مستعمل فلاں (حکومت کے کی کام کا ذمہ دار بنایا)، حیل مستعمل (۱) (جو رسی کام لے کر بہ سیدہ ہرگز ہرگز ہی نہ لے)۔

فقہاء کے عرف میں لفظ استعمال ہوتا، استعمال اس کے لغوی معنی سے ہو سکتا ہے۔ چنانچہ فقہاء اس کی تفسیر تعریف میں نہ کو لغوی معانی ہی سے کی ہے، نہ ہی سے فقہاء کا قول ہوتا، مستعمل ہے۔

تعمیم حفظ:

١٥٥

۲۔ ہستی جبارہ سے ذب استعمال کا مصدر ہے، استعمالہ (نام کے سے اثرات پر کسی کو اجیر بنادیا) (۲) کہ چنانچہ ”استمال“ استعارے کا نام ہے، کیونکہ وہ اتہات کے ساتھ بھی ہوتا ہے اور بغیر اتہات بھی۔

چند حکم:

۳۔ شمال کا حکم پی ٹی ٹی، تمام کے لحاظ سے بدتر رہتا ہے۔  
شمال کی مختلف قسمیں ہیں: جسے آلات کا، شمال، مو، کا، شمال،

(١) لسان المرچة ملوہ (عمل)۔

(۳) متفق المقتدر ۱/ ۷۷۳ الانسان الحرية مائة (أحمد)۔

## استعمال ۷-۹

انسان سے کام لیں:

۹- انسان سے رضا کارانہ اور بہت دے رکام بنا جائز ہے، جیسے متعینہ شرائط کے ساتھ امامت اور قضاء کا کام بننا، اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ میں ولایت، امامت اور قضاء کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

اور انسان سے صنعت و خدمت اور تجارت کا کام بننا بھی جائز ہے، خبر بروی ہٹائے جانے کے سلسلے میں عباس بن سہل ساعدی کا قول اس پر ولایت نہایت ہے، وہ فرماتے ہیں ”چنانچہ میرے والد گئے اور منبر کی بنائیاں جنگل سے کاٹیں، عباس کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ میرے باپ نے منبر خود سے بنایا کسی سے بنوایا“ (۲)۔  
اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (اصحان)، (اجارہ) اور (وکالت) کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔



کھالوں کا استعمال ناجائز ہے، اور بافت سے قبل ثانیہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، اور خفیہ سے دھوپ یا ٹی کے ریوڑ و بوت ختم کر دینے کے بعد اس کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (دباغت) (۱)۔

دسونے چاندی کے برتنوں کا استعمال:

۷- کھانے پینے میں سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کو علماء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس سے تعلق نصیب اور ہونی ہیں۔ ایک نص یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا تشربوا فی آنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا فی صحافہا، فبہا لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرة“ (۲) (سونے چاندی کے برتنوں میں نہ پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ، کیونکہ وہ دنیا میں ن (کفار) کے لئے ہیں، اور آخرت میں تمہارے لئے)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (نہیہ) میں دیکھئے (۳)۔

موجب ضمان استعمال:

۸- مجموعی طور پر فقہاء کے یہاں یہ بات طے شدہ ہے کہ کئی مہربان مال و بیعت کا استعمال تعدی ہے جس کی وجہ سے ضمان لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تعدی مطلقاً ضمان کا سبب ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (رجحان) و (بیعت)

اور (اصحان) (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۵) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۷) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۸) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۵) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۷) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

سے بھی درست ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اور استغاثت اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہی ہے (یُنَاکَ عِبَادُ وَ یُنَاکَ سَعِیْ)۔ (۱) ہم بس تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور بس تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔ انہوں میں فرق یہ ہے کہ استغاثہ صرف شیعہ پریشانی میں ہوتا ہے۔

## استغاثہ

۱۔ استغاثہ کا حکم:

۴-۱۔ استغاثہ کے چار احکام ہیں:

پہلا حکم یہ ہے کہ استغاثہ مباح ہے، اور مباح اس صورت میں ہے جب مردہ لوگوں سے ان ضروریات کے پورا کرنے کو طلب کیا جائے جن کے پورا کرنے پر وہ قادر ہوں۔ اسی کی ایک قسم دعا ہے، کیونکہ ہر مسلمان سے دعا کی درخواست کرنا مباح بلکہ مستحسن ہے، تو انسان کو اختیار ہے کہ وہ مخلوق سے استغاثہ کرے یا نہ کرے، لیکن یہ وہ جب نہیں کہ ذلت و رسوائی اور تضرع کے ساتھ مخلوق سے اس طرح طلب کرے جیسے اللہ تعالیٰ سے سؤل کیا جاتا ہے، اس لئے کہ حقیقت مخلوق سے سؤل کرنا حرام ہے، صرف حاجت و ضرورت کے وقت مباح قرار دیا گیا ہے، اور فصل اس سے احترازی ہے (۲) الا یہ کہ استغاثہ نہ کرنے سے ملاکت، حد یا ضمان لازم ہوتا ہو، ایسی صورت میں استغاثہ کے درمیان سے دور کرنا واجب ہے، ایسا نہ کرنے سے گناہ ہوتا، اور اس پر خون و حقوق کا ضمان مرتب ہوگا جس کی تفصیل مقرر یہ آ رہی ہے۔

۲۔ حکم انتخاب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب پریشانی اور مصیبتوں میں اللہ تعالیٰ کی، اس یا اس کی کسی صفت سے استغاثہ ہو: 'اِنَّ یُحِبُّ الْمَصْطَرُّ اِذَا دَعَا وَ یُکْشِفُ الشَّوْءَ' (۳)۔ (یہ

تعریف:

۱۔ اسلفت میں استغاثہ کا معنی مردہ اور نصرت طلب کرنا ہے (۱)۔

شریعت میں استغاثہ کا مفہیم لغوی تعریف سے باہر نہیں ہے، اس لئے کہ استغاثہ شرعاً بھی مردہ کرنے اور پریشانیوں کو دور کرنے ہی کے لئے ہوتا ہے۔

متفقہ غلط:

استغاثہ:

۲۔ استغاثہ کسی چیز میں خیر کے طلب کرنے کو کہتے ہیں۔

۳۔ در اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو چیز پسندیدہ ہے اس کی طرف توجہ کے ہمیں، یہی طلب کو استغاثہ کہتے ہیں۔ اور یہاں درست یہ ہے کہ استغاثہ نہ مردہ کا کے درمیان یا جائے (۲) بلکہ استغاثہ خاص ہے، اس سے کہ استغاثہ صرف اللہ ہی کی امت سے ہوتا ہے۔

استغاثت:

۳۔ استغاثت مردہ طلب کرے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب بولتے ہیں: استغثت بفلان فاعاسی و عاوسی (۳) اس نے فلاں سے مردہ طلب کی تو اس نے میری مدد کی۔ استغاثت ان امور میں بندوں

(۱) سورہ کاخبرہ۔

(۲) کتاب الفتن ۴/۱۳۳، استغاثہ لاس تیسویں ۱۳۹ھ۔

(۳) سورہ نمل ۶۲۔

(۱) مہمیری، مسائل العرب: مادہ (حوث)۔

(۲) مسائل العرب: مادہ رجم، التھووی علی لہجہ شامی ۶/۱۶۳۔

(۳) الصحاح: مادہ رجم۔

## استغاثہ ۵

بت، ستر میں لپیٹ کر جو بے قراری (زیادہ) سٹتا ہے جب وہ اسے پکارتا ہے اور مصیبت کو دور دیتا ہے۔

تیسرے حکم و جواب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب ترکِ استغاثہ ملاکت یا ضامن کو مستلزم ہو۔ اگر جواب کے باوجود استغاثہ نہ کرے گا تو تنبیہ ہوگا۔

چوتھے حکم استغاثہ کی حرمت کا ہے، اور استغاثہ تمام اس صورت میں ہے جب معنوی امور میں ان سے استغاثہ یا حائے بقوت یا تاثیر کے ذریعہ اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ خواہ وہ انسان ہو یا جن یا فرشتہ یا بی۔ استغاثہ اس کی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ" (۱) (اور اللہ کے علاوہ کسی سے نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچا سکے نہ نقصان پہنچا سکے)۔

اللہ تعالیٰ سے استغاثہ:

### ۵- (غ) عام معاملات میں استغاثہ:

ہمارے امت کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے استغاثہ مستحب ہے، خواہ دشمن کے جنگ و جدال کی وجہ سے ہو یا کسی مردود وغیرہ سے بچنے کے سے ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے استغاثہ فرمایا (۲) قرآن کریم نے ہمیں اس کی

(۱) سورہ یونس ۱۰۶۔

(۲) غزوہ بدر کے موقع پر نبی ﷺ کے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کی حدیث کی روایت مسلم اور ترمذی نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَمَّا كَانَ يَوْمَ نَدُوَ لَطَرٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُونَ وَسَعَةً عَشْرٌ وَجَلَاءَ فَاسْتَقْبَلَ إِيَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَبِلَهُ ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ لِجَعَلُ يَهْفُ بِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ الْهَجْرُ مِنِّي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ أَنْتَ مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَاةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعِدْ فِي الْأَرْضِ، فَمَا رَأَى يَهْفُ بِهِ بِهِ

نہی کی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَذْ فَسْتَعِيْزُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفِئْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ" (۱) ((اس وقت کو یاد آ رہا ہے جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے پھر اس نے تمہاری نلی (۱) فرمایا کہ میں تم کے بعد آئے آئے والے ایک فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا)۔

نیز اس لئے کہ خولہ بنت خلیفہ بن زید سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مِنْ لَيْلٍ لَمْ يَلَأَلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَصْرَفْ شَيْءٌ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَنْزِلِهِ" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ

= مَاذَا يَلْمِزُكَ الْقَبْلَةَ حَتَّى مَقَطَ رِدَائِهِ عَنْ مَكْبِهِ، إِنَّهُ لَيُؤْتِيكَو، فَأَحْدَرْدَاءُ، فَالْقَاهُ عَلَى مَكْبِهِ، ثُمَّ انْتَرَاهُ لَأَعْدَهُ مِنْ وَرَائِهِ وَقَالَ يَا لَيْسَ اللَّهُ كَهَاكَ مَا شَدَّكَ رَبُّكَ، لَوْ أَنَّهُ سَبَّحَكَ لَكَ مَا وَعَدَكَ فَالْوَلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (أَذْ فَسْتَعِيْزُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفِئْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ) اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ (غزوہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کی طرف دیکھا جن کی تعداد ایک ہزار تھی، پھر آپ ﷺ کے صحابہ تین سو تیس (۳۱۹) تھے، نبی ﷺ نے قلم درخ ہو کر ہاتھ بھیلایا اور اپنے رب کو پکارے گئے کہ اے اللہ مجھ سے جو آپ نے وعدہ فرمایا ہے اسے پورا فرما دیجئے، اے اللہ تو نے مجھ سے جو وعدہ فرمایا ہے مجھے عطا فرما، اے اللہ اگر تو نے مسلمانوں کی اس عداوت کو ہلکا کر دیا تو زمین پر تیری عداوت نہیں کی جائے گی، (قلم درخ) ہاتھ بھیلایا ہوئے ہر ایک اپنے رب کو پکار رہے ہیں تک کہ ستاروں سے آپ کی چادر گر گئی، حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پاس آئے، اور چادر اٹھا کر آپ ﷺ کے ستاروں پر رکھی، پھر آپ ﷺ سے چٹ گئے، پھر آپ کو پیچھے سے پکڑ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! آپ سے اپنے رب سے بہت زیادہ کر لی، وہ پناہ دے گا، پھر آپ ﷺ سے کہہ کر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "أَذْ فَسْتَعِيْزُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّكُمْ بِالْفِئْتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ"، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ مدد بھیجی) (جامع الأصول فی احادیث الرسول ص ۱۸۳ مع کردہ مکتبہ المجلدات و المکتبہ دیرالایان)۔

(۱) سورہ انفال ۹۔

(۲) حدیث: "مَنْ نَزَلَ مِنْ لَيْلٍ لَمْ يَلَأَلْ" کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد اور





مستلزم ہے (۱)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ (۲) (اور اس کے قبل یہ (خود ہی) کافروں سے بیان یا کرتے تھے) کے ذیل میں ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اہل نبیہ مطعان سے قتال کرتے تھے، ان میں مذبحیہ ہوتی تو غطفان یہود کو شکست دے دیتے تو یہودیہ دعا مانگتے: ”اللہم إنا مستنک بعق الذی وعدنا فی تخرجہ لنا إلیا بصورتنا عیبہم لکناوا ادا التقوا دعوا بهذا الدعاء فتھرم الیھود عظاما“ (۳) (اے اللہ ہم تیرے اس حق کے ذریعہ جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے سہل کرتے ہیں کہ سب تو ہمیں (مطعان کو) ہماری طرف نکالے تو اس کے خلاف ہماری مدد فرما، پھر جب بھی مذبحیہ ہوتی تو یہ دعا کر لیتے اور یہود مطعان کو شکست دے دیتے)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

(۱) حدیث: ”ان النبی ﷺ مو علی موسی وهو قائم“ کی روایت مسلم نے حضرت انسؓ سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”محدث علی موسی وهو قائم یصلی فی قبرہ“ اور ابن ابی شیبہ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے: ”محدث لیلۃ اموی ہی“ (صحیح مسلم تفسیر محمد و عبدالمہدی ۱۸۳۵/۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۴۱۵ھ)۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۹۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ کے متعلق ابن عباسؓ کی جو حدیث ہے حاکم نے اپنی مستدرک میں اسے ابن عباسؓ کے اثر کی حیثیت سے روایت کیا ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اس کو روایت کر کے کی ضرورت تھی ابن تیمیہؒ نے کہا ہے کہ حاکم کی اس روایت پر علماء کبیر کی ہے اس لئے کہ عبد الملک بن داؤد ضعیف ترین لوگوں میں ہے، اور چنانچہ کے نزدیک وہ متروک بلکہ کذاب ہے (تاجۃ جلیلیۃ فی احادیث اہل البیروت و البیروت ۱۱۹ طبع مکتبۃ البیروت ۱۴۰۳ھ)۔

بت لہم، ووسع علیہا مدحہا بحق بیک والابیاء الدلیں من قبلہ، فایک ارحم الراحمین“ (۱) (اے اللہ میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، اس کی قبر کو ان کے لئے کشادہ فرما، آپ نبیؐ اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے، بے شک تو تمام رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے)۔

اسی دلائل میں سے ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث ہے: ”من دار قبری وجبت له شفاعتی“ (۲) (جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے سے میری شفاعت واجب ہوئی)۔

نہی دلائل میں سے ایک دلیل معراج کے سلسلہ میں وارد حدیث ہے: ”ان النبی ﷺ مو علی موسی وهو قائم یصلی فی قبرہ“ (نبی ﷺ موسی کے پاس سے گذرے اس حال میں کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے)، اور نماز حیات پر نبی کو

(۱) فاطمہ بنت اسد کے لئے رسول اللہ ﷺ کی دعا کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور المعجم الاوسط میں ایک طویل فقرہ کے ضمن میں کی ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے لکنی نے کہا کہ اس کے ایک دوسری روایت بن ملاح ہیں جن کو ابن حبان اور حاکم نے فقہ کہا ہے حالانکہ ان میں کچھ ضعف ہے البتہ اس کے باقی رجال صحیح کے رجال ہیں۔ ابو نعیم نے بھی اہلیہ میں اس کی روایت کی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ عام طور پر روایت کی سند سے یہ غریب ہے ہم نے اسے صرف روایت بن ملاح کی سند سے لکھا ہے وہ اس میں منفرد ہیں۔ الباقی نے اس کے ضعف کا حکم لگایا ہے (معجم المروک ۲۵۶۸-۲۵۷۷ طبع دار الفکر) مکتبۃ القدی ۱۳۵۳ھ حلیہ لاؤلیا ۱۳۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ و مطبعہ لسانہ ۱۳۵۲ھ سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ ۳۲/۱، ۳۳، طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۲) حدیث: ”من دار قبری...“ کی روایت ابن عدی نے کمال میں، بخاری نے شعب الایمان میں ورواقطی نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ اس نے اس کا بیان کیا کہ یہ منکر ہے (صحیح الکبیر ۱۹۵ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۰ھ سر در قضا ۲۷۸/۲ طبع مکتبۃ المدینہ، ورواقطی ۳۳۶ طبع کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹ھ ضعیف البیروت ۱۳۹۵ھ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔





دوسری صورت:

۱۲- استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہو اور شفیع سے صرف یہ مطلوب ہو کہ وہ اس کے لئے اعانہ کرے، جس کی صورت یہ ہے کہ سوال اللہ تعالیٰ سے کرے اور جس کو وسیلہ بنا رہا ہے اس سے صرف یہ سوال ہو کہ وہ اس کے حق میں اعانہ کرے۔ جیسا کہ صحابہؓ کرتے تھے۔ ہر شے طلب کرنے میں استغاثہ کرتے اور نبی ﷺ کو وسیلہ بناتے پھر آپ ﷺ کے بعد آپ کے چچا عباس ( ) اور یزید بن الاسود الخثعمی کو وسیلہ بناتے۔ تو یہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا، اور شفیع سے صرف یہ سوال ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے حق کے لئے اعانہ کرے، اس صورت میں ان کی دعا و سفارش وسیلہ ہوتی، اور شفیع کی مدد میں یہ وسیلہ بنی۔ اور آیت: "وَمَنْ يَدْعُنِي يَجِبْ" سے مراد ہے، اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا (۲)۔

چنانچہ بخاری شریف میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "أَلَا أَحِبُّكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، كُلَّ ضَعِيفٍ مُسْتَظْعِفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَيَّ اللَّهُ لَا يَهْرُ" (۳) (کیا میں تمہیں اہل جنت کی جہنم سے ڈروں،

۱۱۰ طبع مطبع المصطفیٰ ۱۳۸۱ھ مشہد احمد بن حنبل ۵/۱۷۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ کے سال حضرت عباسؓ اس عبدالمطلب کے واسطے سے ہارن کی دعا کرتے تھے، چنانچہ فرماتے: "اللهم إنا كنا نعوذ بك ببيتك ببيتنا فإنا نعوذ بك بعم بيتك فاسقنا" (اے اللہ! ہم آپ کی طرف آپ کے نبی کو وسیلہ بناتے تھے ہیں آپ ہم کو میرا کر دیتے تھے اور اب ہم وسیلہ بناتے ہیں آپ کی طرف آپ کے نبی کے چچا کو، آپ ہم کو میرا کر دیتے تھے) (بخاری ۴/۳۹۳ طبع المکتبہ السوریہ)۔

(۲) استغاثہ المذنبی المذنبی ۱۲۳۔

(۳) حدیث: "كَلَّا أَحِبُّكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، كُلَّ ضَعِيفٍ مُسْتَظْعِفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَيَّ اللَّهُ لَا يَهْرُ" کی روایت بخاری، مسلم اور ترمذی نے عاصم بن وہب سے مرفوعاً کی ہے (جامع الاصول ۱/۱۵۰ حدیث الرسول ۱۰/۵۳ طبع کردہ مکتبہ المصطفیٰ ۱۳۹۲ھ)۔

طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنی حاجت کے بارے میں تاکہ میری حاجت پوری ہو۔ اے اللہ! میرے حق میں ان کی سفارش قبول فرما)۔ یعنی نے سے صحیح تر رویہ اس میں اضافہ کیا ہے کہ وہ کھڑے ہوئے اور اس کی مینائی لوٹ آئی۔

۱۱- تیسرے قول: اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے استغاثہ جائز نہیں، اور استغاثہ میں غیبیہ و سماویہ کو اس کی زندگی میں یا بعد وفات وسیلہ بنانا بھی ممنوع ہے۔

یہ دوسری تفسیر (۱) اور متاثرین میں سے اس کا طریقہ اختیار کرنے والوں کی ہے۔ ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ أَصْلُ مَنْ يُدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ" (۲) (اور اس سے بے حد گمراہ اور کون ہوگا جو اللہ کے سوا کسی اور کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کی بات نہ سنتے بلکہ انہیں ان کے پکارنے کی خبر تک نہ ہو)۔

دوسری دلیل: وہ حدیث ہے جس میں نبیؐ نے اپنی سند کے ساتھ عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک منافق مومنوں کو دہشت پہنچاتا تھا تو بعض صحابہؓ نے کہا کہ چلو اس منافق کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کریں، تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّهُ لَا يَسْتَعَاثُ بِهِ وَاسِعًا يَسْتَعَاثُ بِلَا إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ" (۳) (استغاثہ مجھ سے نہیں لیا جاتا، استغاثہ تو صرف اللہ تعالیٰ سے کیا جاتا ہے)۔

(۱) محمد ثاوی بن تیمیہ ۱/۱۰۴، قرآن مجید ابن عربی ۱/۱۰۵، الاستغاثہ ۵/۱۶۳۔

(۲) سورہ غافر ۵۔

(۳) حدیث: "إِنَّهُ كَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَعَالِيقُ يَوْمِي الْمُؤْمِنِينَ" کی روایت طبرانی نے اپنی مشتمل علیہ سند کے ساتھ کی ہے اور احمد بن حنبل نے اس کی روایت عبادہ بن الصامت سے اسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے اور اس کی سند میں ابن ابیہر ہیں (مجموع ثاوی بن تیمیہ

ہر کمزور اور کمزور سمجھا جانے والا، اگر وہ اللہ کی قسم کھالے تو اللہ اس کی قسم پوری کر دیں، علماء نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر کئی کام کی قسم کھالے تو اللہ تعالیٰ اس کے آرام میں اس کا مقصد پورا فرما دیتے ہیں، اور اس کی قسم پوری نہ ہونے سے (وہ حادثہ نہیں ہوتا) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا رجب ملند ہوتا ہے (۱)۔

اس سے معلوم ہوتا ہے بعض لوگوں نے دعا اللہ تعالیٰ کے یہاں ٹھہر سیت کے ساتھ قول ہوتی ہے اسی لئے ان سے یہ سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں، وہ استغاثہ کرنے والے کے لئے اللہ سے دعا فرماتے ہیں، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ”میں نے اللہ سے اس سلسلہ میں شہادت کے ساتھ روایت روایت کی۔“

تیسری صورت: اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے لئے استغاثہ: ۱۳۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی دوسرے سے درخواست کرے کہ وہ اس کی مشکلات دور کرے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، خود یہ چنے سے اللہ سے دعا نہ کرے یہ جائز ہے، اس میں کسی کا بھی اختلاف معلوم نہیں ہوتا۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: ”وہل نصرون و نوزقون، لا بصعناکم“ (تمہارے کمزوروں کی مدد وہ چاہے تمہاری مدد کی باقی ہے اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے)۔ یعنی ان کی دعا، نماز، دوسرے کے متغیر کی وجہ سے (۲)۔

(۱) جلاء البیوس ص ۳۳۳۔

(۲) حدیث: ”انھن نصرون و نوزقون۔“ کی روایت بخاری نے مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کی ہے اور بخاری کی روایت میں مصعب نے سعد سے ہے سعد کی مرضت نہیں کی ہے تو ان کے نزدیک یہ مرسل ہے۔ من حرجے کہا ہے کہ بخاری یہ روایت مرسل ہے اس لئے کہ مصعب نے حضور

اور یہ بھی اسی قبیل سے ہے کہ نبی ﷺ ”مہاجرین فقرے کے واسطے سے فتح طلب کیا کرتے تھے“ یعنی اس کے واسطے سے نصرت طلب فرمایا کرتے تھے، تو مومنین کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ اس طلب کرنا اس کی دعاؤں کے وسیلہ سے ہوتا تھا حالانکہ نبی ﷺ میں سب سے افضل تھے۔ مومنوں کی دعا و دعا بھی شامل سب کے ایک جب ہے، اس کا متنازعہ یہ ہے کہ جس کے وسیلہ سے نصرت و رزق طلب کیا جائے، دوسرے کے مقصد میں تیزی حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: ”پ ﷺ نے فرمایا: ”ان من عباد اللہ من لو القسم علی اللہ لا یؤدہ منہم الجراء بن مالک“ (۳) (بے شک اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے۔ انہیں میں سے ابوبکر بن مالک ہیں)۔

= ﷺ کے فرمان کا زائد ہی نہیں آیا، البتہ یہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے دعا ہے، اور اس کی وجہ کے یہاں مراحت ہے کہ مصعب نے اپنے والد سے روایت کی ہے (فیض القدیر ص ۵۳، طبع المکتبۃ الخاریہ ص ۵۳، فتح الباری ص ۸۸، ۸۹، طبع المکتبۃ الخاریہ ص ۵۳)۔

(۱) حدیث: ”ان النبی ﷺ کان یسئح بصعناکم ایہا جبریں“ کی روایت طبرانی نے اسے ابن خالد بن عبد اللہ بن اسید سے کی ہے، ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”یسئح بصعناکم المسلمین“۔ ثانی کے کہا کہ پہلی روایت کے دہال صحیح کے دہال ہیں (مجمع الزوائد ص ۲۶۲، طبع کردہ مکتبۃ القدوسی ص ۵۳، ۵۴)۔

(۲) حدیث: ”ان من عباد اللہ من لو القسم علی اللہ“ کی روایت ترمذی نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، الفاظ میں کی ہے: ”کم من اشعث اخبر دمی طمری لا یؤدہ اللہ لو القسم علی اللہ لا یؤدہ منہم الجراء بن مالک“ (تقریباً پر گندہ دھواں آلودہ پھٹے پر سے کپڑوں والے عوام لوگ ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ سے بھروسہ پر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دے ان میں سے دوسرے میں ہیں، ان میں سے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند صحیح سے ہے (سنن ترمذی ص ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱

نیز ویس قرنی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
 ”لَا تَسْتَغِثُ إِلَّا بِسَمْعِ لَكَ لَا تَعْلَمُ“ (۱) (اُترتو یہ کہنے کے  
 وہ تیرے سے مستغاث رہو یہ تو یہ کہے) اور حضرت عمرؓ کو عمرہ کے  
 سے رخصت کرتے وقت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
 ”لَا تَسْأَلُ عَنْ دَعَائِكَ“ (۲) (پنی دعائیں نہیں نہ پوچھنا)۔

### چوتھی صورت:

۱۴- چوتھی صورت یہ ہے کہ جس سے استغاثہ یا دعا سے اس سے اس  
 چیز کا سوال ہو جو اس کی قدرت میں نہ ہو، اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال  
 نہ کرے، مثلاً یہ استغاثہ کرے کہ وہ ”کلیف کو اس سے روک دے“ یا

(۱) ویس قرنی کی حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے کہ  
 ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”یٰ اٰہی علیکم اویس بن عامر مع اہلہ  
 اہل اہلہ من مولا تم من قرونہ کان بہ ہوا من قرونہ منہ ولا  
 موضع درہم، لا والدہ ہو بہا ہو، لو انکم علی اللہ لا ہوا لان  
 استطعت ان یستعصر لکم لافعل“ (تمہارے پاس ویس بن عامر  
 آئیں گے ان غاروں کے ساتھ جو یمن کے وسط والے ہیں جن کا تعلق  
 ہومر سے ہے پھر ان کے ایک ہلن) یقرن سے ہے انہیں برس کا مرض  
 تھا جس سے ان کو شفا ہو گئی لیکن ایک درہم کے بھر چکراتی ہے ان کی والدہ  
 ہیں جن کے فرما پر رہے ہیں۔ مگر وہ اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم چوری  
 کر دے مگر تو ان سے انتظار کر سکتے تو کر لے (مشکوٰۃ صحیح مسلم للحدیثی تحقیق  
 الاہل فی ۲۲۵-۲۲۶ طبع دار الفکر بیروت) والحدیث والحدیث والحدیث  
 ۳۹۹ ج ۱ جامع الاصول ۲۳۱، ۲۳۲ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ بیروت ۱۳۹۵ھ  
 (۲) حدیث: ”لا تسب دعائک“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی و قریب  
 قریب انہیں الفاظ کے ساتھ کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے  
 صاحب عون المعبود نے کہا ہے کہ اس کی سند میں امام بن عبد اللہ بن امام  
 بن عمر بن الخطاب ہیں، جن کے بارے میں متعدد دائرہ نے کلام کیا ہے ابانی  
 نے حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الاحوذی ۱۰/۷۷ طبع کردہ مکتبۃ  
 اشراق عون المعبود ۳۶۵-۳۶۶ طبع کردہ مکتبۃ اشراق مشکوٰۃ المصابیح  
 تحقیق دار فی ۲۱۵-۲۱۶ طبع کردہ مکتبۃ اسلامی ضعیف الجامع اشیر تحقیق  
 الاہل فی ۸۶-۸۷ طبع کردہ مکتبۃ اسلامی)۔

۱ سے رزق، یہ ناجائز ہے، علماء نے سے شرک میں شمار کیا  
 ہے (۱) اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ  
 الظَّالِمِينَ وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَصْرًا فَلَا تَكْشِفْ لَهُ إِلَّا  
 هُوَ، وَإِنْ يَرْدِكْ بِحَبْرٍ فَلَا رَدَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ  
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ“ (۲) (اور اللہ کے علاوہ  
 کسی اور کو نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ ہر نہ نقص پہنچائے پھر  
 اُترتو نے (ایسا) کیا تو یقیناً تو ظالموں میں ہو جائے گا، اور اگر اللہ تجھے  
 کوئی ”کلیف“ پہنچائے تو کوئی اس کا اور کرنے والا نہیں ہے (خود) ہی  
 کے، اور اگر وہ تجھے کوئی راست پہنچائے تو کوئی اس کے فضل کا  
 بنانے والا نہیں، وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے  
 کرے اور وہ بڑا معتمد و طاہر ہے، بڑا رحمت والا ہے)۔

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے ”قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ  
 احد کے دن نبی ﷺ کے سر مبارک پر زخم لگا اور رباعی دندن  
 مبارک شہید ہو گئے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”کیف  
 یصلح قوم شجعوا بیہم“ (۳) (وہ قوم کیسے کامیاب ہو سکتی ہے

(۱) ابو علی ابی ہریرہؓ استغاثہ میں ۱۳۳، فتح المجید میں ۱۸۰ اور اس کے بعد کے  
 صفحات۔

(۲) سورہ یونس ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۳) حدیث: ”صلح النبی ﷺ یوم احد...“ کی روایت مسلم و ترمذی سے  
 حضرت انسؓ سے کی ہے مسلم کے الفاظ یہ ہیں ”ان رمسوں اللہ ﷺ  
 کسوت رباعیہ یوم احد و شج فی راسہ فجعل یسبت...“ حدیث  
 و یقول کیف یصلح قوم شجعوا بیہم و کسروا رباعیہ و هو  
 یدھوہم ابی اللہ؟ فانزل اللہ عزوجل ابیس لکم من لایم  
 شیء“ (رسول اللہ ﷺ کا رباعی دانت احد کے دس ٹوٹ گیا اور سر میں زخم  
 لگا تو آپ ﷺ اپنے جسم سے خون صاف کرتے ہوئے فرمادے تھے: وہ  
 قوم کس طرح کامیاب ہو سکتی ہے جس نے اپنے بے بودھی کر دیا اور اس کا  
 رباعی دانت توڑ دیا، جب کہ وہ انہیں اللہ کی طرف بلارہا تھا تو اس موقع پر یہ

جبرئیل آئے۔ ”اور اس سے کہے گئے کہ آپ کو کوئی ضرورت ہے؟“ اس پر ہر ایم نے فرمایا: آپ سے تو کوئی حاجت نہیں۔

جنات سے استغاثہ:

۱۶- جنات سے استغاثہ حرام ہے کیونکہ اس صورت میں اس مخلوق سے استغاثہ ہے جو کسی چیز کی مالک ہی نہیں۔ اور یہ گمراہی کی طرف لے جانے والا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اسے یوں بیان فرمایا ہے: ”وَإِنَّهُ كَانَ دَجَالٍ مِّنَ الْإِنسِ يَتَوَذَّوْنُ بِهِ جَالٍ مِّنَ الْحَيِّ قَوْمُ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ“ (۱) (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں بعض لوگوں کی پناہ یا کرتے تھے، سو انہوں نے ان (جنات) کی نخوت اور بڑھادی)۔ نیز اس کا شمار حرم میں کیا گیا ہے۔

استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں:

۱۷- اگر مسلمان کسی شر کو دور کرنے کے لئے استغاثہ کرے تو اس کی فریاد یہی واجب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”وَتَعْبَثُوا الْمَلَهُوفَ وَتَهْلِكُوا الصَّالِ“ (۲) (فریاد کرنے والے مظلوم کی مدد

ہو۔ کہا ہے کہ کعب الاحبار سے روایت ہے کہ جب لوگوں نے ہر ایم کو مہینے میں ڈال کر آگ میں پھینکا تو جبرئیل نے سامنے آ کر فرمایا کہ اے ہر ایم! کہا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، جبرئیل نے کہا کہ تو پھر اپنے رب سے سوال کر لو، تو ہر ایم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو میرے حال کا علم ہے میرے سوال کی ضرورت نہیں (تفسیر بھری ۵/۱۵۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۳۷۳) تفسیر ابن کثیر ۵/۲۴۳ طبع دارالاندلس، سلسلۃ احادیث المصنوع والمصنوع ۱/۲۹، ۲۸ طبع کردہ المکتب الاسلامی، مجموعہ اخیر میں (۱۲۳)۔

(۱) سورہ جن ۶۔

(۲) حدیث: ”وَتَعْبَثُوا الْمَلَهُوفَ“ کی روایت ابو داؤد سے حضرت عمر بن خطاب سے مرفوعاً کی ہے سفوری نے اسے ابن النخاس میں ذکر کیا ہے۔

جس نے آپ ہی کو زخمی کر دیا ہے؟“ اس پر یہاں تزلزل ہوئی: ”نفس لک من الامر شیء“ (۱) (آپ کو اس امر میں کوئی غل نہیں)۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ہی سے اس چیز کی نفی کر دی جو اس کی قدرت میں نہیں ہے یعنی نفع پہنچایا یا ضرر دے کر، تو وہ وہاں سے ہرچہ ولی اس کی نفی ہوں۔

مالک سے استغاثہ:

۱۵- فرشتوں سے استغاثہ بھی غیر اللہ ہی سے استغاثہ ہے، اور وہ استغاثہ ممنون ہے جو غیر اللہ سے ہو، کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث ہے: ”إِنَّهُ لَا يَسْتَعَاثُ بِهِ وَلَكِنْ يَسْتَعَاثُ بِاللَّهِ“ (۲) (بدشہ مجھ سے استغاثہ نہیں کیا جائے بلکہ استغاثہ اللہ سے کیا جائے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَاءِ اعْتَرَصَهُ جَبْرِيْلٌ، فَقَالَ لَهُ: أَلَيْكَ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ: لَمْ يَلِكْ فَلَا“ (۳) (جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو

= آیت مادل ہوئی ”نفس لک من الامر شیء“ کہ بخاری نے رقم لکھا آیت کا ذکر تصدیق کیا ہے (صحیح مسلم، تہذیب تہذیب الحدیث ۳/۱۷۷ طبع مکتبہ المدینہ ۵/۳۷۵ جامع اصول ۲۵۲/۸۸ طبع کردہ مکتبہ المدینہ ۱۳۹۲ھ طبع البخاری ۳/۱۵، ۱۶ طبع المکتبہ المدینہ)

(۱) سورہ آل عمران ۲۸۔

(۲) حدیث کی تصریح حاشیہ فقرہ ص ۱۱ پر گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَمَّا قُلِيَ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَاءِ“ کی روایت طبری نے معمر بن سلیمان ثقفی کی مرویات میں ان کے بعض شاگردوں سے کی ہے جبرئیل ہر ایم کے پاس اس وقت آئے جب کہ انہیں آگ میں ڈالنے کے لئے دیکھا جا رہا تھا، بیڑی پہنا کر جاری تھی تو جبرئیل نے کہا کہ ہر ایم! آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایم نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، ان کثیرے اس حدیث کو بعض اسلاف سے نقل کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ ابانی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں، مزید کہتے ہیں کہ اسے بخاری نے سورہ انبیاء کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے



”وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَذْمُومًا“ (۱) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے، تاکہ وہ کلام الہی سن سکے پھر اس کی اس کی جگہ پہنچ جائے۔) م۔ یہ ہے کہ اسے پناہ دینے اور اس کی جان و مال کی امان دینے تو اہل علم و اطمینان کی بنیاد پر بدعت یا بدعت ہو جائے اور یہاں لے آئے تو بدعت ہے۔ ورنہ اسے ایسی جگہ پہنچ دینا جب ہے جہاں وہ اپنے آپ کو محفوظ سمجھے۔ اور اپنے عقیدہ میں راہ ہے (۲)۔

کفار کے ساتھ جنگ میں کافر سے مدد لینا:

۱۹- اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ مخلوق کے دوزخ و قدرت میں جو چیزیں ہیں ان میں دافع محض یا جلب منفعت کے لئے ان سے استغاثہ مطاعاً جائز ہے، لہذا مسموم و کافر اور صالح و فاسق سے استغاثہ یا حاسنہ ہے، جیسے نبی اکرم ﷺ سے استغاثہ اور مدد طلب کی جاتی تھی، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (۳) (اللہ تعالیٰ اس کو فائز آفرینی کے وسیع

(۱) سورۃ توبہ ۶۔

(۲) ابھری ۹۷۔

(۳) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے ائمہ اربعہ میں حضرت ابوہریرہ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”بِإِذْنِ اللَّهِ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“۔ بخاری نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا کہ ”اے بلال! کفر سے بوجھاؤ اور اعلان کرو کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا، ورنہ شک اللہ تعالیٰ اس دین کو فاجر شخص سے بھی تقویت بخشے گا“۔ سنائی اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور احمد و طبرانی نے اس کی روایت حضرت ابوہریرہ سے کی ہے ان کے الفاظ یہ ہیں: ”بِإِذْنِ اللَّهِ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (اللہ تعالیٰ اس دین کو تقویت بخپائے گا اس کوئی کافر سے جس کا کوئی حصہ ہوگا)۔ حافظ حنفی نے کہا کہ اس کی سند

بھی تقویت بخپا ہے)۔ حاصل یہ ہے کہ مدد کرنا مومنین ہی کی خصوصیت نہیں ہے، چہ جائیکہ انبیاء و رسولوں کی خصوصیت ہو، بلکہ تمام آدمیوں میں یہ ایک صفت مشترک ہے۔

جانور کا استغاثہ:

۲۰- جانور کی مدد بھی واجب ہے، کیونکہ اس سے متعلق حدیث وارد ہوئی ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنْ رَجُلًا دَاخِلُ الْبَيْتِ فَنَزَلَ فَنُزِلَ مِنْهَا وَعَلَى الْبَيْتِ كَتَبَ بِمِثْقَاتِ الْمِيزَانِ، فَنَزَلَ فَنُزِلَ مِنْهَا فَنُزِلَ مِنْهَا فَنُزِلَ مِنْهَا فَنُزِلَ مِنْهَا“ (ایک شخص کنویں کے قریب آ کر اترے اور اس نے پانی پیا، اترے اس کے پاس ایک کتاب پیاس کی وجہ سے ہانپ رہا تھا، اس آدمی کو اس پر جم آیا، تو اس نے اپنا ایک سوزہ نکال کر پانی کھینچ کر سے پیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر، اتنی کرتے ہوئے سے جنت میں داخل فرمایا)۔

استغاثہ کرنے والے کی حالت:

۲۱- اگر استغاثہ کرنے والا حق پر ہو تو اس کی فریاد رسی، جب ہے، جیسا کہ گذرے کہ مسلمان کی فریاد رسی واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ اسْتَشْرَوْكُمْ فِي الْمَدِينِ فَعَلَيْكُمْ النُّصْرُ إِلَّا

= بھتر ہے اور غمی نے کہا کہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (کشف اللہ و مزیل ۱/ ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵ طبع مؤسسۃ الرسالہ، بیروت، ۱۴۱۲ھ، ۲۷۶ طبع مکتبۃ انجاریہ ۱۴۱۳ھ)۔

(۱) استغاثہ ابن تیمیہ ص ۸۸ طبع استعریہ۔

(۲) حدیث: ”إِنْ رَجُلًا دَاخِلُ الْبَيْتِ فَنَزَلَ فَنُزِلَ مِنْهَا وَعَلَى الْبَيْتِ كَتَبَ بِمِثْقَاتِ الْمِيزَانِ، فَنَزَلَ فَنُزِلَ مِنْهَا فَنُزِلَ مِنْهَا فَنُزِلَ مِنْهَا“ (ایک شخص کنویں کے قریب آ کر اترے اور اس نے پانی کھینچ کر سے پیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر، اتنی کرتے ہوئے سے جنت میں داخل فرمایا)۔

عسی قوم یسکم ویسکم فیق“ (۱) اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر وہ جب ہے مدد نہ مانگا، اس کے کہ اس قوم کے مقصد میں ہو جس کے ہر ممبر سے مدد میان معلوم ہو۔ یعنی اگر وہ تم سے تعاون چاہیں تو ان کو یہ مال کے دینا کا تعاون نہ، یہ تم پر فرض ہے، نہیں بے یار مددگار نہ چھوڑو، اللہ یہ کہ وہ تم سے ان کنار کے خلاف مدد طلب کریں ان کے ساتھ تمہارا معاملہ نہ ہو تو ان کے خلاف مدد نہ کرہ یمن اگر وہ کمزور قیدی ہوں تو یہی صورت میں ان کے تین ذمہ داری پڑ رہے ہو اس کی اعانت ضروری ہے، خود انہم میں سے کوئی باقی نہ رہے، اگر ہماری تعداد اس لائق ہو تو ہم انہیں چھڑانے کے سے نکل پر یہ یہ چہرہ کور ماراے میں اپنے تمام مولدین کی کرڈ لیں کسی کے پاس ایک درہم بھی باقی نہ رہے، امام مالک اور دیگر تمام صحابہ کا یہی قول ہے (۲)۔

اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”من أدل عندہ مؤمن فلم یبصرہ، وهو قادر علی أن ینصرہ، أدلہ اللہ عروجل علی رؤوس الخلائق یوم القیامۃ“ (۳) جس کے سامنے کسی مومن کو رسوا کیا گیا اور اس نے اس کی مدد نہ کی، حالانکہ وہ اس کی مدد کرنے پر قادر تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اسے پوری مخلوق کے سامنے رسوا کریں گے۔

۲۲- اگر استغاثہ کرے، اللہ بخل پر ہو، پھر وہ اس سے بچنا چاہے، اس کا ظہر کرے تو سے چھٹکارا لایا جائے گا، اور اگر مدد بخل پر ہی

(۱) سورۃ انفار ۵۲۔

(۲) المقرئ ۸۵۔

(۳) حدیث ”من أدل عندہ مؤمن فلم یبصرہ...“ کی روایت امام احمد نے ان ہی الفاظ کے ساتھ حضرت کل بن صیف سے مروی ہے۔ یعنی نے کہا ہے کہ اس میں ابن ابیہ ہیں جو حسن اللہ سے ہیں مگر ان میں کچھ ضعف ہے اور اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (مسند احمد بن حنبل ۸۷۳۸، تاریخ کردہ مالک الاسدی ۱۳۹۸، فیض القدر ۲۶۱، طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ)۔

جسے رہنا چاہے تو اس کی مدد نہیں کی جائے گی، اسی طرح ہر ظالم کی نصرت حرام ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مثل الذی یعیس قومہ علی غیر الحق کمثل بعیر تروذی فی ہنر فہو ینزع بطنہ“ (۱) (جو شخص ماحق معاملہ میں اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اونٹ جیسی ہے جو کنویں میں گر جائے تو اس کو اس کی دم کے ذریعہ نکالا جائے)۔ اور یہ حدیث ہے ”من حالت شفاعتہ دون حد من حدود اللہ فقد ضاقت اللہ فی منکہ، ومن نعان علی خصومة لا یعدم الحق أو باطل فہو فی سخط اللہ حتی ینزع“ (۲) جس شخص کی سفارش اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد کے لئے رکاوٹ بن گئی اس نے اللہ تعالیٰ کی بادشاہی میں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کی، اور جس نے کسی خصومت میں کسی کی اعانت کی اور اسے معلوم نہیں کہ یہ حق ہے یا باطل تو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں ہے یہاں تک کہ اس سے دست کش ہو جائے۔

سبیاں ڈری نے کہا ہے کہ اگر ظالم استغاثہ کرے اور پانی کا ایک

(۱) حدیث ”مثل الذی یعیس قومہ...“ کی روایت ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان ہی الفاظ میں کی ہے، اور ترمذی نے اس کے قریب قریب الفاظ میں روایت کی ہے، متاوی نے کہا ہے کہ اس میں تضاد ہے اس لئے کہ عبدالرحمن نے اپنے والد سے نہیں سنا ہے (الترغیب والترہیب ۳۸۱، تاریخ کردہ مصطفیٰ الحلی ۳۷۳، فیض القدر ۵۱۵، طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) حدیث ”من حالت شفاعتہ دون حد من حدود اللہ...“ کی روایت طبرانی نے رجال ابن مسیح السعفی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے ان ہی الفاظ میں کی ہے اور ای حقی میں اس کی روایت حضرت ابن عمر سے ابو داؤد، طبرانی، حاکم وریثی نے کی ہے، طبرانی نے حدیث کی مختلف سندیں بیان کر کے حدیث کو صحیح قرار دیا ہے (الترغیب والترہیب ۹۹/۳، تاریخ کردہ مصطفیٰ الحلی ۳۷۳، عون المعبود ۶۵۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ ۳۹۹، ارواء الغلیل ۳۹۷، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹، مسند احمد بن حنبل ۸۷۳۸، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

گھومتے، لگتے، دھم سے دے دیتے یہ بھی اس کے ظلم پر اس کی اعانت ہوں (۱)۔

استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا ضمان:

۲۳- مالکیہ، ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والے کی مدد نہ کی حالانکہ اپنے کو کوئی ضرر لاحق ہوے بغیر فریاد نہ کرے وہ قاتل تھا اور یہ بھی جانتا تھا کہ اس کی مدد نہ کی تو یہ مرجائے گا تو قناس، سب سے بڑا چہ اس کے باغفل اپنے ہاتھ سے قتل نہیں کیا۔

حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ضمانت (دہت) ہے، اور ابو الخطاب نے دونوں صورتوں کے حکم کو برابری قرار دیا ہے خواہ اس نے مدد طلب کی ہو یا مدد تو طلب نہ کی ہو مگر اس نے اسے اس حال میں دیکھا ہو کہ اسے مدد کی سخت ضرورت ہے۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی ضمانت نہیں ہے، اس لیے کہ اس سے مذمت و ثواب قتل کرے، الا کام نہیں یا ہے (۲)۔

استغاثہ کرنے والے کی فریاد سے باز رہنے والے کا حکم: قریب ہمدک ہونے کی حالت میں، استغاثہ:

۲۴- جو شخص بھوک پیاس کی وجہ سے عادت کے قریب پہنچ جائے یا ہو، وہ استغاثہ کرے تو اس کی مدد واجب ہے، اگر مدد نہ لی یہاں تک کہ وہ عادت کے بالکل قریب پہنچ جائے تو اس میں مقابہ کی ضرورت نہیں:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ اگر پانی برتن میں محفوظ نہ کر لیا گیا ہو تو استغاثہ کرنے والا ہتھیار سے قتل کر کے پانی لے سکتا ہے، یہ نکتہ شام سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے پانی کے پاس پہنچ کر پانی والوں سے پانی مانگا اور ان سے استغاثہ کیا، وہ نہیں کہیں کہ اس کے پاس جانے دیں تو اسوں نے انکار کر دیا پھر انہوں نے سول یا کہ نہیں ایک آدمی سے دے دیں، اس پر بھی انکار کر دیا، تو انہوں نے پانی والوں سے کہا کہ ہماری اور ہماری سواریوں کی گردنیں (پاس کی وجہ سے) کٹی جا رہی ہیں، اسوں نے پھر بھی پانی دینے سے انکار کر دیا، اس لوگوں نے اس کا تہ ترہ حضرت عمرؓ سے یا تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم نے اس سے قتال یوں نہیں کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ انہیں پینے کا پانی لینے کا حق حاصل تھا، اور ان سے استغاثہ کیا جائے تو وہ استغاثہ کرنے والوں کو ملک کرنے کے رد سے اس کا حق نہ دیں تو اپنی جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والوں کا ان سے قتل کرنا درست ہے۔

اور اگر پانی محفوظ کیا ہوا ہو، تو جسے پیاس کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ ہو اس کے لیے پانی کے مالک کے ساتھ ہتھیار سے قتل درست نہیں، البتہ ان سے بغیر ہتھیار کے قتل درست ہے، کھانے کا بھی یہی حکم ہے، اس لیے کہ وہ بھی مالک کی محفوظ کردہ ملکیت ہے، اسی لیے لینے والے پر ضمانت ہے (۱)۔

مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ کہتے ہیں کہ ہتھیار سے قتل درست ہے، اور دینے سے انکار کرنے والے کا خون رائیگاں جائے گا (یعنی اس میں کوئی قناس، کفار نہیں) (۲)۔

(۱) البیہقی ۳/۱۶۶۔  
(۲) حلیۃ الدلوٰی ۳/۲۲۲، انہی ۸/۵۸۰۔

(۱) حلیۃ العلوم ۳/۳۳۳۔  
(۲) مکملۃ البیہقی ۳/۳۵۸، الدرر ۳/۲۲۲، مفتی الکناج ۳/۵۸۰، کتاب القناع ۱/۵۸۰، طبع ریاضہ انہی ۸/۵۸۰۔



حد قائم کرنے کے وقت، استغاثہ:

۲۵- جس پر حد جاری کی جائے، لی ہو اس کی مدد کی، و جائیں ہیں: پہلی حالت یہ ہے کہ بھی اس کا معاملہ امام یا حاکم تک نہ پہنچا ہو اور اس کی مدد مستحب ہے، اسے معاف کر دیا جائے اور صاحب حق سے اس کی سفارش کی جائے، اور حاکم کے یہاں اس کے معاملہ کو نہ لے جایا جائے (۱)۔

محبوب بن امیہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان کی چار چوڑی کر لی انہوں نے یہ معاملہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پیش کیا۔ آپ ﷺ نے ماتھہ ہانے جانے کا فیصلہ فرمایا تو محبوب بن امیہ نے کہا کہ اللہ کے رسول! میں سے معاف کر، یا آپ ﷺ نے فرمایا: "فلا کان هذا قبل ان تاتيني به يا ابا وهب" (اے ابو وہب! اسے میرے پاس لانے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کر لیا تھا) چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ماتھہ کٹوایا (۲)۔

دوسری حالت یہ ہے کہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس پہنچ چکا ہو اور صورت میں کوئی مدد اور سفارش جاری نہیں، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ جس مخزومی عورت نے چوڑی کی تھی اس کے معاملہ نے قریش کو غم میں مبتلا کر رکھا تھا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اس عورت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے بات کون کر سکتا ہے؟ اور اس کی جرأت کس کو ہو سکتی ہے؟ بجز اسامہ کے جو رسول اللہ ﷺ

(۱) فتح الباری ۲/ ۷۳، طبع مطبعة الميمنية۔

(۲) حضرت محبوب بن امیہ کی روایت سے ابو ذر غفاریؓ مالک اور نسائی نے کی ہے الفاظ نسائی کے ہیں عبد القادر بن داؤد نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳/ ۶۰۰-۶۰۲، تاریخ کرد مکتبہ الجلوینی ۳۹۰، مختصر مشن ابی داؤد للحدیث ۲۲۵/ ۱، طبع دار المعرفہ سنن نسائی ۸/ ۶۸، تاریخ کردہ مکتبہ المجاریہ تحویر الحواکف شرح مؤطا مالک ۳۹۳، تاریخ کردہ مکتبہ المعتمد الحسینی)۔

کے محبوب ہیں۔ چنانچہ اسامہ نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اتضع فی حد من حدود اللہ! ثم قام فخطب، قال یا ایہا الناس! إنما ضل من کان قبکم فہم کانوا إذا سرق فہم الشریف ترکوہ، وإذا سرق الضعیف فہم أقاموا علیہ الحد، وأنہم اللہ لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد بدھا" (۱) (کیا تم اللہ کی حد دو میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرتے ہو؟ پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، "فرمایا کہ اے لوگو! تم سے پہلے لوگ اسی لئے مراء ہوئے کہ اس کی حالت یہ ہو چکی تھی کہ اگر ان میں سے معزز آدمی چوری کر جاتا تو اسے چھوڑ دیتے، دراصل اس میں سے کمزور چوری کرتا تو اس پر حد جاری کرتے، حد کی قسم! صرف فاطمہ بنت محمد بھی چوری کرتیں تو محمد ان کے ہاتھ ضرور کاٹ دیتے)۔

غصب کے وقت استغاثہ:

۲۶- تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ جس کا مال غصب یا چوری کیا جائے اس پر واجب ہے کہ وہ استغاثہ کرے، و قتل کے جیری حد آ کر یا چور کا قاتل کرے۔ اگر وہ بھاگیں یا رات کا وقت ہو، یا کوئی ان کی مدد نہ کرے یا حملہ آور یا چور استغاثہ کرنے دیں، چوڑی، ہر حملہ میں جلدی کریں تو اس کے لئے جان، عزت، مال، و مراء کا قاتل جائز ہے۔ خود قتل یا کسی مال ہو۔ اگرچہ قاتل کے قتل کرنا پڑے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "من قتل دون

(۱) حضرت عائشہؓ کی روایت سے "أن قریبنا لہم منهم المراء الممغر وماء النبی سرقت۔" کی روایت بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی و نسائی سے حضرت عائشہؓ سے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/ ۸۷، طبع المنقح، جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳/ ۵۶۱، تاریخ کردہ مکتبہ الجلوینی ۳۹۰)۔

ماہ فہو شہید، ومن قتل دون عرضہ فہو شہید“ (۱) جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل ہو یا وہ شہید ہے، اور جو اپنی آبرو کی حفاظت کرتے ہوئے قتل ہو یا وہ شہید ہے۔ اور روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چور کو دیکھا اور اس پر نکو اور سنت لی، وہی کہتے ہیں کہ ”انہم نہیں چھوڑ دیتے تو وہ اسے قتل کر دیتے۔“ ایک آدمی نے حسن کے پاس آکر کہا کہ میرے گھر میں ایک چور گھس گیا ہے، اور اس کے پاس دھار دار اختیار ہے، کیا میں اسے قتل کروں؟ حسن نے کہا: جی ہاں جس چیز سے قتل کر کو قتل کرو۔

۷۲- رُوئے شخص جس کا مال غصب یا ناپا ہے غاصب کو اور وہ شخص جس کا مال چوری ہوا ہے چور کو، استغاثہ، استعانت کے بغیر قتل کر دے حالانکہ وہ استغاثہ پر تیار رہتا ہو قتل سے کم وجہ کے اقدام کے ذریعہ اس کا دفاع کرنا ممکن تھا تو اس مسئلہ میں دہرا میں ہیں:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ قصاص واجب ہے۔

دوسری رائے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی ہے کہ قاتل پر ضمان ہے۔ اس سے کہ وہ جیر قتل کے وقت کر سکتا تھا، اور اصل مقصد، قاتل ہی ہے، جب قاتل سے وقار ہو سکتا تھا تو اس سے زندہ قدم کرنا لازم نہ تھا، اور اگر وہ پیچھے پھیر کر بھاگ جائے تو اسے قتل کرے کی اجازت

( ) حدیث: "مَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ..." کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے سعید بن زید سے مرفوعاً کی ہے ابوداؤد کے الفاظ اسی طرح ہیں "وَمَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَبِهِ شَهِيدٌ وَمَنْ قَتَلَ دُونَ أَهْلِهِ أَوْ دُونَ دَمِهِ أَوْ دُونَ دَمِهِ فَبِهِ شَهِيدٌ" ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، ابن ابی شیبہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس حدیث کے پہلے جز "وَمَنْ قَتَلَ دُونَ مَالِهِ فَبِهِ شَهِيدٌ" کی روایت حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے کی ہے (نیض التقدیر ۱۹۵/۱ طبع مکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ مختصر سنن ابوداؤد ص ۱۵۸/۱ طبع دار المعرفۃ تحت ۱۱ خزنی ۶۸۱/۳ طبع مکتبۃ صحیح جامع المغیرہ قمی، الالہامی ۵/۳۳۵ طبع کردہ المکتب الاسلامی، فتح ماری ۱۳۳/۱ طبع مکتبۃ)۔

شیں جیسے باتیں کا حکم ہے۔ اگر اس نے اس کے ساتھ کچھ اور یہ تو اس کو شتم کرنے والا ہے (اچانے گار)۔

زمانہ اکبر میں استغاثہ:

۲۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ زنا کے وقت استغاثہ سزا کی ایک حمایت ہے جس کی وجہ سے اس عورت سے حد ساقط ہو جاتی ہے جس پر زنا کا ثبوت ہو (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”عَمِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسَابِ وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ“ (۳)

(میری امت سے معاف نہ رہی تھی خطی و مجسوم نہ ہو اور وہ چیز جس پر اس کو مجبور نہ کیا ہو)۔

(۱) ابن طایر بن ۳۲۱ طبعی یزیدی، انشی لابن قداسه ۹/۸۱، ۴۸۲، حاشیه  
الدرستی ۳۷۵، فصل ۵، ص ۶۸، تلخیص ۳۳۲.

(۲) شرح المستدرر ۵۵۵، مفتی ۵۹، طبع القاهرة، المجلد ۸، ۳۳۱، فتح القدیر  
-۱۶۶-

(۳) حدیث: "عفی عن أمی العطا والنسبان..." کی روایت طبرانی سے حضرت ثوبان سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "رفع عن أمی عطا والنسبان وما استعزوا عليه"۔ بخاری نے کہا ہے کہ اس حدیث کو ثوبان اور ابو الدرداء سے ذرا روایت کرتے ہیں اور ان طرق کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کوئی اصل ضرور ہے اور اس باب کی اصل روایت حضرت ابویہ کی وہ صحیح حدیث ہے جس کو ذرا بعد بن عوفی عن ابیہ کے واسطے سے بیان کیا گیا ہے اور جس کے الفاظ یہ ہیں: "ابن عبدہ نجا ودر لامی ما حدثت به لیسوا عالم فعمل به او حکمہ"۔ (اللہ تعالیٰ سے میری امت سے ان باتوں کو درگزر فرمادے جو میں نے سنی ہیں جب تک کہ ان کو کر گزرا جائے ان کو بیان سے لڑا۔ کیا جائے)۔ اس بات سے اس حدیث کی صحت کا فیصلہ کیا ہے (فیض القدیر ۳/۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸

## استغراق ۱-۵

ب۔ استغراق فردی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔  
ج۔ استغراق عرفی جس کی عمومیت و احاطہ کا دار حکم عرفی پر ہو،  
جیسے: جمع الأمیر المصاعۃ<sup>(۱)</sup> (امیر نے تمام زرگروں کو جمع  
کیا)۔

## استغراق

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴۔ اہل اصول نے استغراق کا ذکر عام کی تعریف پر کلام کرتے  
ہوئے کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ عام وہ لفظ ہے جو ان تمام افراد کو  
شامل ہو جو اس کے لائق ہوں، یعنی بغیر حصر کے خود ہی وہ ایک ساتھ  
ان سب کو شامل ہو (۲) اور عام میں استغراق کی رائے شافعیہ اور  
بعض حنفیہ کی ہے۔

عام اصولیین کے نزدیک عموم میں اس لفظ کے افراد کی ایک  
جماعت کو شامل ہو جانا کافی ہے، جیسا کہ فخر الاسلام وغیرہ نے اس کی  
صرامت کی ہے (۳)۔

اس لحاظ سے استغراق عموم سے زیادہ ہمہ گیر ہوگا، چنانچہ لفظ سد  
کے تعلق یہ کہا درست ہے کہ یہ ان تمام افراد کو شامل ہے جو اس میں  
آتے ہوں لیکن عام نہیں ہے (۴)۔

استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ:

۵۔ کچھ الفاظ ایسے ہیں جو استغراق پر دلالت کرتے ہیں، جیسے لفظ  
کل، یونکہ اگر اس کا منہاں الیہ نکرہ ہو تو یہ منہاں الیہ کے افراد کے

تعریف:

۱۔ استغراق لفظ احاطہ کرنے اور عام ہونے کے معنی میں ہے (۱)۔  
اور اصطلاح میں کسی چیز کو اس کے تمام اجزاء و افراد کے ساتھ  
حاصل کر لینے کو کہتے ہیں۔

۲۔ صاحب دستور العصارۃ۔ استغراق لفظی کی دو قسمیں بیاں کی  
ہیں: استغراق حقیقی اور استغراق عرفی۔

الف۔ استغراق حقیقی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا وہ دور دورہ ہو جس  
کو وہ لفظ لغت، شریعت یا عرف خاص کے اعتبار سے شامل ہو (۲)،  
جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "عَالَمُ الْغُيُوبِ وَالشَّهَادَةِ" (۳) (وہ  
عیب اور ظاہر (دونوں) کا علم رکھنے والا ہے)۔

ب۔ استغراق عرفی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا ہر دور دورہ اولیا جائے  
جس کو وہ عرفی بول چال کے لحاظ سے شامل ہو، جیسے "جمع الأمیر  
المصاعۃ" (امیر نے تمام زرگروں کو جمع کیا) یعنی اپنے شہر کے تمام  
زرگروں کو (۴)۔

۳۔ کھوی (ہو ابقاء) نے استغراق کی تین قسمیں کی ہیں:

الف۔ استغراق جنسی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔

(۱) لمصباح التمر لسان العرب، مادة (غرق)۔

(۲) دستور احكام، ص ۱۰۸۔

(۳) سورة الاحقاف، ص ۳۷۔

(۴) دستور احكام، ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

(۱) اکلایات القسم الاول، ص ۵۵۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲۔

(۳) شرح لبخشی، ص ۵۷۔

(۴) شرح لبخشی، ص ۵۸۔

## استغراق ۶-۷، استغفار ۱

استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" (۱)  
(ہر جامہ رکھ موت کا مزہ چکھتا ہے)، اور "مضاف الیہ معرہ حرفیہ" وہ  
اس کے جزء کے استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "کل دین حسن،  
یعنی اس کے تمام جز، (۲)۔

و جمع بھی استغراق کا نام دہ دیتی ہے جس پر الف لام داخل  
ہو، جیسے: "عار آہ المسلمون حسنا" (۳) (جسے مسلمان اچھا  
سمجھیں)۔

۶- اس موضوع میں بہت تفصیلات ہیں جنہیں اصولی ضمیمہ میں عموم  
کی بحث میں دیکھا جائے۔

۷- فقہاء استغراق کو بھی استیعاب، شمول کے معنی میں استعمال  
کرتے ہیں۔

ای قلیل سے کتاب التہذیب میں فقہاء کا یہ قول ہے: استعراوی  
الأصناف الثمانية في صرف الركاة عند البعض (بعض  
کے نزدیک زکاۃ صرف کرنے میں آٹھوں اقسام کا استغراق نہ مری  
ہے)، تفصیل کے لیے، دیکھئے: باب التہذیب۔



## استغفار

تعریف:

۱- لغت میں استغفار: قول یا فعل کے، رمیہ معذرت طلب کرنے کو  
کہتے ہیں (۱)۔

اور فقہاء کے نزدیک بھی اسی طرح استغفار کا معنی معذرت طلب  
کرنا ہے، معذرت دراصل چھپانے کو کہتے ہیں، اور اس سے مراد غناہ  
کو نظر انداز کرنا اور اس پر باز پرس نہ کرنا ہے، بعض نے مزید یہ کہا ہے  
کہ معذرت یا توبہ بالکل رتہ متوجع و عتاب کو چھوڑ کر ہوتی ہے، یہ اللہ  
تعالیٰ اور اس کے بندہ کے درمیان غناہ کے تفریق و امتیاز کے لیے کرنے  
کے بعد ہوتی ہے (۲)۔

استغفار اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: "وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ" (۳) (اور نہ  
اللہ ان پر عذاب لانے کا ہے اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے  
ہوں)، یہاں "يسمعون" "يسمعون" کے معنی میں ہے، مگر یہ  
اور مجاہد کا یہی قول ہے۔ اسی طرح استغفار کے معنی دعا، توبہ کے بھی  
آتے ہیں، ان الفاظ کے ساتھ استغفار کے تعلق کا ذکر عتقہ میں آ رہا  
ہے۔

(۱) مفردات المصابی (معجم)۔

(۲) البحر المحیط ۲۰۱/۵ طبع السیاحۃ، الفتا حات الم ۲۰۶۷-۲۰۷۳ طبع  
المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/۲۹۹ سورۃ انفال آیت ۳۳۔

(۱) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۲) مجمع البحرین ۳۹۸/۳۵۰۔

(۳) شرح لبخشی ۶۲/۲۔

متحدہ نفاذ:

غفرتوبہ:

۲- استغفار تو یہ دونوں اس شے سے مشتق ہیں کہ ان دونوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوتا ہے، اور اس میں بھی مشترک ہیں کہ دونوں میں مناسب امور کا ازالہ مطلوب ہے، البتہ استغفار میں اس کے ازالہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے درخواست ہوتی ہے اور توبہ میں اس کے ازالہ کے لئے خود انسان کی طرف سے سعی ہوتی ہے (۱)۔

ترغیر کی قید کے بولا جائے تو اس میں سے ایک دوسرے کے مفہوم میں دخل ہوتا ہے۔ اور دونوں ایک ساتھ ہوں تو استغفار میں مذکور ہر ایک کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے۔ اور توبہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اپنے ان برے اعمال کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے نہ کہ مستقبل میں بدیشہ ہو، چنانچہ توبہ میں وہ امور لازم ہیں: ایک ہی چیز کو ترک کرنا اور دوسرے کسی دوسری چیز کی طرف رجوع کرنا، توبہ رجوع کے ساتھ استغفار مغفرت کے ساتھ مخصوص ہے، اور جب ان میں سے کسی ایک کو تنہا استعمال کیا جائے تو ہر ایک دوسرے کو شامل ہوتا ہے (۲)۔

معصیت کی صورت میں توبہ کے ساتھ استغفار نہ تو استغفار کا معنی زبان سے مغفرت طلب کرنا ہے اور توبہ کا معنی قلب و اعضاء سے نادم کو کہہ رہنا ہے (۳)۔

- (۱) الفخر الرازی، ۸۲، ۸۱، طبع بیروت، ۱۹۸۳ء طبع اول۔  
(۲) مرآۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۶۰، ۶۱، ۶۲، طبع المکتب الاسلامی، ۳۰۸ طبع  
الہیہ المکرمہ۔  
(۳) شرح معانی ثبوت مسند احمد ۲/۲۰۲ طبع المکتب الاسلامی۔

ب- دعا:

۳- جس دعا میں مغفرت کا سوال ہو وہ استغفار ہے (۱)۔ البتہ استغفار دعا کے درمیان عموم خصوص میں وجہ کی بہت ہے، اگر مغفرت طلب کی جائے تو یہ استغفار دعا دونوں میں، اور اگر استغفار قول کے بجائے صرف فعل سے ہو تو یہ صرف استغفار ہے، اور اگر مغفرت کے علاوہ کوئی دوسری چیز طلب کی جائے تو یہ صرف دعا ہے۔

استغفار کا شرعی حکم:

۴- اپنی اصل کے لحاظ سے استغفار مستحب ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا رشاد ہے: ”وَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ بِنِ الْاَلٰهِ غُفُوْرٌ رَّحِيْمٌ“ (۳) (اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو، بے شک اللہ بڑا مغفرت کرنے والا ہے، نہ ارحم ولا ہے)، یہ احتیاج پر محمول ہے، اس لئے کہ استغفار بغیر معصیت کے بھی ہوتا ہے، بین کبھی کبھی استغفار بجائے مندوب کے واجب ہو جاتا ہے (۴)، جیسے نبی کریم ﷺ کا استغفار، اور جیسے معصیت سے استغفار (۵)۔

اور کبھی استغفار مکروہ ہو جاتا ہے، جیسے جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے میت کے لئے استغفار، مآثیہ کے یہاں اس کی ہر صحت موجود ہے۔ اور کبھی استغفار نادم ہو جاتا ہے، جیسے کفار کے سے استغفار (۶)۔

- (۱) الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۳۔  
(۲) الفخر الرازی، ۳۹، طبع دار المکتب المصریہ، الشرح المفسر ۳۹، طبع دار المعارف، الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۳، شرح ثلاثیات مسند احمد ۲/۲۰۲، احیاء المساقی شرح احیاء علوم الدین ۵/۵۶، طبع المکتبہ۔  
(۳) سورہ نزل ۲۰۔  
(۴) الفخر الرازی، ۱۹۹، طبع عبد الرحمن بنی، الفواکد المربانیہ ۳۹، طبع مجلس، احیاء المساقی لمتعمی ۵/۵۱۔  
(۵) مع الجلیل ۳۰۶، طبع لیبیا۔  
(۶) ابن ماجہ ۳۰۱، طبع بیروت، الفروق ۳/۲۶۰، طبع دار المعارف، لکتب

## استغفار ۵-۶

استغفار مطلوب:

۵- استغفار مطلوب وہ ہے جو گناہ پر ہر ار کے بندھن کو کھول دے، اور اس کی حقیقت دل میں راسخ ہو جائے، صرف زبان سے استغفار مقصود مطلوب نہیں، اگر صرف زبان سے استغفار ہو اور معصیت پر ہر ار رہے تو یہ خود گناہ ہے جس کے لئے استغفار کی ضرورت ہے (۱) جیسا کہ حدیث شریف ہے: "الكتاب من اللبب كمن لا لب له والمستعمر من اللب وهو مفيم عليه كالمستعمرى بربه" (۲) (گناہ سے تو پرانے ملا ایسا ہے جیسے اس نے گناہ یا کسی نہ ہو، اور گناہ سے استغفار کرنے والا ان کا ایک دو گناہ دے کر رہا ہے یہ ہے جیسے اپنے رب سے استغفار کر رہا ہو)۔

جو زبوت سے استغفار کرے اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ ان معنی کو اپنے دل میں ملحوظ رکھے، تاکہ استغفار کے نتائج سے بہرہ ور ہو، اگر یہ نہ ہو تو زبان سے استغفار کرے اور جو مطلوب ہے اس کے لئے پوری سعی کرتا رہے، وہ آدمی جس چیز پر آسانی کے ساتھ کارہ ہے وہ اس چیز کی وجہ سے ساتھ میں ہو کی جو اس کے لئے انتہائی شہوار ہے (۳)۔

گر گناہ پر ہر ار نہ ہو، لیکن زبان سے استغفار اس طرح کرے کہ قلب غافل ہو تو اس میں دورائیں ہیں:

= اہر بیا نہیہ المحتاج مع مہیہ اہر اہلی ۲/ ۲۸۳ طبع اہلی، انشی مع شرح الکبیر ۲/ ۳۵۷

(۱) مرآۃ الدقائق شرح مشکاة المصابیح ۳/ ۸۵۵ ۶۰۳ حیدر اہلی، ۱۹۷۷ طبع اہر اہلی، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۷/ ۲۶۷، شرح عمادات سند احمد ۲/ ۹۰۳۔

(۲) حدیث: "الكتاب من اللبب كمن لا لب له" کی روایت صحیحی ہے اس میں صراحت کرنے کی ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ ۷/ ۲۶۸ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ میں ہے۔

۳ شرح الاذکار ۷/ ۲۶۸۔

کلی رائے یہ ہے کہ اسے توبہ کد بین (محبوبوں کی توبہ) کہا جائے گا، مالکیہ کا یہ قول ہے "ورحیہ وٹافیہ کا بھی یکساں ہے، اہل بیت مالکیہ اسے معصیت پر رے رے میں شمار کرتے ہیں، اور اہل فتہ کا یہ ہے کہ یہ شخص بے فائدہ ہے کہ۔

اگر یہ رائے یہ ہے کہ اسے نئی گردانا جائے گا، حنابلہ کا یہ قول ہے، "ورحیہ وٹافیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ غفست کے ساتھ استغفار خاموشی سے بہتر ہے اگرچہ یہ استغفار کے دو ہونے استغفار کی ضرورت ہے، یہ کہ جب زبان کی دیر سے مانوس ہوگی تو عجب نہیں کہ دل بھی اس سے متاثر ہو جائے، اور اس دیر میں اس زبان کے موافق ہو جائے، اور صرف اس حدیث کی وجہ سے عمل ہی کو ترک کرنا ناشیطانہ ہے (۴)۔

## استغفار کے الفاظ:

۶- استغفار متعدد الفاظ سے منقول ہے، ان میں سے پسندیدہ وہ الفاظ ہیں جنہیں بخاری نے حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت کیا ہے۔ وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: سید الاستغفار یہ ہے کہ تو کہے "اللهم أنت ربی لا إله إلا أنت خلقتنی وأنا عبدک وأنا علی عهدک ووعدک ما استطعت، أعوذ بک من شر ما صنعت أبوء لك بعصمتک علی وأبوء بذمتی فاعفر لی فإنه لا یغفر الذنوب

(۱) اتحاف المسادة المستعین شرح اجیاء علوم الدین ۸/ ۶۰۲، ۶۰۵، فتوحات الربانیہ ۷/ ۲۶۸، احوال الدیوانی ۲/ ۲۹۲ طبع اہلی، مرآۃ الدقائق ۳/ ۶۰۳۔

(۲) شرح عمادات سند احمد ۲/ ۹۰۳، اتحاف المسادة المستعین ۸/ ۶۰۷، مرآۃ الدقائق ۳/ ۸۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، فتوحات الربانیہ ۷/ ۲۹۲، روایت والحدیث شرح بیان عمادات ۲/ ۱۰۳ طبع دار المعرف۔

إلا أنت“ (۱) (اے اللہ! تو میرا رب ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں تیرے عہد اور وعدہ کو اپنی سکت کے مطابق پورا کروں گا، میں تیری پناہ چاہتا ہوں ہر اس برائی سے جو مجھ سے سرزد ہوئی ہو، میں ان نعمتوں کا تیرے لئے قمر کر رہا ہوں جو تو نے مجھ پر رکھے ہیں، اور اپنے نانا کا قمر کر رہا ہوں، میری مغفرت فرما دے، اس لئے کہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا)۔

۷- استغفار کی افضل ترین قسم یہ ہے کہ بعد سے ”استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم واليوب الیہ“ (۲) (میں مغفرت طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ زندہ ہے سب کا قیامت والا ہے، رہتا ہوں کوچھوڑ کر اس

(۱) تفسیر القرطبی ۳/۳۰، لاؤکار ۱/۵۹۷، طبع النہج، مدارج السالکین ۲۲۱/۱، طبع المصاحف قوی ابن تیمیہ ۲۲۹/۱۰، احادیث المسند الطہمینی شرح احیاء علوم الدین ۱/۶۰، حکم الخبیب والحمل الصالح لابن القیم ۲۲/۱، طبع المروسی، شداد بن موسیٰ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۱/۱۰۷، طبع المکتبہ)۔

(۲) حدیث: ”استغفر اللہ الہدی...“ کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے نبی ﷺ کے آر ذکر بعد از رخصت سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”الہ سمیع السی سمیع یقول، من قال یا استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم واليوب الیہ غفر له وإن كان لم یؤمن من الوصف“ (حضرت ربؐ نے نبی ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ جس نے کہہ ”استغفر اللہ الہدی... الخ“ اس کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں خواہ اس نے میدان چار سے دھڑا اور اختیار کی ہو کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اس سند کے علاوہ اس کو ہم نہیں جانتے، حافظ منذری نے کہا کہ اس کی سند بھر اور متصل ہے طبرانی نے اس کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود سے موقوف کی ہے اور اس کے رجال کی توثیق کی ہے (الترغیب والترہیب ۲/۷۳-۷۴-۲۸۰، طبع مطبعہ المعادہ ۱۳۸۰ھ جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳۸۹، طبع کردہ مکتبہ المجلدی، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۲۸۷-۲۸۹، طبع کردہ المکتبہ الاسلامیہ، مجمع الزوائد ۱۰/۲۱۰، طبع کردہ مکتبہ القدوسی)۔

کی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔ اور استغفار ان ہی الفاظ میں مختصر نہیں یہ تو صرف بطور مثال ہیں، جیسا کہ بعض مقامات و بعض عبادات میں مخصوص الفاظ مقول میں جو اللہ سے افضل ہوتے ہیں ان میں ان مقول الفاظ کی پابندی مناسب ہوتی ہے۔ اس کا نیشہ یہ کہ سب سے بڑا اور آداب کی کتابوں میں ہے، استغفار و توبہ کے ابوب میں ہوتا ہے۔

جس طرح استغفار کے سابقہ ان شرطوں میں کسی طرح استغفار کے بعض الفاظ مسموع بھی ہیں (۱) چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یقولن أحدکم: اللہم اغفر لی ای شئت، اللہم ارحمنی ای شئت، لیعزم المسألة فإن اللہ لا مستکبر لہ“ (۲) (تم میں سے کوئی نہ کہے: اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میری مغفرت فرمادیں، اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میرے اوپر رحم فرمادیں، (بلکہ) لازم ہے کہ چنگلی کے ساتھ سوال کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں ہے)۔

### نبی اکرم ﷺ کا استغفار:

۸- رسول اکرم ﷺ پر استغفار واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَاعْلَمُ قَدْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ الْمُنْبَكِّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ (۳) (تو آپ اس کا یقین رکھئے کہ مجھ اللہ کے کوئی معبود نہیں، اپنی اپنی معافی مانگتے رہئے اور سارے (۱) مرقاة المفاتیح ۳/۱۳۲، طبع المکتبہ الاسلامیہ، الرقابی علی المرقا ۳/۳۳، طبع المکتبہ الشافعی، التکبیری لابن حجر ۱۳۹/۱، طبع مبداء الحیدر جوہل، فتح بحیہ شرح کتب التوحید ۲/۵۲، طبع دارالکتب العلمیہ۔

(۲) حدیث: ”لا یقولن أحدکم...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۱/۱۰۷، طبع المکتبہ)۔

(۳) سورہ محمد ۱۹۔





اور وہ سلام بھیجتے "فرما تے" رب اعفونی والصح لی ابواب  
فصلک" (۱) (اے میرے رب! میری مغفرت فرما، اور میرے  
لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دے)۔

خفیہ کی کتابوں میں ہے کہ نماز پڑھنے والا مسجد میں داخل ہوتے  
ہوئے یہ دعا پڑھے "اللهم الفتح لی ابواب رحمتک" (اے  
اللہ! میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اور مسجد  
سے نکلتے ہوئے پڑھے "اللهم ابی اسندک من فصلک" (۲)  
(اے اللہ! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں)۔

نماز میں استغفار:

اہل- آغاز نماز میں استغفار:

۱۲- آغاز مار کی دعا سے تعلق وارد ہونے والی بعض روایتوں میں  
استغفار آیا ہے، شافعیہ نے اسے مطلقاً اختیار فرمایا، درحقیقہ حناجہ  
نے (صرف) تہجد کی مار میں اس کو اختیار کیا ہے (۳)، نعی  
میں سے ایک روایت "سفرات ابو ہریرہ" سے مروی ہے، وہ بنی  
علیہ سے نقل کرتے ہیں: "اللهم ربی ظمعت بعسی ظمعا

(۱) قاطعہ دست رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی  
ہے اور ترمذی نے اس کو کثرت طرق کی وجہ سے حسن قرار دیا ہے (تحتہ  
حدیثی ۲/ ۲۵۳-۲۵۵ تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ مطبوعہ  
نواہد الباقی ۱/ ۲۵۳ طبع حبشی الجلی)۔

(۲) مراتی اصلاح ص ۲۱۵، ۲۱۶ طبع بیروتی۔ مسلم نے ابو اسید سے مروی  
روایت کی ہے کہ "جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو چاہئے کہ کہے:  
اللهم الفتح لی ابواب رحمتک" اور جب مسجد سے باہر نکلے تو کہے:  
اللهم ابی اسندک من فصلک" (صحیح مسلم ۱/ ۲۵۳ طبع عثمانی  
الجللی)۔

(۳) المجموع ص ۳۱۵ طبع لمبر یہ الحنفی لابن قدیر ۱/ ۲۷۳ طبع حلبی، فیض  
ذکار ص ۳۳۳ تا ۳۳۴ قادی ابن تیمیہ ۱۰/ ۲۳۹، اعظم المصنوع و حسن  
الاصح لابن القیم ص ۲۲۰ طبع المریض۔

نے ہنسو کر کے یہ دعا پڑھی: پانچ بیاب کرتا ہوں میں تیری اے اللہ  
تیری حمد کے ساتھ دل سے قرأت کرتا ہوں کہ نہیں کوئی معبود سوا  
تیرے، بخشش چاہتا ہوں تجھ سے "تیرے سامنے توبہ کرتا ہوں تو  
اس کو ایک فائدہ میں لکھ دیا جاتا ہے مجھ اس کو بدنام کیا جاتا ہے، اور  
وہ میری قیامت تک نہیں ڈرتی جائے گی)۔

ہنسو کے بعد ہنسو کے، وہاں "میر" کا بھی "ار" میں جن میں  
استغفار ہے فقہاء نہیں ہنسو کی سنتوں کے دلیل میں بیان کرتے  
ہیں۔

مسجد میں داخل ہوتے اور نکلنے وقت استغفار:

۱۱- مسجد میں داخل ہوتے ہوئے اور مسجد سے نکلتے ہوئے مالکیہ،  
شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک استغفار مستحب ہے (۱) اس لئے کہ  
رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہ فرماتی ہیں کہ اللہ کے رسول  
جب مسجد میں داخل ہوتے تو محمد پر درود و سلام بھیجتے "فرماتے:  
"رب اعفونی ذنوبی والفتح لی ابواب رحمتک" (اے  
اللہ! میرے گناہوں کو معاف فرما اور میرے لئے اپنی رحمت کے  
دروازے کھول دے)۔ اور جب مسجد سے باہر نکل لاتے تو محمد پر

= فرید کہ مسلم کی شرط کے مطابق یہ صحیح ہے ابن جریر نے کہا کہ حاکم نے  
مگرچہ اسے صحیح کہا ہے لیکن یہ ضعیف ہے سفیان ثوری نے اس کو ہشام سے  
مروی روایت کیا ہے طبرانی نے ائمہ وسط میں اس کے قریب قریب الفاظ  
کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس کے تمام روای صحیح بخاری کے روای ہیں  
اور نہ ہی نے کہا ہے کہ درست یہ ہے کہ یہ حدیث ابو سعید خدری پر موقوف ہے  
راہنحوات المصابیہ ص ۴۰ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ مجمع الزوائد ۱/ ۲۳۹  
تاریخ کردہ المکتبۃ المریضی ۲/ ۴۳۰)۔

(۲) شرح موطا بطبر ۱/ ۱۳ طبع الجلی، تاریخ الجلیل ۱/ ۵۶ طبع لیبیا، فیض  
۱/ ۵۳۳ الحنفی لابن قدیر ۱/ ۲۵۵ طبع ریاض، ذکار الخویر ۲۵ طبع  
امروزی و درود اصلاح کشاف القناع ۱/ ۳۰





جاتا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے مآد معاف فرمادیتے ہیں مگر چہ وہ  
میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو۔

#### ۱۔ استسقاء میں استغفار:

۱۹- فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ تہ  
استغفار سے استسقاء حاصل ہو جاتا ہے ہر اکسین امام ابو حنیفہ سنت  
کو استغفار پر تہ ۱۰ کرتے ہیں (۲)۔ سنی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد  
ہے: ”فَلَمَّا اسْتَغْفَرُوا رَبَّهُمْ اَنَّهُ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُؤْسِلِ  
السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ مَبْدُورًا“ (۳) (پتا چ میں نے کہا: اپنے پروردگار  
سے مغفرت چاہو، بے شک وہ ہڑا بخشتے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے  
بارش بھیجے گا)۔ ”يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مَبْدُورًا“ سے معلوم ہوتا  
ہے کہ استغفار ذریعہ استسقاء ہے، اور اس آیت شریفہ میں استغفار  
کے بعد کسی چیز کا یاں نہیں ہے، نیز حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”اِنَّ  
خُرُوجَ اِلَى الْاِسْتِسْقَاءِ وَلَمْ يُصَلِّ بِجَمَاعَةٍ، بَلْ صَعِدَ  
الْمَنْبِرَ، وَاسْتَغْفَرَ اللّٰهَ، وَمَا زَادَ عَلَيْهِ، فَقَالُوا: مَا اسْتَسْقَيْتَ  
بِاَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: لَقَدْ اسْتَسْقَيْتَ بِمَجَادِيحِ السَّمَاءِ  
الَّتِي يَهَيَّأُ بِسُتُوْرِ الْغَيْثِ“ (۴) (حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے اٹھے  
اور انہوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھائی، بلکہ منبر پر چڑھ کر

یوں نہ ہوں)۔ کچھ اور بھی روایات ہیں ”میں فقہاء نماز کے بعد  
کے فکار میں ذریعہ کرتے ہیں، مثلاً نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ  
اسْتَغْفَرَ اللّٰهَ تَعَالٰى فِى دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ  
اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِى لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَاقْبُوْبُ اِلَيْهِ،  
عَمَّرَ اللّٰهَ عَمْرًا وَجَلَّ دُؤْبَهُ وَاِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الرَّحْمَةِ“ (۲) جو  
شخص ہر نماز کے بعد تین مرتبہ استغفار کرے اور کہنے میں بخشش  
طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات سے جس کے سوا کوئی عبادت  
کے لائق نہیں وہ زندہ ہے اور قیامتے والا ہے اور اسی سے میں توبہ

(۱) المجموع ۳/۳۸۵، شرح ثلاثیات سند احمد ۹۰۳/۲، نقوی ابن تیمیہ  
۱۳۶/۱، اور حدیث: ”مَنْ قَالَ: اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْعَظِيْمَ...“ کی روایت  
امام ترمذی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً کی ہے اور انہوں نے فرمایا  
کہ یہ حدیث حسن غریب ہے جسے ہم اسی سند سے جانتے ہیں بطریق اسی  
کی روایت حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مرفوعاً کی ہے جس کے الفاظ یہ  
ہیں: ”لَا يَقُوْلُ رَجُلٌ اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِى لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ  
وَاقْبُوْبُ اِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اِلَّا عَمَّرَهُ وَاِنْ كَانَ فَرَّ مِنَ الرَّحْمَةِ“  
(کوئی آدمی تین مرتبہ ”اسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْخَ“ نہیں کہتا مگر یہ کہ اس کے تمام  
مساب کر دیے جاتے ہیں مگر چہ وہ میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو)۔ طبعی نے  
کہا ہے کہ اس کے رجال کی توثیق کی گئی ہے (صحیح ترمذی ۱۰/۲۸۳ طبع  
مطبعة المدنی ۱۳۵۳ھ مجمع المروک ۱۰/۱۰۰۰ مباح کردہ دارالکتب المروری  
۱۴۰۲ھ)۔

(۲) حدیث: ”مَنْ اسْتَغْفَرَ اللّٰهَ تَعَالٰى فِى دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ...“ کی روایت  
ابن ابی اسنی نے حضرت برادر بن مازب سے مرفوعاً عن علیؓ کے ساتھ کی  
ہے، اور ابو داؤد اور ترمذی نے اس کی روایت مرفوعاً عن علیؓ سے کی ہے  
ان میں سے ابن مسعودؓ کی حدیث ہے اور ابن علیؓ سے رسول اللہ ﷺ  
کے آکر کردہ غلام حضرت ربیعؓ کی حدیث ہے، منذری نے کہا کہ اس کی سند  
بہتر و متصل ہے، اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں لفظ ”مَنْ“ دہر کل  
صلاة ثلاث مرات ”نہیں ہے (عمل اليوم واللیلہ ۳۸ طبع دار  
معارف مصرانیہ، الفتوحات الربانیہ علی ذکر الخویر ۷/۲۸۷-۲۸۹  
مباح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۶/۳۷۷  
۷۷۷)۔

- (۱) البدیع ۱/۲۸۳، خطاب ۲۰۵/۲، المجموع ۵/۹۱، المنی مع الشرح  
المکیر ۲۹۱/۲ طبع دارالکتاب  
(۲) البدیع ۱/۲۸۳، المنی مع الشرح ۲/۲۸۸۔  
(۳) سورہ نوح ۵۵۔  
(۴) حضرت عمرؓ کے بارے میں مقول روایت ”اِنَّهُ خَرَجَ اِلَى الْاِسْتِسْقَاءِ  
وَلَمْ يُصَلِّ بِجَمَاعَةٍ...“ کی روایت عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ سے ملتی  
ہے الفاظ کے ساتھ کیا ہے (معنف عبد الرزاق تمحیص حبیب الرحمن الاصلی  
۸۷۳ طبع مجلس الطبعی ۱۳۹۰ھ معنف ابن ابی شیبہ ۲/۲۷۷ مباح کردہ  
الدار السننہ الهندیہ ۱۳۹۹ھ)۔

اللہ سے استغفار کیا، اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کیا، صحابہؓ نے کہا: اے میرے لوگو! آپ نے استغفار تو کیا ہی نہیں، تو انہوں نے جواب دیا: میں نے آپ کے اس پر مالوں کے درمیان استغفار کیا ہے، ان کے درمیان بارش طلب کی جاتی ہے۔

۲۰- دیگر فقہاء، جو جو استغفار میں نماز اور دیا ایک خطبہ کے ثواب ہونے کے قائل ہیں، ان کے نزدیک خطبہ میں استغفار کی سات سنت ہے، اور عیدین کے خطبوں میں جو افتتاح کی تکبیرات ہیں مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک استغفار کے خطبوں میں انہیں استغفار سے بدل دیا جاتا ہے۔ وہی کی المجموع کے مطابق اس کے الفاظ اس طرح ہیں: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم و توب إليه" (۱) (میں بخشش طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی ذات سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، وہ زندہ ہے، رہنمائی دلاتا ہے، اور اسی سے میں توبہ چاہتا ہوں)۔

حنابلہ کے نزدیک عیدین کے خطبوں ہی کی طرح تکبیر کہی جائے گی (۲)، "رحمۃ ربی" تکبیر کی نفی کی ہے، خطبہ میں استغفار کے بارے میں کوئی بحث نہیں کی ہے (۳)۔

### مردوں کے لئے استغفار:

۲۱- استغفار قوی عبادت ہے جو میت کے لئے درست ہے (۴)، اور مردوں کے لئے استغفار سنت نبوی سے ثابت ہے، چنانچہ نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا و مغفرت ۱۰ مرتبہ، بابت بچہ وغیرہ کے لئے

(۱) جوامع الاکلیل ۱/ ۱۰۳، ۱۰۶، ۱۱۱، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶،

۲۳- یہ پوری تفصیل صرف مومن کے لئے ہے، کفر میت کے لئے متغفر قریب صرف میت اور جنازہ کی وجہ سے لازم ہے (۱)۔

اس کے لئے استغفار کیا جائے (۱) اور ورنہ اسے معافی غلب کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جو توبہ کے ذیل میں مذکور ہے۔

غیبت سے استغفار:

۲۴- جس نے غیبت کی ہو اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ استغفار کے ساتھ اس سے معافی بھی لازم ہے جس کی غیبت کی گئی ہو یہ استغفار ہی کافی ہے؟

پہلی رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی اگر اسے علم نہ ہو تو استغفار کافی ہے یہ ثانویہ مناجات کا مذہب اور حنبلیہ کا قول ہے، کیونکہ اس کو تائید سے قند پیدا ہوتا ہے، اس کے علم میں لائے سے اس کو تکلیف میں مبتلا کرنا لازم آئے گا، خلال نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے: "كفارة من اغتصب ان يستعفرو له" (۲) جس کی غیبت کی گئی اس کا کنارہ یہ ہے کہ اس کے لئے استغفار کیا جائے، اور اگر اسے معلوم ہو جائے تو استغفار کے ساتھ ساتھ اس سے معافی مانگنا بھی لازم ہوگا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو استغفار کافی ہے، اس سے معافی مانگنا واجب نہیں، حنفیہ میں سے طحاوی کا یہی قول ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس کی غیبت کی گئی اگر وہ موجود ہو تو اس سے معافی مانگنا لازم ہے، البتہ اگر وہ دیا اس کے ورنہ اس سے کوئی نہ لے تو کافی ہے (۳) طبع مکتب اسلامی۔

(۱) المجموع ۵/۱۳۲، ورد یکھتہ کفر کے لئے استغفار (فقرہ ۲۶)۔  
(۲) حدیث: "كفارة من اغتصب" کی روایت خلال نے ابن ابی الحدادی سے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور صحیحی نے اس کی روایت شعبہ میں کی ہے ورنہ ملا کہ اس کی سند ضعیف ہے اس طرح حیا کی تخریج میں مرثیٰ سے مراد اس کی ہے (شرح ثلاث سنن امام احمد ۲/۴۲۳، تاریخ کردہ مکتب الاسلامی ۱۳۸۰ھ، فیض البکری ۵/۳۵۳)۔

مومنوں کے لئے استغفار:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ دعاؤں میں تمام مومن مروجوں اور عورتوں کو شامل کرنا مستحسن ہے (۲) اس لئے کہ حدیث میں ہے: "ما من دعاء أحب إلى الله تعالى من أن يقول العبد: اللهم اغفر لأمة محمد مغمرة عامة" (۳) (اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے نیا دو پسندیدہ دعا نہیں کہ بندہ یوں کہے: اے اللہ! امت محمدیہ کی عام مغفرت فرما) ایک دوسری روایت ہے: "قام رسول الله ﷺ في صلاة، وقلنا معه، فقال اعرابي وهو في الصلاة: اللهم ارحمني و محمدًا، ولا ترحم معنا أحدًا، فلما سلم النبي ﷺ قال للأعرابي: لقد صحبت واسعًا" (۴)

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۳، شرح الروض ۳/۳۵۷ طبع المکتبہ، مطاب ولی انس ۱/۲۱۰ طبع مکتب الاسلامی، مدارج السالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۹، شرح ثلاث سنن امام احمد ۲/۴۲۳، شرح سیارۃ الکبیر ۲/۱۷۲ طبع معظی تونس۔  
(۲) ابن ماجہ ۱/۳۵۰، شرح الصغیر ۱/۳۳۳، ۳۳۳، طبع در المعاریف، بحسب علی الحج ۱/۳۹۰، ۳۹۱۔

(۳) حدیث: "ما من دعاء أحب إلى الله..." کی روایت طیبی نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، جز انہوں نے ان الفاظ کے ساتھ بھی روایت کی ہے: "اللهم ارحم أمة محمد وحملة حملة"۔ طحاوی نے کہا ہے کہ اس میں عبد الرحمن بن یحییٰ بن سعید لاہوری ہیں وہی نے افحطاء میں کہا ہے کہ یہ معروف نہیں، اور ابو ہریرہؓ میں ہے کہ کیا کہ یہ موضوع ہے۔ البانی نے اس کو بہت ضعیف قرار دیا ہے (کنز الدقائق ۲/۴۷۷، تاریخ کردہ مکتبہ التراث اسلامی ۹/۳۳۷، فیض البکری ۵/۳۵۳، تاریخ کردہ مکتبہ التجار پبلیکیشن، جامع الصغیر، طبع لاہور ۵/۵۵۵، تاریخ کردہ مکتب اسلامی)۔

(۴) حدیث: "قام رسول الله ﷺ وقلنا معه..." کی روایت بخاری سے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۲۳۸ طبع استغفر)۔









## استغفار

دیکھئے: ”استغفار“۔

## استغفارہ

تعریف:

۱- ”استغفارہ“ لغت میں: استغفار کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: ”استغفار الحلیث والحبر والناص“ بمعنی پھینکا اور عام ہوا (۱)۔

فقہاء و محدثین سے لغوی معنی ہی میں ستموں کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- استغفار شہادت کے لئے جیاد ہے، شہادت شہادت میں اس پر اعتماد کرتا ہے، چنانچہ چند متعینہ امور میں ذہن کا یقین ”گے“ رہا ہے استغفار دیکھنے کے تمام مقام ہوتا ہے۔ اسی سے فقہاء اس پر ”الشہادۃ بالاستغفار“ کا اطلاق کرتے ہیں، اور ”الشہادۃ بالسمع“ یا ”بالسمع“ یا ”شہادۃ بالشہادۃ“ یا ”بالاشتہار“ بھی کہتے ہیں، ان تمام اصطلاحات سے فقہاء کے یہاں موثبات مراد ہوتی ہے جو لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہوت کو سن بردی جائے۔

ابن عرفہ دلائی اس کے تعلق فرماتے ہیں: ”شہادۃ السماع“



(۱) لسان العرب المصباح المیر: بارہ (فیض)۔

(۲) جوہر الکلیل ۲/۴۳۱، ۴۳۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، مکتبۃ المدینہ ۱۹۶۶ء  
طبع الجہان مفتی المکتبۃ ۳/۴۳۸، ۴۳۹ طبع مکتبۃ اہل بیت، قم ۱۹۷۰ء طبع  
الریاض المندوب۔

اس شہادت کا لقب ہے جس میں شامہ صریح نہ ہو کہ وہ غیر عین  
توہی سے سن کر کوئی دے رہا ہے (۱)۔

اسی کو حش حشیر شہادت ثانیہ کہتے ہیں (۲)۔

۳- شہادت استفاضہ ال چیزوں میں ہوتی ہے جس کا مدار شہرت پر  
ہو، جیسے موت، نکاح اور نسب، اس لئے کہ بغیر استفاضہ کے عموماً ان  
کا علم دشوار ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ ان کے اسباب کو خاص خاص  
لوگ ہی دیکھ پاتے ہیں، تو ان امور میں اگر شہادت بالتسامع قبول نہ  
کی جائے تو فقہاء کے قول کے مطابق حجت لازم آئے گا اور احکام  
معطل ہو جائیں گے۔

۴- شہادت استفاضہ کے جو زمیں تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳) بلکہ  
پندرہوں میں اختلاف ہے:

۵- سب- تسامع کی شرط یہ ہے کہ یہی جماعت سے سن کر شہادت  
دی جائے جن کے ذمے میں یہ اطمینان ہو کہ وہ جھوٹ پر متفق نہیں  
ہو سکتے، یہ ثانیہ، ثالثہ، حنا بلہ، حشیہ میں سے امام محمد کا مسلک  
ہے۔

۶- سب- یہ کہ ۱۰۰ عادل مردوں یا ۵۰ عورتوں سے سنا  
کافی ہے، یہ قول حشیہ میں سے خصاف کا، حنا بلہ میں سے قاضی کا اور  
بعض ثانیہ کا ہے (۴) اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں کچھ مزید  
تفصیل ہے جس کو (شہادت) کے ٹیٹل میں کیجیا جائے۔

۶- سب- جن امور میں شہادت بالتسامع کا ثبوت ہوتا ہے ان میں  
فقہاء کے مختلف قول ہیں، عین موت، نکاح اور نسب میں شہادت

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۲

(۲) جامع المصولین ۱/۱۸۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۳) سبہ مرجع

(۴) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۲، مفتی الکناج ۸/۳۳۸، ۳۳۹ بدائع الصنائع

۱/۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بالتسامع کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، حشیہ میں سے اس کا بدلہ  
نے اس امور کرتے ہیں جن میں شہادت استفاضہ درست ہے، اور  
ثانیہ کی مفتی الحجاج میں اس سے زائد کاریاں ہیں، اور ہی طرح  
حنا بلہ کے نزدیک بھی ہے۔

ثانیہ نے اس میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی اشیاء شمار کی  
ہیں جو سب عام سے ثابت ہوتی ہیں، جیسے ملک، وقف، قاضی کو  
معزول کرنا، تہج و تعدیل، سفر اسلام، عتبات رشد، مہد، صدق،  
ملکات اور حراہت (۱) وغیرہ (دیکھئے: شہادت)۔

۷- سب- اگر شامہ صریح نہ ہو کہ اس کی شہادت کا مدار نہ ہے  
تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی یا نہ کر دی جائے گی؟ اس سلسلہ  
میں مذاہب ائمہ میں اختلاف ہے، اسے بھی (شہادت) ہی کے ٹیٹل  
میں دیکھا جائے۔

#### حدیث مستفیض:

۸- حدیث مستفیض حدیث (مشہور) کے ناموں میں سے ایک نام  
ہے اور یہ خبر واحد کے اقسام میں سے ہے، البتہ حشیہ وغیرہ کے  
روایک اس کے راجح مطلق کو عقیدہ، مرعوم کو خاص کرنا درست ہے۔

حشیہ کے روایک اس کی تعریف یہ ہے کہ جسے نبی ﷺ سے  
ایک یا ۱۰ صحابی روایت کرتے ہوں، یا صحابی سے ایک یا دو آدمی  
روایت کرتے ہوں، پھر اس کے بعد وہ عام ہو جائے، اور جسے لوگ  
اسے روایت کرتے گئیں جن کا جھوٹ پر اتفاق نہ ہو سکتا ہو۔ اس سے  
یقین کا فائدہ دیتا ہے، لیکن اس سے حاصل ہونے والے یقین کا درجہ  
خبر متواتر سے حاصل شدہ یقین سے کمتر ہوتا ہے۔

غیر حشیہ کے روایک مستفیض ہیں، وہ حدیث ہے جس کے روایوں

(۱) ساجد مراجعہ ابن ماجہ ۵/۳۷۵ طبع اول بلاق۔

کی خداوند طبقہ سند میں سے کسی بھی طبقہ میں تین سے کم نہ ہو، پرورد  
تو اتر کے درجہ کو نہ چنگی ہو ۱۔

۹- گر کوئی، تہہ مشہور رہو جاے جیسے راہیت سال کی شہادت ہو جاے؛  
رمضان کا روزہ رکھنا، پہلی شول کو اپنا رازنا، نویں وی اخیر کو قنوف  
عرفہ کرنا، جب ہو جاے گا۔

اس میں تفصیلات ہیں کہ نہیں کتب فقہ میں اس کے مقام پر، دیکھا  
جا سکتا ہے۔

## استفتاح

تعریف:

لفظی معنی:

۱- استفتاح: کتبہ لے کر مطالبہ کرنا ہے، اور فتح افلاق (بند کرنے) کی  
صد ہے۔ اسی سے ہے: فتح الباب (اس نے دروازہ کھولا)، اور  
"استفتحہ" اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی دروازہ کھولنے کے  
لئے اسے کھولے۔

فتح کے معنی فیصلہ کے بھی آتے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے جس میں شعیب علیہ السلام کے بارے میں خبر دی گئی ہے: "رَبَّنَا  
افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ" (۱)  
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے  
ساتھ فیصلہ کر دے اور تو ہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے)۔

اور ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ "میں اللہ تعالیٰ کے  
قول: "رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ" کے معنی نہیں جانتا  
تھا یہاں تک کہ میں نے، یزید بن ابی بنی کو اپنے شوہر سے کہتے ہوئے  
سنا: "تعالیٰ افاتحک" (۲) (آ، میں تیرے فیصلہ کرنے والے)۔

(۱) سورہ اعراف ۸۹۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کے مڑکی روایت طبری نے طبریؒ سے کی ہے  
پہلا طریقہ ثناء عن ابن عباسؓ ہے، حالانکہ آئندہ نے ابن عباسؓ سے نہیں  
سنا ہے۔

دوسرا طریقہ طبریؒ نے اس کی روایت اپنی سند کے ساتھ علی بن ابی حمزہؓ

بحث کے مقامات:

۱۰- استفاضہ کی بحث کے مقامات کے لئے فقہاء کے یہاں باب  
شہادت میں "شہادت بالاستفاضہ" کا بیان، اور کتاب الصوم میں  
راہیت بلال پر کلام کو دیکھا جائے، نیز حدیث مستفیض سے متعلق  
اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## استفتاء

دیکھئے: "فتویٰ"۔

## استفتاح ۲-۴

۱۔ ہمزہ استفتاح نگاری سب ہوتا ہے کہتے ہوئے رک جائے،  
یعنی قرأت بند ہو جائے اور وہ آگے قرات نہ کر سکے، بلکہ آیت کو لوٹا  
اور بار بار پڑھتا رہتا کہ سننے والوں کو قہقہے دے دے۔  
ہمزہ طلب نصرت۔

### استفتاح نماز:

۳۔ بعض فقہاء، اسے اداء استفتاح یا افتتاح یا دعا افتتاح سے بھی  
تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن ائمہ فقہاء استفتاح کہتے ہیں۔ افتتاح سے  
کی مراد ہوتی ہے کہ تکبیر کے بعد اس مقام پر جو کرا رہا ہے اس نے  
اس کو پڑھا (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### ثناء:

۴۔ ثناء کا لغوی معنی: مدح ہے، اور اصطلاح میں ثناء یہ ہے کہ  
اللہ تعالیٰ کا ایسا ذکر ہو جس میں اس کے اوصاف حمیدہ کا بیان ہو، اور  
اس کی عظیم نعمتوں کا شکر ہو، خواہ اس کے لئے مقولہ اللہ  
”سبحانک اللہم وبحمدک“ الخ استعمال کئے جائیں،  
یا اگر ایسے الفاظ جو مذکورہ معنی پر دلالت کریں، رہی دعا تو ثناء نہیں  
ہے، ثناء کا یہ اصطلاحی مفہوم لغوی مفہوم سے متمایز ہے۔

ایک دوسری اصطلاح یہ ہے کہ ثناء اس کو کہنا جاتا ہے جس  
کے ذریعہ سے نماز کا افتتاح ہو، خواہ وہ دعا ہی ہو، مام راعی نے کہا ہے  
کہ ان دونوں اذکار یعنی ”وجہت وحبی الخ“ اور  
”سبحانک اللہم“ میں سے ہر ایک کو دعا افتتاح، ثناء  
کہا جاتا ہے (۲)۔

(۱) جامعہ اشروانی علیٰ رحمہ اللہ، ۵۵۰، فتح الخیر ۳۰۲۔

(۲) فتح الخیر ۳۰۲۔

استفتاح کے معنی فیصلہ طلب کرنے کے ہیں۔

لفظ نصرت کے معنی میں بھی ہوتا جاتا ہے، ”اصحح“ کا معنی:  
نصرت طلب کرنا ہے، اسی مفہوم میں آیت دلیل میں اس کا استعمال  
ہے: ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَمَّا جَاءَکُمْ الْمَصْحُوبُ (۱) (اُرْتِمِ فِیْہِ)  
چاہتے تھے تو فیصلہ تمہارے سامنے آمو جو ہو)۔

تاج المعربین میں فیروز آبادی کے قول پر استدراک کرتے  
ہوئے لکھا ہے کہ ”فتح علیہ“ عرفہ و علمہ (تعارف کرنا اور  
سکھنا) کے معنی میں آتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس  
رشتہ کی تفسیر اسی معنی کے متبار سے ہے: ”قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰہُ مِمَّا  
فَتَحَ اللّٰہُ عَلَیْکُمْ لِمَ تَجْعَلُوْا مِمَّا رَکِبَ (۲) (و کہتے  
ہیں کہ تم یہ کیا تمہیں وہ بتا دیتے ہو جو خدا نے تم پر مشکف کیا ہے  
جس سے وہ تمہیں تیار ہے پروردگار کے حضور میں قائل کر دیں گے)۔

### صعد حی معنی:

۲۔ استفتاح فقہاء کے یہاں چند معانی میں مستعمل ہے:

اول: استفتاح نماز، اس سے مراد وہ ذکر ہے جس کے ذریعہ تکبیر  
کے بعد نماز شروع کی جاتی ہے۔ اسے دعا افتتاح بھی کہا جاتا ہے۔  
جس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ نماز پر پہنچنے والا تکبیر کے بعد سب سے پہلے  
اس کو پڑھتا ہے، تو کو یہ نماز کا افتتاح ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، یعنی اسی  
کے ذریعہ نماز شروع کرتا ہے۔

۱۔ ابن عباس کے واسطے سے کی ہے، و علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت  
کی ہے لیکن ابن حجر کے قول کے مطابق ابن عباس کا ابن عباس سے سماع  
نہیں ہے، تفسیر الطبری ۱۲/۵۴۳، تاریخ کردہ دار طعارف مصر، تہذیب  
الحدیث ۶/۸۵۳، ۳۵۶، طبع دار احادیث

(۱) لسان العرب۔ کچھ تعریف کے ساتھ سورۃ انفال آیت ۱۹۔

(۲) سورۃ بقرہ ۶۸۔

## استفتاح ۵

اس اصاحت کے مطابق استفتاح ثناء کے مقابلہ میں خاص ہے۔

### استفتاح کا حکم:

۵۔ جمہور فقہاء کا قول ہے کہ استفتاح سنت ہے، اس لئے کہ اس کا تذکرہ اب حدیث میں ہے جن کا ذکر استفتاح کے لئے منقول اتفاق کے ذیل میں عنقریب آ رہا ہے۔

امام احمد کے اصحاب میں سے ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ وہ ذکر جس کو ثناء کہا جاتا ہے واجب ہے، جیسے ”سبحانک اللہم و بحمدک“ یا اس جیسے دیگر اذکار سے استفتاح۔ ابن بطونہ کے نزدیک بھی یہی مختار ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی دیکھی گئی ہے (۱)۔

اس سلسلہ میں امام مالک کا اختلاف ہے، چنانچہ اندونہ میں بن القاسم کا قول ہے کہ لوگ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جددک، و لا الہ غیرک“ کے قائل ہیں لیکن امام مالک اس کے قائل نہیں تھے، اور اسے جانتے بھی نہ تھے، اس کے بعد انہوں نے اس سب کی اس روایت کو نقل کیا ہے جس کی سند حضرت انس بن مالک تک پہنچتی ہے کہ نبی ﷺ ابوہریرہ عمر و عثمان نہ زکو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے (۲)۔ بن القاسم نے کہا ہے کہ امام مالک کا قول ہے کہ جو امام کی اقتداء

(۱) مجموع ترویج تیسرے ۲۲/۸۸۸

(۲) اس کی روایت مسلم و احمد نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی ﷺ، ابوہریرہ و عثمان کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ نماز کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے قرأت کے شروع آ آخر میں ہم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتے تھے“ (صحیح مسلم ۲۹۹۱ طبع عینی اہلسنن، شیل الاوطار ۱۹۹۳ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۵۷۳)۔

کر رہا ہو، یا تنہا نماز پڑھ رہا ہو، اور خود امام ہو تو وہ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک الخ“ نہ کہے، بلکہ یہ لوگ عجبے نہیں پڑھتے قرأت شروع نہیں کرتے۔

فتاویٰ مالکیہ نے سرایت کی ہے کہ عجبے قرأت کے درمیان ہی دعا کے بارے میں فصل شروع ہے، خود دعا سے استفتاح ہو یا دیگر کوئی دعا۔ لہذا کفایۃ الطالب میں ہے کہ امام مالک کا قول مشہور یہی ہے، اس کے بعد بیان کیا ہے کہ بعض مالکیہ عجبے قرأت کے درمیان لفظ ”سبحانک اللہم و بحمدک الخ“ سے فصل کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ محدوی نے اس پر تعلق کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کے قول ”اشہور عن مالک“ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فصل اہل قول بھی امام مالک کا ہے، لیکن اس سے مشہور نہیں ہے (۳)۔

جوہر الاکلیل میں کراہت سے متعلق غلیل کے قول پر تعلق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مشہور قول کے مطابق فصل کراہت مدینہ کا عمل نہ ہونے کی وجہ سے شروع ہے، اگرچہ اس کے متعلق صحیح حدیث ہے۔ اس سے مراد اس وقت کا یہ قول ہے کہ اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس پر عمل نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ مالک سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ عجبے تحریر سے پہلے ان دعاؤں کو پڑھنا مندوب ہے: سبحانک اللہم و بحمدک الخ، و جہت و جہی الخ، اللہم باعد الخ، ان حبیب کہتے ہیں کہ یہ دعائیں اقامت کے بعد عجبے تحریر سے پہلے پڑھی جائیں۔ لہذا میں ہے کہ یہ ہتر ہے (۳)، ایسے ہی شافعیہ میں سے رافعی نے مالک سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ عجبے تحریر کے بعد سورہ فاتحہ ہی سے استفتاح کیا جائے، و دعا بقعود

(۱) طہذوۃ ۱/۶۲۔

(۲) کفایۃ الطالب للرازی مع حاشیہ المدنی ۲۰۵۔

(۳) جوہر الاکلیل ۱/۵۳، یزدی مکتبۃ المدینہ ۲۲۵، الدہلی ۲۵۳۔

## استفتاح ۶

یہ کہ اس پر سوت کا حملہ ہو چکا ہے یا عورت کو حیض کا خون نے کا  
اور پیشہ ہو تو بھی، عشاء استفتاح میں مشغول نہ ہو کر۔

### استفتاح کے منقول الفاظ:

۶۔ نبی ﷺ سے استفتاح نماز کے مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں  
جن میں سے مشہور زیریں تھیں:

اول۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے: ”کان رسول اللہ  
ﷺ إذا افتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم و  
بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله  
غيرك“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو فرماتے:  
”سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك،  
وتعالى جدك ولا إله غيرك“ (پاک کی بیان کرتا ہوں میں تیری  
اے اللہ! تیری حمد کے ساتھ، اور مبارک ہے تیرا نام، اور بلند ہے  
تیری نہ رکی۔ ہرانی، اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں))۔ اور حضرت عمرؓ  
سے نعت کے ساتھ منقول ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ سے  
استفتاح فرمایا (۲)۔

جبہورقہاء نے مذکورہ الفاظ میں لفظ ”وجل ثناوك“ کا ذکر

(۱) جامعہ امیر اہلسنی علی نہایت المکتب، ۱۳۵۶ھ۔

(۲) (تبارك اسمك) یعنی تیرے ذکر سے برکت حاصل کی جاتی ہے  
(وتعالى جدك) یعنی بلند ہے تیرا جل اور اونچا ہے تیرا درجہ۔

(۳) المجموع الطرودی ۳/۳۰۳ شرح الاقوال للشیخ ابی ۳۰۹، اور حضرت عائشہؓ کی  
حدیث کی روایت ابو ذر وہاکم نے عرفہ ماکی ہے حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے  
کہ اس کی سند کے رد میں تھیں، لیکن اس میں الفاظ ہے۔ اس کا دوسرا  
طریق بھی ہے ترغی و تہذیب اور ابن ماجہ سے ہے۔ شیخ ابی داؤد  
سے روایت کیا، اور وہ ضعیف ہیں۔ مورخہ حدیث حضرت عمرؓ پر سوت کا حملہ  
ہے اس باب میں ابن مسعود اور دیگر متعدد صحابہ سے روایات ہیں (مجموع  
التحریر ۲۲۹، مشکوٰۃ المصابیح ۳/۳۸۳، المستدرک ۵/۲۲۵، تاریخ کردہ  
دارالکتب المصری)۔

عجب سے پیشہ پر ہے (۱)۔ تو کیا استفتاح میں مالکیہ کا جو اختلاف  
ہے وہ استفتاح کے محل کے مسئلہ میں ہے، چنانچہ ان کے نزدیک یہ  
عجب سے پیشہ ہے، اور دیگر فقہاء کے نزدیک یہ عجب کے بعد  
ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ نماز پوری ہونے سے پہلے وقت کے نکل  
جانے کا مدیشہ نہ ہو تو عشاء استفتاح پڑھے گا۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ  
نہرہ کچھ حصہ وقت سے باہر ہو جائے گا تو عشاء استفتاح پڑھنی لازم  
ہے، اس مسئلہ میں عشاء استفتاح کا حکم باقی سنتوں کے خلاف ہے،  
یونکہ اگر یہ وقت میں عجب تحریمہ کنی جس میں نماز کی سنتوں کی  
عکس ش نہ ہو تو بھی نماز کی سنتیں ”اگرے گا تو نماز قضا ہو جائے۔  
شیر ملسی کہتے ہیں کہ عشاء قفتاح درجہ سنتوں میں یزق یا حاسنا  
ہے کہ نماز بنا زہ میں ورجب امام کو رکوع یا اعتدال کی حالت میں  
پڑے تو عشاء قفتاح کا ترک مطلوب مانا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اس کا رتبہ دوسری سنتوں سے کم ہے یا یزق ہو کہ دیگر سنتیں  
چیز کا مقدمہ نہیں بلکہ بذات خود شروع ہیں نہ خلاف عشاء قفتاح کے،  
کہ وہ قرأت کے مقدمہ کی حیثیت سے شروع ہے۔

اسی طرح فقہاء شافعیہ کا قول ہے کہ اگر اس کو یہ مدیشہ ہو کہ عشاء  
استفتاح میں مشغول ہونے کی صورت میں نماز فوت ہو جائے گی

(۱) فتح الباری ۳/۳۰۔

(۲) مالکیہ کی دلیل یہ حدیث ہے: ”کان النبی ﷺ کان یصح القراءۃ  
بالحمد لله وبالعالمین“ (نبی ﷺ قرأت کو الحمد لله رب العالمین  
سے شروع فرماتے تھے) نووی نے اس پر ملاحظہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس  
میں استفتاح کی صحت کی صراحت نہیں ہے اور اگر اس کی نفی کی صراحت ہو تو بھی  
اس کو ثابت کرنے والی صحیح احادیث مقدم ہوگی اس لئے کہ وہ متعدد روایوں کی  
مردنی ہے اور یہ اثبات ہے اور اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے (المجموع  
۳/۳۲۱) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۵۷ طبع  
عینی لکھنؤ ۱۳۷۲ھ)۔

## استفتاح ۷

نہیں یہ، اللہ تعالیٰ اس لفظ کو نذر کرتے ہیں، چنانچہ ”مدیۃ المصلیٰ“ کی شرح میں ہے کہ دعا، استفتاح میں ”وہم علیٰ جدک“ نئے کے بعد گر ”وجل ثداوک“ کا صاف نہ رہے، اس اضافہ سے رکنا نہ چاہے، اور اگر صاف نہ رہے تو اضافہ نہ کرنے کا حکم نہ دیا جائے۔ اس لئے کہ مشہور حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے، بلکہ بعض صحابہؓ سے اس کا کہنا منقول ہے (۱)۔

۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے سے کھڑے ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: وجہت وجہی للہی فطر السموات والأرض حیہا وما آنا من المشرکین۔ لی صلاتی و نسکی ومحیای و مماتی للہ رب العالمین، لا شریک لہ وبذلک امرت وانا من المسلمین (وفی روایۃ: وانا اول المسلمین) اللہم أنت الملک لا إله الا أنت، أنت ربی، وانا عبدک، ظلمت نفسی، واعترفت بدیبی، فاعمر لی ذنوبی جمیعاً، إله لا یغفر الذنوب الا أنت، واهدی لأحسن الأخلاق لا یہدی لأحسنها الا أنت، واصرف عنی سبھا لا یصرف عنی سبھا الا أنت، لیبک وسعدیک، والخیر کلہ فی یدیک، والشر لیس بیک، انا بک وإلک، تبارکت وتعالیت، استعصرک واتوب إلیک (۲) (میں نے متوجہ نہ کیا اپنے سر کو اس، انت لی

طرف جس نے بنائے آماں اور زمین سب سے یکسو ہو کر اور میں نہیں ہوں شریک نہ کرنے والا میری نماز اور میری قربانی اور میرا جینا اور میرا مرنا اللہ ہی کے لئے ہے جو پالنے والا ہے سارے جہانوں کا، اس کا کوئی شریک نہیں اور یہی مجھ کو حکم دیتا ہے اور میں فرمانبرداریوں میں سے ہوں) ایک روایت میں ہے: میں سب سے پہلا فرمانبردور ہوں) اب اللہ اتوی با، ثناء و مالک ہے تیرے سو کوئی معبود نہیں تو ہی میرا رب ہے۔ اور میں تیرا بند ہوں، میں نے اپنے آپ کو تسلیم کیا ہے، میں اپنے گناہ کا اعتراف کرتا ہوں، میرا تمام گناہ معاف فرما دے، تیرے علاوہ کوئی معاف کرنے والا نہیں، اور تجھے تجھے خدق کی روکھا، اچھے اخلاق کی راہ تیرے علاوہ کوئی نہیں رکھتا، برے خدق کو مجھ سے دور فرما، برے اخلاق کو تیرے علاوہ کوئی اور نہیں کرتا، تیری رضا، برکت کے حصول کے لئے میں بار بار حاضر ہوں، ہر لمحہ دعا دیتی تیرے فضلہ میں ہے، اور تیرا ہر ان تیری طرف سے ہے، میں تجھ سے راضی ہوں اور تیری ہی طرف لوٹ کر چاہتا ہے، تو برکت والا اور بلند مالا ہے، میں تجھ سے بخشش طلب کرتا ہوں اور تیری ہی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔

”وانا من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟  
۷۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں جو دعا (انہی وجہت الخ) کے

یہ نسخ ہے کہ اس دعا کا ابتدائی حصہ قرآن ہی پر عمل ہے اور دعا کا مجموعہ (وجہت وجہی..... وما آنا من المشرکین) تک یہ اللہ تعالیٰ کے اس کفر مان کے مطابق ہے جو سورہ ہام آیت ۷۶ میں آکر ہے کہ اہل ایمان سے اپنی قوم سے مباحثہ اور ان پر حجت قائم کرنے کے لئے مدینہ (ایسی وجہت الخ) اور (ان صلاتی و نسکی..... وانا اول المسلمین) سورہ ہام آیت ۶۴، ۶۵ میں ہے اور حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت مسلم نے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ۱/۵۳۳، ۵۳۶ طبع عینی المجلد ۲ ص ۱۳۷)۔

(۱) شرح مدیۃ المصلیٰ ص ۴۰۳  
(۲) (لیک) میں تیری فرمانبرداری پر مسلسل قائم ہوں۔ (سعدیک) یعنی تیرے حکم کو بجا لانا بجالانے اور تیرے اس دین کی بجا لانا جاری کرنے کے لئے حاضر ہوں جیسے تو نے پسند فرمایا ہے والشر لیس بیک یعنی برائی کے اور بچہ تیرے طریقہ میں نہیں ہو جانا یا تیری طرف سے برائی متسوب نہیں، یا شر کو تیرے پیر کرنے کی وجہ سے تیری امت سے وہ نہیں ہوتا، اس لئے کہ تو نے اسے کسی حکمت سے پیدا کیا ہے۔ (انا بک و إلیک) میری ایجاد اور میری دست تیری طرف ہے مجموعہ ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱،



## استنتاج ۷

نماز کے ساتھ ہوتی ہے اس میں یہ ظاہر رہتا ہے کہ ساتھ آیا ہے: پہلی روایت "و اما من المسلمین" کی اور دوسری روایت "وقا اول المسلمین" کی ہے اور دونوں روایتیں صحیح ہیں۔

لہذا نماز شروع کرنے والا دعاء افتتاح میں "و اما من المسلمین" کہے اور یہ ظاہر رہتا ہے کہ یہ سنت کے موافق ہے۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، اور اگر وہ "و اما اول المسلمین" کہے تو صحیح کا یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اس کا یہ قول جھوٹ ہے۔ یہ کہ وہ اس امت میں سب سے پہلا مسلمان نہیں بلکہ سب سے پہلے مسلمان محمد ﷺ ہیں۔ عین صحیح کا یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ نہیں ہوگی، اس لئے کہ ہماری صرف حدیث کی روایت کر رہا ہے اور حدیث بیان کر رہا ہے، خبر دینے والا نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگر خبر دینے کی حدیث کرے تو یہ صحیح ہوگا، اور اس کی نماز یقیناً نافذ ہو جائے گی (۱)۔

اسی طرح "لام" میں امام شافعی کا قول ہے کہ (وقا اول المسلمین) کی جگہ (و اما من المسلمین) کہا جائے۔ اور اگر وہی نے کہا ہے کہ یا آیت قرآنی کے پیش نظر و اما اول المسلمین کہے، اور اس سے یہ بیت نہ ہو کہ وہ حقیقت میں پہلا مسلمان ہے، ورنہ یہ کفر ہوگا۔ یعنی اس وجہ سے کہ وہ اپنے سے پہلے مسلمانوں کے اسلام کا منکر ہو گیا (۲)۔

اس بات کہتے ہیں کہ ہمارے اس امر کے خلاف کچھ معلوم ہوتا ہے کہ عورت (و اما انا من المشرکین) اور (و اما من المسلمین) کہے گی، اس لئے کہ یہ کلمہ عام اور استعمالاً شائع ہے۔

(۱) شرح منیہ لمصلیٰ رحمہ ۳۰۳

(۲) حامیہ النجاشی علی ابن عباس ۳۱۲ طبع معصنہ لکھنؤ ۱۳۲۳ھ

اور قرآن کریم میں ہے: "وکانت من الفاتحین" (۱) (ورود احاطت کرنے والوں میں سے تھیں)۔ اور حدیث ہے: "وقد لقن النبی ﷺ (و اما من المسلمین) (و اما انا من المشرکین) فاطمة رضی اللہ عنہا فی ذبح الاضحية" (۲) (نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو قربانی کے جانور ذبح کرنے میں "وقا من المسلمین" اور "ما انا من المشرکین" کے الفاظ کی تلقین فرمائی تھی)۔

ابن عثمان نے مزید کہا ہے کہ اس کی وجہ سے قیاس یہ ہے کہ عورت بھی "حبیفاً مسلماً" مذکور میثقی کہے، اور مرد شخص ہو، تاکہ حتی لا مکان منقول الفاظ کی رعایت ہو سکے، چنانچہ یہ دونوں قائل سے حال ہوں گے یا مفعول سے (۳)۔

سوم۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "کان رسول اللہ ﷺ إذا کبر فی الصلاة سکت هیبة قبل القراءة، فقلت یا رسول اللہ: بأبی أنت وأمی یا رسول اللہ، فی اسکتک بین التکبیر والقراءة ما تقول؟ قال: أقول: اللهم باعد بینی و بین خطایای کما باعدت بین المشرق والمغرب" (۱) سورہ فجریم ۱۲۔

(۲) حدیث "وقد لقن النبی ﷺ (و اما من المسلمین) .." کی روایت طبرانی نے ائمہ الکبیر اور واسطہ میں حضرت عمر بن حصینؓ سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "ما فاطمة قومی لاشهدی اصبحتک، لایہ یفصر لک بکل قطرۃ من دمها کل ذنب عمنہ، ولوی بن صلاتی و نسکی و معیای و معانی للرب العالی لا شریک له و بملک امرت و اما اول المسلمین....." (اسے عمر کفری ہو اور اپنا قربانی کا جانور دیکھ، اس لئے کہ اس کے خون کے ہر قطرہ کے بدترین کبیر ہو، گناہ معاف کر دیا جائے گا، اور یہ دعا پڑھے "ابن صلاتی و نسکی الحج") یعنی نے کہا ہے کہ اس میں ابو جحر مثالی ہیں، اور وہ ضعیف ہیں (مجمع الخروک ۳۱۲ شائع کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۳ھ)۔

(۳) الفتوحات الربانیہ علی ہذا کارنامہ ۱۶۷/۲۔

## استفتاح ۸

جائے، لہذا قرآن میں (وجہت وحہی الخ) (۱) یا اس کے  
”او کوئی اعانتہ پر بھی جائے (۲)۔

۱۔ ثانیہ کا معنی مذہب اور متبادلہ میں سے لٹری کا توں یہ  
ہے کہ استفتاح کے لئے حضرت علیؓ کی حدیث کے الفاظ ”وجہت  
وحہی“ مختار ہیں۔

ثانیہ میں سے نووی کا کہنا ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی مذکورہ  
الفاظ استفتاح سے فضیلت میں قریب قریب حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث  
ہے یعنی ”اللہم باعد الخ“ (۳)۔

سوم۔ ابو حنیفہ کے ثناء اور ابو یوسف کا مذہب، ثانیہ کی ایک  
جماعت کا مذہب، جن میں ابو اسحاق مرہزی و رقاضی ابو حامد بھی  
ہیں، اور امام احمد کے ثناء میں سے وزیر بن ہبیرہ کے ایک  
مختار یہ ہے کہ منقولہ ”توں القاء“ ”سبحانک اللہم وبحمدک“  
اور ”وجہت وحہی“ کو جمع کیا جائے، صاحب الاسماء  
نے اسے دن تیبہ کی طرف منسوب کیا ہے، نیز نووی کے یہاں یہ  
مستحب ہے کہ منقولہ ”او امام حسن کو مقتدیوں نے چارٹ دی ہو  
افتتاح میں دو تمام الفاظ اختیار کریں جو منقولہ ”او“ ہیں (۴)۔ یہ  
بیان برآتمام آراء میں سے تعلق ہیں۔

ابن زبائیل اور خاص طور پر تہجد کی مار میں حنفیہ، ثانیہ و دن بد کا  
اتفاق ہے کہ ثناء اور اعانتہ توجہ ”اسی وجہت وحہی“ کو جمع کیا

والمغرب، اللہم نفسی من خطایہی کما یقی التوب  
الابیض من الدنس، اللہم اغسلنی من خطایہی بالثلج  
وبالماء والبرد“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کی تکبیر کہتے تھے  
قرأت سے پہلے تھوڑی دیر کھوت اختیار فرماتے تھے، میں نے کہا:  
اے اللہ کے رسول ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں،  
اے اللہ کے رسول! تکبیر قرات کے درمیان کھوت کی حالت میں  
”آپ یہ کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں: اللہم  
باعد بینی و بین خطایہی کما باعدت بین المشرق  
والمغرب۔ اللہم نفسی من خطایہی کما یقی التوب  
الابیض من الدنس۔ اللہم اغسلنی من خطایہی بالثلج  
وبالماء والبرد“ (اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان  
ایک جہد پیدا فرما جیسا جہد تو نے مشرق و مغرب کے درمیان فرمایا ہے۔  
اے اللہ! میری خطاؤں سے مجھے اس طرح صاف ستھرا کر دے جیسے  
سفید کپڑا، دھو کر میل سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ اے اللہ! میری  
خطیوں کو برف، پانی اور بولوں سے دھو دے۔))۔

پسندیدہ الفاظ سے متعلق فقہاء کے مذاہب:

۸۔ منقولہ صیغوں میں سے پسندیدہ صیغہ کے متعلق فقہاء کے مختلف  
اقوال ہیں:

۱۔ جمہور حنفیہ اور متبادلہ کہتے ہیں کہ ثناء کا افتتاح (سبحانک  
اللہم وبحمدک الخ) سے کیا جائے (۲) اور ای پر اکتفا کیا

(۱) مجموعہ فتاویٰ ۱۹/۳۳ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کی روایت بخاری  
مسلم، احمد، ابوداؤد و ابن ماجہ نے کی ہے (مثل الاوطار ۱۹/۲ طبع  
المطبع العلمیہ مصر ۱۳۵۷ھ)۔  
(۲) اس کی تخریج گزر بھی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

(۱) اس کی تخریج گزر بھی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔  
(۲) شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ بحر المرقب ۱/۲۸۸ مجموعہ الفتاویٰ  
۳۹/۲۲  
(۳) مجموعہ ۳۰/۳۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کی تخریج گزر بھی  
(دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔  
(۴) مجموعہ ۳۰/۱ شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ الاکار و احداث ص ۱۸  
۱/۲۸۸ بحر المرقب ۱/۲۸۸

## استفتاح ۹-۱۰

کہا ہے کہ اس سے ان کا مقصد لوگوں کو تعظیم دینا ہوتا تھا (۱)۔  
ثانیہ میں سے نووی کہتے ہیں کہ دعاء استفتاح سرّاً مسنون ہے،  
اگر چہ یہ بات کمرہ ہو گا۔ بین اس سے نماز باطل نہ ہوگی (۲)۔

### نماز میں استفتاح کا موقع:

۱۰- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ مالکیہ استفتاح کے موقع کے بارے  
میں اختلاف کرتے ہیں، چنانچہ دو عجمیہ و ترات کے درمیان دعاء  
استفتاح کو منع کرتے ہیں، اور ان میں سے ابن حبیب نے صراحت  
کی ہے کہ دعاء استفتاح عجمیہ تحریمہ سے پہلے پڑھی جائے (نقرہ  
۵)۔

مالکیہ کے دعاء و مسورۃ ما کے ایک دعاء استفتاح پہلی رکعت  
میں عجمیہ تحریمہ کے بعد اور ترات و ترات سے پہلے ہے۔  
جمہورۃ ما میں سے من حضرت نے "سبحانک اللہم"  
کے بعد استفتاح کو مختار قرار دیا ہے۔ اس میں سے بعض نے اس کی  
اجازت دی ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ اور نیت سے پہلے دعاء توجہ پڑھے  
(نقرہ ۵)۔ اور ترات کے بعد ایک نکل استفتاح کی تفصیل گزر چکی۔

اس سے متعلق اس سے ہیں:

۱۱- مسئلہ: ثانیہ کتابہ کے ایک دعاء استفتاح میں سنت یہ  
ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ سے متصل ہو، یعنی عجمیہ تحریمہ دعاء استفتاح کے  
درمیان خود یا کسی دعا یا ترات کا فصل نہ ہو۔ حاشیہ قلیوبی کے بیان

جائے۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ جو احادیث ۱۰۰ میں نہیں ان  
پر محمول کیا جائے گا، لہذا تہجد کی نماز میں دعاء توجہ پڑھی جائے لی، اس  
لئے کہ تہجد میں وسعت ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ "انہ یستفتحون  
کان ادا قام الی الصلاۃ (وفی روایۃ ادا استفتح الصلاۃ)  
کبر ثم قال: وجہت وجہی للذی لطر السماوات  
والارض حیفا" (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے  
کھڑے ہوتے، اور ایک روایت کے مطابق جب نماز میں فرماتے  
تو عجمیہ کہتے پھر کہتے: وجہت وجہی للذی لطر السماوات  
والارض حیفا)۔

اسی طرح "سبحانک اللہم و بحمدک" کے بعد  
استفتاح سے متعلق جتنی احادیث منقول ہیں (۲) ان کے بارے میں  
امام احمد فرماتے ہیں کہ وہ میرے خیال میں صرف نوافل سے متعلق  
ہیں (۳)۔

دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت:، اور اس کا موقع:

دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا:

۹- من لوگوں کے نزدیک دعاء استفتاح سنت ہے ان کا اس پر اتفاق  
ہے کہ دعاء استفتاح سرّاً پڑھنا مسنون ہے، خوب نماز کی امام ہو یا  
مقتدی یہ مسنون، اس کی دلیل حضرت ابو یوسف کی روایت حدیث ہے۔  
حضرت عمر کا یہ فعل منقول ہے کہ وہ ان کلمات "سبحانک

اللہم و بحمدک" کو جہر پڑھتے تھے تو مقبلاء نے اس کے متعلق  
(۱) حدیث: "اللہ ﷺ کان اذا قام الی الصلاۃ ... " کی روایت مسلم  
نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے (صحیح مسلم ۵۳۲-۵۳۶ طبع  
عین النسخ)۔

(۲) اس کی تخریج گزر چکی (دیکھئے نقرہ نمبر ۶)۔

(۳) شرح منیۃ المسلمین ص ۳۰۳، نفع ۲۰۳۔

(۱) شرح منیۃ المسلمین ص ۳۰۳، نفع ۲۰۳، مکر کے بڑی روایت مسلم  
نے اپنی تصحیح میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "ان عمرو کان یجہر بہو لاء  
الکلمات یقول: سبحانک اللہم و بحمدک و ببارک اسمک  
و تعالیٰ جہدک ولا الہ غیرک" (صحیح مسلم ۴۹۸ طبع عین النسخ، بدل  
طوطار ۴۵۲ طبع المطبعۃ المعانیہ مصر ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) ذخائر مع الفتوحات المانیہ ۱۸۵/۲۔

## استفتاح ۱۱

عبدہ سے ترک کرنے کی حلت یہ ہے کہ نماز میں سجدہ سہو یک  
زیادتہ ہے اس لئے جب تک ثارث کی طرف سے منقوت نہ ہو جائے  
نہیں ہوگا (۱)۔

مقتدی کے لئے دعاء استفتاح:

۱۱- اس میں کوئی اشغال نہیں کہ امام و منفرد میں سے ہر ایک کے سے  
دعاء استفتاح شروع ہوتا ہے یمن امام دعاء استفتاح کے طویل و مختصر  
کرنے میں اپنے مقتدیوں کی رعایت کرے، اور مقتدی کے لئے دعاء  
استفتاح سے تعلق و ربط ہے:

پہلا مسئلہ: مقتدی دعاء استفتاح پڑھے خواہ امام نے دعاء استفتاح  
پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو، حنفیہ کی کتابوں میں سے ”شرح منیۃ المصلیٰ“  
میں ہے کہ نو چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام نے ان کو ادا نہ کیا تو بھی  
مقتدی انہیں ترک نہیں کریں گے، اور ان ہی میں سے دعاء استفتاح کو  
ترک کیا ہے (۲)۔

اور ثانیہ: حنابلہ کے حکام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔  
دعا مسئلہ: اگر امام کے قرأت شروع کرنے تک مقتدی نے دعاء  
استفتاح نہ پڑھی ہو تو اس میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں:

پہلی رائے: حنفیہ کہتے ہیں کہ جب امام قرأت شروع کر دے تو  
مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، خواہ امام جہری قرأت کر رہا ہو یا سری۔  
حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام نہ قرأت کر رہا ہو تو مقتدی دعاء  
استفتاح پڑھ لے (۳)۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے، اور  
اسی پر فتویٰ ہے۔ اور ثانیہ وہ میں اس کی حلت بیٹھ ہے، جس کا

کے مطابق ثانیہ نے عجمیہ امت عید کا استثناء کیا ہے، ان کی وجہ سے  
دعاء استفتاح فوت نہیں ہونے، چونکہ عجمیہ امت عید کا موقع قیام و نماز  
ہی نہیں ہوتا ہے (۱)۔

ترجمہ: قریمہ کہہ رکعت اختیار کیا پھر اس کے بعد دعاء استفتاح  
پڑھی تو کوئی حرج نہیں (۲)۔ اور ترجمہ: قریمہ کہی، پھر ہوا یا عدا اعود  
بولند پڑھ لی تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، چونکہ اس کا نقل فوت ہو چکا  
ہے، اور باقی رکعتوں میں بھی اس کی تلافی نہ کرے۔

ثانیہ میں سے نووی نے کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور امام  
شافعی نے ”لام“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور شیخ ابو حامد نے اپنی  
تعلیق میں کہا ہے کہ اگر دعاء استفتاح چھوڑ کر عود شروع کرے تو  
دعاء استفتاح کی طرف لوٹے۔

نووی کہتے ہیں کہ اس کے خلاف کرنا ”رعود“ کے بعد دعاء  
استفتاح پڑھنا مکروہ ہے، یمن اس سے نماز باطل نہیں ہوگی، چونکہ یہ  
بھی ذکر ہے، جیسے کوئی غیر محل میں دعا کرے یا تسبیح پڑھ لے (۳) اس  
مفہوم کی تکمیل، اور استفتاح مسبوق کے مسئلہ میں حنابلہ کے استثناء کا  
بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

دعا مسئلہ: عدا یا سوا استفتاح کے ترک، یا استفتاح میں امام  
کے جہ و غیرہ کی وجہ سے سجدہ سہو شروع نہیں ہے۔ یہ من تمام فقہاء کا  
مسک ہے جو دعاء استفتاح کو مستحب قرار دیتے ہیں، اور جمہور حنابلہ کا  
بھی یہی قول ہے۔ اور جو فقہاء دعاء استفتاح کے وجوب کے قائل  
ہیں، جیسے بعض حنابلہ کا قول پہلے گزر چکا ہے، تو ان کے قول کے  
مطابق بھول کر دعاء استفتاح ترک ہونے کی صورت میں سجدہ سہو ہوا  
چاہئے۔

(۱) شرح الفتاویٰ، ۱/۳۱۲، ۲/۱۸۵۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ، ص ۵۲۸۔

(۳) الدر المختار، ۱/۳۲۸۔

(۱) حاشیہ المصباح، ص ۳۰۵۔

(۲) نہیۃ المکنع، حاشیہ الرشیدی، ص ۵۳۔

(۳) المجموع، ۱۸/۳۵۱، ذکر مع الفتوحات، ۲/۱۸۳۔

## استفتاح ۱۲

حاصل یہ ہے کہ حالت جہر کے علاوہ میں قرائت کو سننا مسنون ہے۔  
فرض نہیں ہے (۱)۔

دوسری رائے: شافعیہ کہتے ہیں کہ مقتدی کے لئے دعاء استفتاح سنت ہے، خواہ امام جہری قرائت کر رہا ہو اور مقتدی اس کی قرائت سن رہا ہو۔ مقتدی کے دعاء استفتاح پڑھنے جس کا پڑھنا سنت ہے، اور فاتحہ کے بعد سورت پڑھنے جس کو خاموش رہ کر غور سے سننا سنت ہے۔ کے درمیان یہ فرق کرتے ہیں کہ امام کی قرائت مقتدی کی قرائت شمار کی جاتی ہے، اس لئے مقتدی قرائت کی ضرورت نہیں رہتی ہے۔ اور اس کے لئے سورت کو غور سے سننا سنت ہے اور دعاء استفتاح کا یہ حکم نہیں ہے، اس سے کہ اس سے مقصود امام کا اپنے لئے دعا کرنا ہے، اور ایک شخص کا اپنے سے دعا کرنا اور اس کے لئے دعا شمار نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر مقتدی امام کی قرائت سن رہا ہو تو اس کے لئے دعاء استفتاح میں جلدی کرنا سنت ہے (۲)۔

تیسری رائے: حنابلہ کہتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرائت کرتا ہے یا جن میں اس طرح کے سکتے ہوں کہ ان میں پڑھنا ممکن ہو، ان نمازوں میں مقتدی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے، ورنہ کثافت القرائت میں ہے کہ مقتدی دعاء استفتاح پڑھے گا جب امام

(۱) یہ سننا قرائت کی تعلیم کے لئے ہے لہذا یہ سنت مقصود بالذات نہیں ہے، بلکہ امام کی دعا مقتدی کی دعا نہیں ہے اس لئے اگر مقتدی دعا چھوڑ دیں تو اس سنت کا ترک اور ہمارے کا جو مقصود بالذات ہے وہ یہ خاصگی سے سننے کی وجہ سے ہوگا جو سب سنت ہے، برخلاف اس کے کہ مقتدی جہر کی حالت میں دعا کو ترک کر دے۔ ایک قول یہ ہے کہ امام کے سکتوں کے وقت دعا پڑھ لے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر امام فاتحہ میں ہو تو دعا پڑھ لے ورنہ اگر سورت پڑھ رہا ہو تو دعا نہ پڑھے۔ سادہ مزید نے کہا کہ اس پر ہے کہ دعا مطلقاً نہ پڑھے (شرح منیۃ المصلیٰ ص ۵۲، البحر الرائق ص ۲۷۷)۔

۲ مہیۃ النکاح ص ۵۳۔

جہری قرائت کر رہا ہو، شرطیکہ مقتدی اس کی قرائت نہ سن رہا ہو۔ اور کہتے ہیں کہ اگر امام نے بالکل سکوت نہ کیا تو مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور اگر امام اتنی دیر سکوت کرے جتنی دیر میں دعاء استفتاح پڑھی جائے تو صحیح قول کے مطابق مقتدی دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر مقتدی ان لوگوں میں سے ہو جو امام کے پیچھے قرائت کے کامل ہیں، دعاء استفتاح پڑھ لے (۱)۔

### مصبوق کے لئے دعاء استفتاح:

۱۲- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اگر مصبوق امام کی قرائت کی حالت میں پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، ورنہ ایک قول یہ ہے کہ اگر امام سری قرائت کر رہا ہو تو دعاء استفتاح پڑھے۔ پھر جب چھوٹی ہوئی رکعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو دوبارہ دعاء استفتاح پڑھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹی ہوئی رکعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہونا اور تحریک کے بعد سمجھا جاتا ہے، اس سے کہ اس قیوم کے درمیان دو مقتدی کے حکم سے نکل کر منہ کے حکم میں آ جاتا ہے (۲)۔

اور اگر مقتدی امام کو رکوع یا پہلے جہد میں پائے تو ثناء پڑھنے کے سلسلے میں غور و فکر کر لے، اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ثناء پڑھ کر بھی امام کے رکوع کا کچھ حصہ پالے گا تو کھڑے ہو کر ثناء پڑھے پھر رکوع کرے، اس لئے کہ دہنوں فضیلتوں کو ایک ساتھ حاصل کر لینا ممکن ہے، تو کسی ایک کو نہ چھوڑے، اور دعاء استفتاح کا محل قیوم ہی ہے تو اسے حالت قیام ہی میں پڑھے۔

اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ دعاء استفتاح پڑھنے کا تو امام کے ساتھ رکوع یا پہلے جہد کا کوئی بھی حصہ نہیں پائے گا تو امام کے

(۱) انہی ص ۱۰۷ طبع اولہ کتاب الفتاویٰ ص ۲۹۹

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۵۳، ص ۵۵

### استفتاح ۱۳

نافع ہے (۱)۔

حنا بلہ کے نزدیک اگر مسبوق امام کو پہلی رکعت کے بعد پڑنے تو دعاء استفتاح نہ پڑا ہے، اس لئے کہ اس کی معتدروہیت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقعیں ملتی ہیں وہ اس کی شروعات کی رقعیں نہیں ہوتیں بلکہ اس کی آخری رقعیں ہوتی ہیں، لہذا جب وہ چھوٹی ہوئی رقعیں پوری کرنے کے لئے کھڑا ہوا اس وقت دعاء استفتاح پڑا ہے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقعیں ملتی ہیں وہ اس کی نماز کے شروع کا حصہ ہوتا ہے، اس لئے وہ عکسہ تحریرہ کے بعد دعاء استفتاح پڑا ہے (۳)۔

اگر امام کو پہلی رکعت کے قیام میں پائے تو اسی تفصیل کے مطابق عمل کرے جو مقتدی کے استفتاح کے سلسلہ میں گزر چکی ہے (فقہہ ۹)۔

۱۰ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے:

اور وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح نہیں ہے:

۱۳۔ مالکیہ کے علاوہ غیر فقہاء کے نزدیک استفتاح تمام نمازوں اور تمام احوال میں سنت ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ امام مقتدی ہنفہ، عورت، بچہ، مسافر، فرض پڑھنے والا، نفل پڑھنے والا، بیٹھ کر نماز پڑھنے والا، یا لیٹ کر نماز پڑھنے والا، وغیرہ ہر نمازی کے سے دعاء استفتاح مستحب ہے، اور فرمایا کہ اس انتخاب میں سنت مؤکدہ، نوافل مطلقہ، عید، نماز کسوف کا قیام اول، اور نماز استسقاء سب داخل

ساتھ رکوع یا جہد درے تاکہ رکعت یا دونوں جہدوں کو جماعت سے درے کی اخصیت اس سے فوت نہ ہو، اور یہ ثناء کی تفصیل حاصل کرنے سے زیادہ بہتر ہے، چونکہ جماعت کا سنت ہونا ثناء کے سنت ہونے سے زیادہ مؤکد چوکی ہے۔

ثانیہ کے نزدیک اگر مقتدی امام کو پہلی یا سی و ہری رکعت کے قیام کی حالت میں پالے اور اس کا غالب گمان ہو کہ وہ دعاء استفتاح پڑا ہے کہ بھی امام کے رکوع سے پہلے فاتحہ پڑا ہے لے گا تو وہ دعاء استفتاح پڑا ہے۔

اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ وہ فاتحہ کو نہیں پالت گا تو فاتحہ پڑا ہے اور دعاء استفتاح چھوڑ دے، اس لئے کہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اور دعاء استفتاح سنت ہے (۱)۔

۱۴۔ اگر مسبوق امام کو قیام کے علاوہ کسی حالت رکوع، سجود یا تشہد میں پائے تو عکسہ تحریرہ کہہ کر اس کے ساتھ شامل ہو جائے، اور امام جس ذکر میں مشغول ہو اسی میں مشغول ہو جائے، اور دعاء استفتاح نہ اس وقت پڑا ہے، نہ بعد میں (۲)۔

ثانیہ نے اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کیا ہے۔ نووی کہتے ہیں کہ اگر مسبوق نے امام کو تعدد و اخیرہ میں پایا اور اس کے عکسہ تحریرہ کہتے ہی بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو مسبوق نہ بیٹھے اور دعاء استفتاح پڑا ہے۔ اور اگر دعاء استفتاح پڑھنے سے پہلے بیٹھ یا نہ بیٹھے ہی امام سے سلام پھیر دیا پھر وہ کھڑا ہو، تو دعاء استفتاح نہ پڑا ہے۔

ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر امام آمین کہے تو مسبوق بھی آمین کہے پھر دعاء استفتاح پڑا ہے، اس لئے کہ آمین کہنے میں معمولی

(۱) المجموع ۳۸۳۔

(۲) انہی ۵۵۵، کتاب استفتاح ۲۶۱۔

(۳) انہی ۲۶۵۔

ادکار السنوی ص ۳۳۔

۲ الادکار ص ۳۳۔

## استفتاح ۱۳-۱۶

ہیں (۱)۔

الہ تعالیٰ حضرت فقہاء سے نماز جنازہ کا استثناء فرمایا ہے۔ «نماز جنازہ، نماز عیدین و نماز تہجد کے استفتاح میں کچھ تفصیل ہے جس کا بیان درج ذیل طور میں آ رہا ہے:

**ول: نماز جنازہ میں استفتاح:**

۱۳- نماز جنازہ کے اندر استفتاح کے سلسلہ میں فقہاء کے چند مختلف اقوال ہیں: ۱۔ اقول مسیہ کا ہے کہ نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد دعاء استفتاح سنت ہے، صرف ثناء پڑھی جائے، سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز جنازہ میں قرأت شروع نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر فاتحہ کو ثناء کی نیت سے پڑھ لے اور قرأت کی نیت نہ ہو تو اس میں کوئی کرہت نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ثناء کو مقدم کرے (ثناء پہلی تکبیر کے بعد پڑھے) اور رسول اللہ ﷺ پر درود کو دعا پر مقدم کرے (درود دوسری تکبیر کے بعد پڑھے)، اس لئے کہ دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و اس کے رسول ﷺ پر درود کا ہونا دعا کی سنت ہے (۲)۔

۱۴- ہر قول: یہی ثنائیہ کا صبح قول ہے، اور حنبلیہ کے نزدیک معتد روایت ہے کہ نماز جنازہ مستحکم ہے، اس میں دعاء استفتاح بالکل مشروعت نہیں، ثنائیہ کہتے ہیں کہ خود نماز جنازہ غائب پر ہو یا قہر ہو، اس کا مدار تخفیف و اختصار پر ہے، اسی لئے اس میں فاتحہ کے بعد سورت کا پڑھنا شروع نہیں ہے۔ ثنائیہ کا صبح قول، امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ دوسری نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی

۱۵- دعاء استفتاح مستحب ہے (۱)۔

**دوم: نماز عید میں استفتاح:**

۱۵- حنفیہ ثنائیہ کا مذہب «وہابیہ کے نزدیک رائج تو یہ ہے کہ عید کی نماز میں دعاء استفتاح پہلی رکعت کے اندر تکبیر تحریمہ کے بعد «تکبیرات زوائد سے پہلے ہے، چنانچہ تکبیر تحریمہ کے پھر ثناء پڑھے، چنانچہ تکبیرات زوائد کے پھر فاتحہ پڑھے۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ دعاء استفتاح تکبیرات زوائد کے بعد «قرأت سے پہلے ہے (۲)۔ اسی کو کاسانی نے ابن ابی لیلیٰ سے نقل کیا ہے (۳)۔

**سوم: نوافل میں استفتاح:**

۱۶- حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ نفل نماز اگر ایک سلام سے زائد سلاموں کے ساتھ ہو جیسے تراویح، چاشت، اور سنن رات، جب وہ چار رکعت ہوں اور دو سلاموں سے پڑھی جائے تو اصل یہ ہے کہ ہر رکعتوں پر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ ہر رکعتیں مستقل نماز ہیں، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ نماز کے شروع میں یک مرتبہ دعاء استفتاح پڑھ لیا کافی ہے (۳)۔ اگر چار رکعت، اہل نفل نماز کو ایک سلام سے پڑھے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ان کی تقسیمیں ہیں:

پہلی قسم: جس کو انہوں نے مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرض کے ساتھ تشبیہ کی ہے وہ یہ ہیں: ظہر سے پہلے چار رکعت، جمعہ کی نماز سے

(۱) المجموع ۳۱۹، کتاب استفتاح ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷،

کی مقدار کے برابر قرات کر چکا ہو تو رکوع کروے، اور اگر فرض کی مقدار کے برابر قرات نہ کی ہو تو کسی کو قائم مقام بنا دے۔ اس کی تفصیل اصطلاح (امامت) اور (فتح علی الامام یعنی امام کو قعدہ دینے) میں دی جاتی ہے۔

استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا:

۱۸- قال کے وقت مستحب ہے کہ مسلمان اللہ تعالیٰ سے اپنی فتح کی عمارتیں، اور یہ عمارتیں کہ اللہ تعالیٰ کے انعمان پر اس کی نصرت فرمائے، اور اس کے لئے نبی ﷺ سے مختلف عزائم میں متعین و کامرانی میں، ایسے اصطلاح (ای) اور (جہا)۔

استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا:

۱۹- اس بحث کے شروع میں گذر چکا ہے کہ اس معنی میں اس کلمہ کا استعمال صرف عوام کے کلام میں ہے، فقہاء کے کلام میں اس کا استعمال بہت کم ہے۔

قرآن کریم سے قال نکالنے کے حکم کے بارے میں فقہاء کے دو قول ہیں:

۱- قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے۔ بنی المعربین مالکی سے یہی منقول ہے، اور یہی نے شیخ (ابن تیمیہ) سے جو نقل کیا ہے اس کا ظاہر بھی یہی ہے (۱) اور مالکیہ میں سے قرآنی، طرطوشی نے بھی اسی کی صراحت کی ہے، طرطوشی اس کی طے یث کرتے ہیں کہ "یہ استسقام بالارلام" کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ تیر تقسیم کرنے والا یہ حصہ غیب سے حاصل کرتا ہے، اور یہی صورت اس شخص کی ہے جو قرآن کریم وغیرہ سے نال نکالتا ہے، اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ اگر

(۱) میں لکھا ہوں کہ یہ یاد دہی ہے اس لئے کہ اس میں غیب و معرفت کا عقائد

ہے

پکٹے چار رکعت، اور اس کے بعد چار رکعت، اس وقت میں صرف ایک مرتبہ دعا، استفتاح ہے، جو پہلی رکعت کے شروع میں پڑھنی چاہی ہے۔ دوسری قسم: ان کے علاوہ دوسرے تمام ذائق ہیں، اس قسم میں تیسری رکعت کے قیام کے شروع میں دوسری مرتبہ دعا، استفتاح ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ چار رکعت نماز کی نہ رہانی جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، جس کی وجہ یہ ہیں کہ اگرچہ پہلی رکعت نماز فرض ہے، لیکن پٹی صل کے شمار سے صل ہے اس میں فرضیت عارضی ہے۔ چنانچہ فقہاء کہتے ہیں کہ دوسری مرتبہ بھی دعا، استفتاح پڑھے، کیونکہ بعض وجود کی بنا پر چار میں سے ۳۰ رکعت ملحدہ نماز ہے۔

بن عابدین کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ متقدمین سے مروی نہیں، بلکہ بعض متاخرین نے اسے اختیار کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں یک دہر قول یہ ہے کہ قسم اول کی طرح اس میں بھی صرف ایک ہی مرتبہ دعا، استفتاح پڑھے (۱)۔

تلاوت کرنے والے کا، استفتاح:

۱- قاری کا استفتاح یہ ہے کہ جب قرات کرتے ہوئے رک جائے، اور سے پہلے ہی نہ رہے کہ یا پڑھے، تو وہ اپنی قول یا اپنی حالت سے قعدہ طلب کرے، خواہ قرات سر بلند ہو، اور بھول جائے کہ جو کثرت وہ پڑھ رہا ہے اس کے بعد کیا ہے، یا قرات شروع کرتی چاہے وہ پہلے ہی نہ رہے کہ یا پڑھے۔ اور اسے قعدہ دینا یہ ہے کہ جو وہ بھول رہا ہے وہ سے بتا دیا جائے۔

بن عابدین سے ذکر کیا ہے کہ مقتدی کو القعدہ دینے پر مجبور کرنا امام کے لئے مکروہ ہے، بلکہ اس کے بجائے امام کو یہ چاہیے کہ اگر فرض



## استغفر اش ۱-۲

قال عہدنگی تو وہ کام کرے گا اور شراب نگلی تو اس سے احتساب  
کرے گا، تو یہ بعینہ ”استقسام بالاحرام“ ہے جسے قرآن کریم میں  
حرام قرار دیا گیا ہے، لہذا یہ بھی حرام ہے۔  
دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے، اور ثانیہ کے حکام سے سنی ظاہر  
ہوتا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے، ”حنا بلہ میں سے ابن ابی سہل سے  
اس طرح قال کا نقل کیا گیا ہے (۱)۔

## استغفر اش

تعریف:

۱- جب کوئی مرد، عورت کو تسول لذت کے سے بنائتا ہے تو اس  
مضمون کی ”اسگی کے لئے اہل لغت ”استغفر اش“ کہتے ہیں، اور  
”استغفر اش“ کا استعمال (اہل لغت میں سے) کس نے کیا یہ مجھے  
نہیں مل سکا (۱)۔

لیکن فقہاء اس کو ”استغفر اش“ ہی سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور عورت  
کے لئے ”مستغفر شہ“ (فراس بنانی ہونی) کا لفظ بولتے ہیں، اور یہ  
صرف حامل عورتوں میں ہوگا (۲)۔

ہماری معلومات کے مطابق ”استغفر اش“ کا استعمال فقہاء کے  
حکام میں صرف، جبکہ ہوا ہے:  
اہل کتاب نکاح میں کفارہ کی بحث میں۔  
مہتمم (کسی بادی کو ہم خوابی کے سے متعین کرنے) کی  
تعبیر کے لئے۔

مختار الخاٹم:

استغفار (الطف اندوزی):

۲- استغفار بہ نسبت استغفر اش کے مطلقاً عام ہے، یہ تو کہ استغفار



(۱) لسان العرب، طبع المکتبۃ المدینہ (مصر)۔

(۲) بدائع الصنائع، ۱۵۲۲ھ طبع مطبعہ الامام المہدی، مجمع تہذیب القدر، ۱۸۷۲ھ، طبع

بلا ق ۱۵۳۱ھ۔

(۳) کتب الصنائع، ۱۳۶۱ھ طبع المکتبۃ المدینہ، لغزوق لعلی، ۲۳۰۴ھ۔

## استفراش ۳، استفسار ۱-۲

میں حال و حرام ہر قسم کی لطف اندوزی داخل ہے، ہر جہت سے بغیر بھی شامل ہے۔

جمہور حکم و رہبر بحث کے مقامات:

۳- استفراش دراصل مباح ہے، اس کی تفصیل (تکاح) اور (تسری) کی بحث میں ملاحظہ ہو۔

## استفسار

تعریف:

۱- لغت میں استفسار "استفسرۃ کذا" کا مصدر ہے۔ یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب آپ کسی شخص سے سوال کریں کہ وہ آپ سے ملاں چیز کی وضاحت کرے (۱)۔

۲- فقہی معنی اس کے لغوی معنی سے مختلف ہیں۔

اور اصولیین کے نزدیک کسی لفظ کے ماوراء استعمال یا مجمل ہونے کی صورت میں اس کے معنی بیان کرنے کا مطالبہ کیا ہے (۲)۔ اہل اصول کا استفسار اہل لغت "رفقاہ" کے استفسار سے خاص ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سوال:

۲- سوال: ماننا "رطلب کیا ہے۔" مر یہ عام ہے اس سے کہ وضاحت کی طلب ہو یا کسی "موضوع" کی۔ جیسے "پتے ہیں؟" "سائلہ عن کذا" (میں نے اس سے اس کے تحقق و ریافت کیا)۔ "سالت اللہ العاقبۃ" میں نے اللہ تعالیٰ سے عاقبت مانگی، اور استفسار تو صرف طلب وضاحت کے لئے خاص ہے (۳)۔



(۱) تاج المعروس لسان العربیۃ مادہ (س)۔  
(۲) شرح معجم الجوامع للعلی ۳۳۱/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مسلم اثبوت ۳۳۰/۲۔  
(۳) المعیار مادہ (سول)۔

## ب۔ تفصیل:

۳- متصل تفصیل طلب کرنے کا نام ہے (دیکھئے اصطلاح متصل)۔ تو یہ استفسار سے خاص ہے، کیونکہ کبھی تفریع بغیر تفصیل کے بھی ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی لفظ کی تفریع اس کے ہم معنی لفظ سے کرنا۔

## جہاں حکم:

### ۴۔ اہل اصول کے یہاں اس کا حکم:

استفسار آداب مناظرہ میں سے ہے، استدلال پیش کرنے والے کے کلام کا مفہوم جمال کی وجہ سے یا غریب لفظ کے استعمال کرنے کی وجہ سے اگر مخفی ہو جائے تو مناظرہ اس کی تفسیر دریافت کر سکتا ہے۔ اور استفسار کرنے پر استدلال پیش کرنے والے کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے کہ اپنی مراد بیان کرے تاکہ وہاں کوئی امتباس اور وہم باقی نہ رہے۔ ورنہ مناظرہ بطریقہ حسن جاری رہ سکے۔

جمال کی مثال یہ ہے کہ استدلال کرنے والا کہے کہ مخاطب پر کتراء کے ذریعہ عدت گزارنا لازم ہے تو مناظرہ اس سے لفظ ”کتراء“ کی تفسیر دریافت کرے، کیونکہ یہ لفظ ”طہر“ اور ”نیمس“ دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اور لفظ غیر مانوس کی مثال اس کا یہ کہنا ہے۔ ”سید“ (سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) حائل نہیں ہے، تو مناظرہ اس سے لفظ ”سید“ کا معنی دریافت کرے تو وہ جواب دے کہ سید کے معنی بھینہ یا ہے۔

اسی کے ساتھ ساتھ اصحابین استفسار کو اعتراضات کے زمرے میں شمار کرتے ہیں، اور اعتراضات کے معنی قوادح (دلیل کو منہ ویش کرنے والے امور) ہیں، اور اس کو قوادح کے بیان میں پہلے نمبر پر

لا تے ہیں (۱)، اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے لازم ہے کہ وہ مقدمہ سے مربوط افراد سے مخفی امور کی تحقیق و تحقیق کر سنا کہ اس کا فیصلہ بصیرت کے ساتھ ہو۔ جیسے کوئی شخص شی بسم کا قرا کر رہے۔ تو قاضی اس کی وضاحت طلب کرے۔ اور وہ اس سے جب کے بارے میں استفسار کرے، مثلاً اس صورت میں جب وہ شخص یہ کہہ دے کہ مراد عورت کے ارمیوں رضاعت کا رشتہ ہے تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ تفصیل ضروری ہے۔

۶- اور کبھی خاص اسباب کی بنا پر استفسار لازم میں ہوتا، جیسے شہ آدمی اشیا کے پینے پر مجبور کئے جاتے، لے شخص سے استفسار، اس صورت میں اس کا قول شخص قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اور ترقی الامکان حد تک کو دفع کرنے کے لئے حصول اگر وہ کی کیفیت دریافت نہ کی جائے گی۔ اس میں شافیہ میں سے ”اور ترقی“ کا اختلاف ہے جو وجوب استفسار کے قائل ہیں (۲)۔

## بحث کے مقامات:

۷۔ بعض اصحابیوں نے علم اصول کے مقدمہ کے طور پر منطق کے مبادی کو ذکر کیا ہے، اور اس کے ضمن میں استفسار کو کرنا ہے۔ اور بعض لوگوں نے اس کو ”قوادح فی الدلیل“ کے مباحث میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح فقہاء استفسار کا ذکر کتاب القراء میں قراہت پر منسلک

(۱) شرح جمع الجوامع للعلانی ۳۳۰/۲ قوادح برصوت مع اسئل لستمدی ۳۳۰/۲

(۲) اہلبیوی ۳۳۳/۲ طبع عینی النجفی، الاشیاء و افعالہ للسیفی ص ۳۳۵ مع مکتبہ انجاریہ

## استفصال ۱-۳

رتے ہوئے رتے ہیں۔ اور کتاب الخلاف میں مکروہ کی طلاق کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، اس مسئلہ پر نگہ کرتے ہوئے کہ شہ آور حج کے پینے پر مجبورے گئے شخص سے استفسار کیا جائے گا یا نہیں؟ اور کتاب التہجد میں اس بحث کے موقع پر کہ اس شہادت میں جب شہادت کا فرض ہو رہی ہے، اور اسی طرح کتاب التہجد میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

## استفصال

### تعریف:

۱- اہل اصول اور فقہاء کے کلام کے سباق سے یہ پتہ چلتا ہے کہ استفصال، حقیقت میں طلب کرنا ہے، اور لغت کی جو کتابیں ہمارے پاس موجود ہیں ان میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا۔ تاہم یہ لفظ درست ہے، اس لئے کہ امام شافعی کے کلام میں یہ لفظ استعمال ہو چکا ہے، اور امام شافعی عربی زبان کے بارے میں حجت ہیں (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### الف- استفصار:

۲- اصولیین کی رائے کے مطابق کسی لفظ کے ماوراء استعمال ہونے پر اس کے معنی کے مخفی ہونے کی صورت میں اس لفظ کے معنی کی وضاحت طلب کرنے کا نام استفصار ہے۔ اور فقہاء کی رائے کے مطابق، طلاق تخریب، ریافت کرنا ہے (۲)۔

### ب- سوال:

۳- سوال کے معنی طلب کرنا ہے، اور یہ عام ہے اس بات سے کہ تفصیل طلب کرنا ہو یا نہ کوئی چیز (۳)۔

- (۱) الفروق لفرق ۸۷۲ طبع دار احیاء لکتب، ص ۱۸۲، ص ۳۲ طبع مکتبی  
الکلی، اشروانی ۲۵۵/۱۰ طبع المیزان۔  
(۲) فوائذ الرحمن ۳۳۰/۲۔  
(۳) المصباح المیزان۔



جہاں حکم:

صوبین کے نزدیک اس کا حکم:

۴- ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ احتمال پائے جانے کے باوجود، حاکمیت  
حاکم میں تفصیل طلب نہ رہا، تنگدلی میں عموم کے تمام مقام ہے، اس کی  
مثال یہ ہے: "یوسف بن شعیب نے سب دس بیویوں کی موجودگی میں اسلام  
قبول کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "امسک منہن اربعاً وفارق  
سائرہن" (۱) (ب میں سے چار کو اپنی زہدیت میں رکھ، اور باقی کو  
جد کر دے) اور یہ دریافت نہ فرمایا کہ اس سب سے تقدیم کس طرح  
ہو ہے، بالترتیب ہو ہے یا یک ہی دفعہ ہوا ہے؟ لہذا آنحضور  
ﷺ کے قول کا مطلق ہونا دلیل ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی فرق  
نہیں ہے (۲) اور اس کے عموم اور عدم عموم پر ملامت کرنے میں جو  
خلاف ہے وہ اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کے نزدیک اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے ان بنیادی جملہ امور کی تفصیل طلب کرنا ضروری

(۱) غیث ثقفی وانی حدیث کی روایت امام مالک نے ابن شہاب سے منی  
الفاظ میں کی ہے اور ثانیہ احمد ابن ماجہ اور ترمذی نے اس سے ملے جلتے  
الفاظ سے روایت کی ہے ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے  
اور ترمذی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ عمل اسی پر ہے اس سے پہلے امام احمد  
نے دو وجوہ سے اسے معطل قرار دیا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کو  
موصوف کرے میں ستر منفرد ہیں دوسری یہ کہ اپنے شہر کے علاوہ میں انہوں  
نے یہ حدیث بیان کی۔ اور ابن عبد البر نے فرمایا کہ اس کے تمام طرق مطول  
ہیں (توہم الحو، ایک شرح موطا امام مالک ۱۰۲/۲ طبع مکتبۃ المدینہ المکرمی، مکمل  
الاوطار ۳۰۲/۱ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء تحت الاحوذی ۸۷/۲ ملاحظہ کرو  
در استنباط)۔

(۲) نوح الحرموت ۲۸۹/۱ طبع بلاق، الفروق للقرطبی ۸۷/۲، التقریر والتجیر  
۲۲۳/۱ طبع بلاق، تجریر التقریر ۳۶۶/۱ طبع مکتبۃ المدینہ المکرمی ۱۳۲۔

ہے، جس کے علم پر صحیح فیصلہ موقوف ہو، تاکہ فیصلہ ایسے واضح امور پر  
مبنی ہو جس میں کوئی امتباس اور پیچیدگی نہ ہو (۱)، جیسا کہ ماخوذ کے  
واقعہ میں آیا ہے کہ جب انہوں نے زنا کا اقرار کیا تو نبی ﷺ نے  
اس کی تفصیل دریافت کرنے کے بعد ہی ان کے رجم کے جانے کا حکم  
دیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لعدک قبت او غمرت او  
نظرت" قال لا یا رسول اللہ، قال انکنتھا (لا یکنی) قال  
لعدک دلیک امر ہر جمعہ (۲) (شاید تم نے بوسہ لے لیا ہوگا، و  
مایا ہوگا، یا، کیو یا ہوگا، تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ کچھ  
نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تو نے اس سے نہامعت کی ہے  
(آپ ﷺ نے کنا یہ کا لفظ استعمال نہیں کیا) راوی کہتے ہیں کہ  
اب آپ ﷺ نے رجم کا حکم دیا۔

تو آپ ﷺ نے جاز کے ختم کی کوئی گنجائش نہ چھوڑی۔

۶- یہاں چند ایسے امور ہیں جو ایسی اہمیت تو نہیں رکھتے مگر ان امور  
میں حاکم کے لئے تفصیل طلب کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ مثلاً  
جب شہادت علی التہادوت (کو اسی پر کو اسی) میں شہادت پینے کی  
صورت نہ بیان کی جائے اور قاضی کو اس بات پر بھروسہ ہو کہ شاہد  
علی الشاہد (کو اوپر کو او) جس شہادت کی شرطوں سے واقف ہے اور وہ  
اس مسئلہ میں قاضی کا ہم خیال ہے تو بھی قاضی کے لئے مستحب ہے کہ  
اس کی تفصیل اس طرح طلب کرے کہ یہ مال کیسے ثابت ہوا؟ کیا  
اصل داد نے تھیں اس کے بارے میں بتایا ہے یا نہیں؟ اور اسی طرح  
جب کوئی مشغل شخص جو عام طور سے یا شہ پوری بات یا نہیں رکھ  
پاتا ہو وہی، اسے اور جب شہادت دے رہا ہو تو پوچھنا ہے کہ میں  
کوئی دیتا ہوں کہ فلاں فلاں کے دہہ یک ہر روئے قرض ہے،

(۱) اہلبیوی ۳۸۳/۱ طبع المکرمی۔

(۲) حدیث صحیحہ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح  
بخاری ۱۳۸/۱ طبع المکتبۃ المدینہ المکرمی)۔

تو حکم کے لئے اس کی تفصیل دریافت کرنا مستحب ہے (۱)۔

۷۔ علاوہ انہیں کبھی کبھی خاص اسباب کی وجہ سے تفصیل، ریافت کرنا منوط ہو جاتا ہے۔ مثلاً چور یہ دعویٰ کرے کہ چپا یا بومال اس کی ملک ہے، یا اس نے غیر محفوظ جگہ سے مال یا ہے، یا ہونسا بمرقہ سے کم ہے یا مالک نے اس کو لینے کی اجازت دی تھی۔ تو اس کا ماتحت نہیں کاٹا جائے گا، ورنہ دعویٰ میں سے ہی کی بھی تفصیل، ریافت نہ کی جائے گی۔ اگرچہ اس کا سبب معلوم ہو۔ یہ مانعت اس بنیاد پر ہے کہ حدود، امت سے منع کئے جاتے ہیں (۲۱)

## استقواءة

تحریر:

۱- استقامت و جہد کے لئے کہا ہے یعنی معدہ میں موجود اشیاء کو جان بوجہ جہد و جہاد کے ساتھ کھانا (۱)۔

۱۰۔ رفتہا کے یہاں یہ لفظ اتنی لغوی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔  
 اگر کسی کو از خود ملکی آئے اور تے ہو جائے تو اس کا حکم بتکلف تے  
 کرنے سے مختلف ہے (۳)۔

اجمانی حکم:

۲- علماء کے یہاں استفتاء کا استعمال اکثر و بیشتر روزہ کی بحث میں آیا ہے۔ کیونکہ یہ روزہ پر اثر انداز ہوتا ہے، جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ روزہ اور جب جان یا جسم مختلف تے کرے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا (۳)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من درعه القنی، وهو صائم فلیس علیہ فضاء ومن استفتاء فلیقص“ (۵) (روزہ کی حالت میں جس کو از خود تے پائے اس پر

(١) لسان العرب، الخط، التمهيد في غريب الحديث والأثر: ١٠٤ (ق ١).

(۲) انہی سرے "طبع الیہ صلی اللہ علیہ وسلم، ہفت سال کی تیج ہر سال۔"

(۳) حاشیہ ابن طاہر ج ۲/۱۴ طبع بولاق، بعض ۳ = طبع المبرور۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۳ طبع برواق، مطاب علی قلیل ۴۲ ص ۳۶ طبع البیروت،  
حاشیہ عمیرہ مع الصلیبی ج ۱ ص ۵۵ طبع عتیقی، البیروت، ص ۱۸۰ طبع  
الریاض، مسائل امام احمد، ۹۰ طبع بیروت۔

(۵) حدیث: "مَنْ دَرَعَهُ الْهَي" "کی رو بہ اصحابِ حق" سے ہے حضرت

### بحث کے مقدمات :

۸۔ ہل اصول استیصال کو عام کے مباحث میں اتنا ظہور کے تحت  
دکھاتے ہیں۔

جس طرح فقہاء اہل کاؤرئذف، لعان، ہرقت اور شہادت کے  
 ہو ب میں اہل طور پر کرتے ہیں جس کاؤکرماہل میں آچکا ہے۔



( ) نہایت اکتاج ۸/۳۰ طبع اٹلی، اشرویل ۲۵۵/۱۰ شرح التفسیر مع حاشیہ  
پہل ۲۰۳/۵ طبع المکتبۃ، القاہہ ۳۳۱/۳۲۲

۴      التقیہ فی ۱۸۷۱ء

## استقاة ۳۳، استقبال ۱

قصا لازم نہیں » جس نے تے کی تو دور مرد کی تسارے۔  
 و حقیقی رہے یہ ہے کہ کوئی شخص منہ بھر کر مارتے کرتے  
 اس کا روز و نوٹ جائے گا یہ ملک جو منہ بھر سے کم ہو و تھوک کے تاج  
 ہے (۱)۔

## استقبال

بحث کے مقامات:

۳- تقاة کی بحث زیادہ تر باب الصوم میں مقدمات صوم پر کلام  
 کرتے ہوئے آتی ہے و ہر ہی طرح نو آتش فہم کی بحث میں بھی اس  
 کا ذکر آتا ہے۔

تعریف:

۱- استقبال لغت میں ”استقبل الشئ“ کا مصدر ہے، یہاں وقت  
 بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی ہی کی طرف چہہ کر لے، اس میں  
 ”سین“ اور ”تا“ طلب کے لئے ہیں ہے، اہد ”ستقبل“ یہاں  
 ”فعل“ کے معنی میں ہے، جیسے کہ استمر اور استقر ہے، ”مقابلہ“  
 بھی استقبال کے مثل ہے، اور یہ اس معنی میں استدبار کے بالمتقابل  
 ہے (۱)۔

۱- استقبال کا استعمال لغت میں کسی شئی کو از سر نو کرنے کے لئے  
 بھی ہوا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”اقبل الأمر و استقبله“ جب  
 کسی کام کو از سر نو شروع کیا جائے (۲)۔  
 ۲- ماہ نے اسے انجی دو معنوں میں استعمال کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے  
 ہیں: ”استقبال القبلة“ یعنی قبلہ کی طرف منہ کرنا، اور کہتے ہیں:  
 ”استقبال حول الرکاة“ یعنی اس نے زکاة کا نیا سال شروع  
 کیا (۳)۔

اور شافعیہ نے یوں اضافہ کیا ہے کہ عقود میں ایجاب کے بعد  
 طلب قبولیت کے لئے بھی اس کا استعمال ہوگا، چنانچہ انہوں نے کہا:

- (۱) لمبارجہ المصنف: ۱۰۷ (قل)، البحر الرائق ۲۹۹ طبع المکتبۃ العلمیہ،  
 رد المحتار ۲۸۶/۱ طبع ول۔
- (۲) ۳۸۱ للہندی (قل)۔
- (۳) مع الجلیل ۳۳۸/۱ طبع بیروت۔



= ہم پروردگار سے کی ہے امام احمد نے اسے مطول قرار دیا ہے و رد قطنی نے  
 اسے قوی ثابت کیا ہے امام ترمذی نے اسے حدیث حسن و خوب کہا ہے و  
 محمد بن یحییٰ بخاری نے فرمایا کہ میں اسے محفوظ نہیں سمجھتا (مصوب الرایہ ۲/۳۳۸  
 طبع المکتبۃ العلمیہ، تہذیب الحدیث ۳۹۰/۱ طبع کردہ المکتبۃ العلمیہ)۔  
 (۱) الاذیہ بطبع صلی ۳۳۲/۱ طبع دار المعرفہ

## استقبال ۲-۷

ج- محاذ (با متقابل ہونا):

۴- محاذ، ایسا ہوازاؤ کا نام معنی ہے "مقابلہ" مٹنے سے ہوتا ہے اور جو تفصیل مسامتہ میں یاں کی ہے اور یہاں بھی ملو کر ہے۔

د- التفات (متوجہ ہونا):

۵- التفات چہرہ کو دائیں یا بائیں پھیرنا ہے اور کبھی کبھی اس سے چہرہ اور سینہ دونوں کا پھیرنا مراد ہوتا ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں آیا ہے: "فجعلت تلتلت حلقها" (تو وہ اپنے پیچھے کی طرف متوجہ ہونے لگی)، اور یہ تو بدیہی بات ہے کہ پیچھے کی طرف رخ کرنا چہرہ اور سینہ کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)۔

۶- قیام، کے برابر ایک استقبال کبھی قیام کی طرف ہوتا ہے اور کبھی غیر قیام کی طرف، اور استقبال قیام کبھی نماز میں ہوتا ہے اور کبھی غیر نماز میں، ان اقسام کا بیان یکے بعد دیگرے عنقریب آئے گا۔

نماز میں استقبال قبلہ:

۷- قبلہ سے کعبہ کی جگہ مراد ہے، کیونکہ اگر اس کی عمارت دوسری جگہ منتقل کر دی جائے اور اس عمارت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو جائز نہ ہوگا (۳)، اور اس کا نام قبلہ اس سے رکھا گیا کہ لوگ اپنی مار میں اسی کی طرف چہرہ کرتے ہیں۔

۸- کعبہ کے "پرانا" آسمان قبلہ ہے، اسی طرح اس کے نیچے خود کتناہی نیچے ہو۔ لہذا "اگر کوئی شخص بلند پہاڑ پر یا گہرے کنویں میں نماز پڑھے تو جب تک اس کی طرف متوجہ نہ ہوگا نماز درست ہوگی، کیونکہ

کے استقبال میں غلبہ قبولیت کے رویہ بھی بچہ و درست ہوئی۔ اور اس کی مثال یوں دی کہ بونٹ ہے کہ مجھ سے شریعہ۔ یہ وہ استقبال ہے جو یحیٰی کے قائم مقام ہے، اور بچہ کی طرح زمین کا حکم ہے۔ اگر کسی نے کہا: "اور انہیں داری بکدا" تو مقدس زمین صحیح ہو جائے گا (۱)۔

متعلقہ غلط:

غ- استئناف (زیر نوشتہ و غ کرنا):

۲- استئناف کا معنی کسی شے کا آغاز کرنا ہے (۲)، تو اس صورت میں یہ ایک معنی کے اعتبار سے استقبال کا نام معنی ہوگا۔

ب- مسامتہ (مقابل ہونا):

۳- مسامتہ کا معنی مقابل ہونا اور آٹھ مٹنے سے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی ان حضرات کے ذیل کے مطابق استقبال کے مرادف ہوگا، جنہوں نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ کسی شے متعین کی طرف اس طرح متوجہ ہونا کہ دائیں بائیں ذرا بڑھ کر بھی انحراف نہ ہو۔ اور جن لوگوں نے استقبال کے لئے پیش رو نہیں لگائی ہے جیسے کہ مالکیہ، تو انہوں نے ان دونوں کے درمیان اس طرح فرق کیا ہے کہ کسی شے متعین کی طرف پورے بدن کے ساتھ مکمل متوجہ ہونے کے لئے مسامتہ خاص ہے اور استقبال اس سے عام ہے، کیونکہ اگر بدن کا کچھ حصہ ٹکاؤ کے بالقابل نہ ہو تو بھی اس کو استقبال کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) المعجم المبرور (غزوہ) المرقاۃ فی ۱۸۵۳ء۔

(۲) المعجم المبرور (غزوہ) مسند احمد ۱۱/۱ طبع المکتبہ، طبع ۱۴۲۲ھ طبع

انتقہ۔

(۳) نہایت لکھا ۱۳۰۶ھ طبع المکتبہ، رد المحتار ۲۹۰۔

(۱) المعجم المبرور ۱۲/۲ طبع المکتبہ، المرقاۃ فی ۱۸۵۳ء طبع المکتبہ۔

(۲) المعجم المبرور ۱۲/۲ طبع المکتبہ۔

(۳) المعجم المبرور (مسند) المرقاۃ فی ۱۸۵۳ء طبع المکتبہ۔





## استقبال ۱۰

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ  
شَطْرَهُ“ (۱) اچھا بَر لیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف اور تم لوگ  
جہاں ہیں بھی ہو پنے چہرے ریا رہا ہی کی طرف۔

اور اس حکم سے چند حوالہ مستثنیٰ ہیں کہ ان میں استقبال قبلہ شرط  
نہیں، جیسے صدقہ الخوف، سولی پر چڑھانے والے شخص کی نماز،  
ذبحہ، لے شخص کی نماز، اور سر مہاج کی فصل نمازیں وغیرہ (۲)۔ اور  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں ہے۔ یہی  
ریخ ہے، ملاحظہ ہو: نماز میں نیت کرنے کی بحث (۳)۔

### استقبال قبلہ ترک کرنا:

۱۰۔ حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ نمازی کا بغیر کسی عذر کے سینہ کو قبلہ کی  
طرف سے پھیر لیا، بالاتفاق مفسد نماز ہے، اگر کوئی شخص بطور استہزا  
جانت ہو جھک کر سمت قبلہ کے علاوہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو وہ  
کافر ہو جائے گا۔ یہ شریعت کے عمومی قواعد کے بالکل موافق ہے۔

حنفیہ نے یہ تفصیل بیان کی ہے کہ جب بغیر تحریر نماز پڑھے اور  
دوران نماز یہ بات وضع ہو جائے کہ اس نے رخ متبج اختیار کیا ہے تو  
نماز باطل ہو جائے گی قوی کے ضعیف پر بھی بولے کی وجہ سے۔ اور  
گر نماز مکمل ہونے کے بعد علم ہوا تو نماز درست ہوگی۔ اس لئے کہ جو  
چیز فرض پھر ہو جیسے استقبال قبلہ جو صحت نماز کے لئے شرط ہے، اس  
کا حاصل ہو جانا شرط ہے، حاصل کرنا شرط نہیں، اور یہ صورت مذکورہ  
میں یقیناً حاصل ہو چکا ہے اور اس میں قوی کا ضعیف پر مبنی ہونا بھی  
لازم نہیں۔ (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) شرح اروض ۱/ ۱۳۳، البحر الرائق ۲/ ۲۹۹، المنی ۱/ ۲۳۱ طبع المریض  
سویب النجلیں ۱/ ۵۰۷۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۲۸۵۔

(۴) ابن عابدین ۱/ ۵۵۵، ۲۹۳۔

مالکیہ کا بتا یہ ہے کہ اگر اس کی تحریر ایک سمت میں، منع ہوئی  
لیکن اس نے اس کے خلاف یا درجاء ہو جھڑکی، سمت میں نماز  
پڑھ لی تو اس کی نماز باطل ہو جانے کی ترچہ سمت قبلہ ہی ہو، اور ایسا  
کرنے والا شخص ہمیشہ اپنی نماز کوٹا لے گا۔ اور اگر اس سمت کے علاوہ  
کی طرف بھول کر رخ کر لیا اور ٹھیک سمت قبلہ کی طرف رخ ہو گیا تو یہ  
اس میں بھی وہی اختلاف ہوگا جو اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس  
نے بھول کر سمت تحریر کے علاوہ کی طرف رخ کیا ہو اور وہ سمت قبلہ نہ  
ہو، یا یقین کے ساتھ اس کو درست کہا جائے گا کیونکہ اس نے ٹھیک قبلہ  
کی طرف رخ کر لیا ہے، بظاہر امر کی یہ بات صحیح ہے۔

ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ استقبال قبلہ نہ عدم واقفیت اور غفلت  
سے ساقط ہوگا اور نہ مجبور کئے جانے اور بھول جانے سے، تو اگر بھول  
کر قبلہ کی طرف پشت کر کے نماز شروع کی تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔  
انوراً استقبال قبلہ کر لیا (۲)۔ اس وقت سنت یہ ہے کہ مجدہ سہو کر  
لے، اس لئے کہ عدم اقبالہ کی طرف پشت کرنا مار کو باطل کر دیتا ہے۔  
اس کے برخلاف اگر کسی شخص کا جبہ تنہوڑی، پر کے سے اس کی طرف  
سے رخ پھیر دیا گیا تو یقیناً مار باطل ہو جائے گی۔ خود رخ پھیرے  
کا زمانہ کم ہی یوں نہ ہو، اس لئے کہ اس طرح کا واقعہ بہت ہی نادر  
ہوتا ہے (۳)۔ اور اگر تحریر کے بعد نماز شروع کی پھر غلطی، وضع ہوئی تو  
نماز باطل ہو جائے گی۔

(۱) جامعہ النجلی المطبوعہ کی عبارت یہ ہے: ”مطبوع حاشیہ مجمع  
علم مصحح کوہو لعمریف حشا الیت (طبع شدہ جامعہ النجلیں میں م  
صحیح“ ہے اور یہ اس لفظ سے گزرا ہوا ہے جو نکلا گیا ہے) دیکھئے القسوی  
۱/ ۳۲ طبع النجلیں۔

(۲) النجلی ۱/ ۳۱۴۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۱۸، ۵۲۸ اور دیکھئے نگلیں کی جماعت کی طرف موقوف  
کے رخ کرنے کا حکم (شرح اروض ۱/ ۷۷) اور شروط الصلاۃ ترجمہ ۱/ ۷۷۔

## استقبال ۱۱

پر مبنی ہے (۱)۔ «رثا فعیہ نے صراحت کی ہے کہ دونوں پاؤں کا قبضہ کرنا شرط نہیں ہے۔

چہ د کے ذریعہ قبلہ کا استقبال سنت ہے، اس کا ترک مرد بعد کے ایک ضروری ہے۔

یہ حکم کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا ہے، اور جو شخص اپنی مجبوری کی وجہ سے چٹائیٹ کر یا پہلو کے مل ہو کر نماز پڑھے تو ان دونوں کے لئے چہ د کے ذریعہ استقبال قبلہ ضروری ہے اس تفصیل کے مطابق جیسا کہ مریض کی مار کے درے میں کی جاتی ہے (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استقبال کے سے سینہ کا سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا شرط نہیں ہے مریض صرف دونوں پاؤں کا قبضہ کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

علامہ دارین قنات نے بعض اصرارے اعضاء کا ذکر جن کے ذریعہ ماری قناتہ استقبال کرے گا کتاب المصلۃ میں بہت سے مقامات پر کیا ہے۔ ہم تفصیل کے بغیر ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کریں گے۔ یوں کہ ایک طرف ان مقامات میں ان کا ذکر زیادہ مور میں ہے اور دوسری طرف تکرار سے بچنے کے لئے بھی ایب کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے بعض یہ ہیں:

تکبیر تحریر کی حالت میں، دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کے باطن کو قبلہ کی طرف کرنا، حالت سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنا، اور حالت تشهد میں بائیں پاؤں کی انگلیوں کو بعد کی سمت میں کرنا، تحب ہے، اور یہ بحث صفۃ المصلۃ کے باب

حنابلہ نے چونکہ استقبال قبلہ کو مطلقاً شرط کر دیا ہے، اس لئے انہوں نے مطلقاً استدبار کو نماز کو باطل کرنے والے اعمال میں شمار کیا ہے۔ جیسا کہ شریعت نماز کے بیان میں انہوں نے صراحت کی ہے کہ یہ شرطیں نہ عمدہ ساتھ ہوتی ہیں، نہ ہونا، اور نہ عدم، اقلیت کی بنا پر (۳)۔

اس کے ساتھ یہ نا ضروری ہے کہ حنابلہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جب کوئی نماز پنا سینہ اور چہ قبلہ کی طرف سے پھیر لے تو نماز فاسد نہ ہوگی، بشرطیکہ اس کے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف باقی رہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے مابعدہ مرت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

دراںہوں نے کہا ہے کہ یہ کراہت کعبہ کو دیکھنے والے کے لئے ہے تاکہ اس کے بدن کا کوئی حصہ اس سے علیحدہ نہ ہو، ایک انگلی بھی سمت قبلہ سے خارج ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (۴)۔

### نماز میں استقبال قبلہ کا تحقق کس طرح ہوگا:

۱۱- «رثا فعیہ کی رائے یہ ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ صرف سیر کے ساتھ ضروری ہے، چہ د کے ساتھ ضروری نہیں، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَوَن وَحَبَّكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" (اچھا اب پنا چہ مسجد حرام کی طرف کر لیجئے) کے خلاف ہے، حقیقت ایسا نہیں ہے، کیونکہ اس میں "وہ" سے مراد اوست ہے، اور اوست سے مراد اوست کا حصہ جس سے سیر ہے، تو یہ ایسا محار ہے جو مردے محار

(۱) ابن ماجہ ص ۲۳۲، نہایۃ المحتاج ص ۶۰۶، محل علی الحج ص ۱۲۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ص ۶۰۶، محل علی الحج ص ۱۲۳، شرح المروغ ص ۱۳۷، اور دیکھئے چھٹے وولے اور چٹ لے والے ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، کتاب المحتاج ص ۷۰۔

(۳) مطالبہ انہی ص ۵۳۶۔

(۴) اربعانی ص ۷۰، سواہب الخلیل ص ۵۰۸، کتاب المحتاج ص ۲۶۹، طبع مریض۔

## استقبال ۱۲-۱۳

میں موجود ہے (۱) لہذا جو تفصیل چاہے وہ ان مقامات کی طرف رجوع کرے۔

مکہ و نوں کا استقبال قبلہ:

کعبہ کو دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۲- جو شخص کعبہ کو دیکھ رہا ہے اس کے لئے حالت نماز میں بالکل عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس میں غائب اربعہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یعنی خاص عمارت کعبہ کی طرف بالقیس مقابل ہونا ضروری ہے، اس سلسلہ میں نہ تحری کافی ہوگی، نہ جست کعبہ کی طرف رخ کرنا، اس سے نہ یقینی طور پر استقبال قلمہ پڑتا، نہ ہوا تحری سے مانع ہے، اور عین کعبہ کے استقبال پڑتا، نہ جست کعبہ کے استقبال سے مانع ہے، نہ ہوا تحری، نہ جست کعبہ کے استقبال میں خطا کا مکان ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جو شخص کسی شی کے بالمقابل ہونے سے تھوڑا منحرف ہوگا وہ اس کی طرف متوجہ ہونے والا نہ ہوگا (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ابن قتیل نے یہ بات ذکر کی ہے کہ اس کو ثابت یا ہے کہ مکہ، مکہ کے حکم میں، اٹل جگہ کا نماز جو ٹھیک سمت کعبہ کی طرف رخ کرنے پر قائم ہو، اگر اپنے بدن کے بعض حصہ کو کعبہ کے بعض حصہ کی طرف متوجہ کرے، اور باقی اعضاء کو اس کی طرف متوجہ کرنے سے علیحدہ رکھے، خواہ ایک عضو ہی کیوں نہ ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ شافعیہ، حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ بدن کے بعض حصہ کا متوجہ ہونا کافی ہے (۳)۔

(۱) کشف القناع ۱/ ۳۰۷، ۳۱۳، ۳۵۶، ۳۶۰ طبع المیاض العربی در ۲۱۳ شرح المروض ۱/ ۱۶۲۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۷، الدسوقی ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸، اشرار الکبیر مع بسمل ۳۸۹، المظاہوی علی مرآۃ المصالح ۱/ ۱۱۵۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸، الدسوقی ۱/ ۲۲۳، اشرار الکبیر مع بسمل ۳۸۹، الفروع ۱/ ۴۷۸، المجموع ۱/ ۱۹۲ طبع بول۔

کعبہ کے قریب نماز باجماعت:

۱۳- حنیف، مالکیہ اور شافعیہ نے فرمایا ہے، اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کعبہ کے قریب کی طویل صف اس طرح راز ہو جائے کہ بعض لوگ مقابل کعبہ ہونے سے خارج ہو جائیں تو ان کے کعبہ کی طرف متوجہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کی نماز قاسم ہو جائے گی، خلاف اس کے جو کعبہ سے دور ہیں تو یہ لوگ قریب ہونے کی حالت میں، اور دیکھنا شروع کرنا اور دیکھنے سے قاصر ہو جائیں تو ماں کی طرح دور نماز پڑھیں گے، کیونکہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے آج تک اسی طرح نماز ہو رہی ہے (۱)۔

کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۴- حنیف کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی شئی حائل ہو صحیح قول کے مطابق شخص غائب کی طرح ہے، لہذا اس کے لئے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا کافی ہوگا۔

حنفی کے مذہب کی تفصیل سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونے میں مکہ سے دور رہنے والے شخص کے استقبال قبلہ کے بیان میں عنقریب آجائے گی۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مکہ والے اور جو شخص مکہ، لوگوں کے حکم میں ہیں ان میں سے جو کوئی مسجد (حرم) میں نماز پڑھے تو اس کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے۔ حنیف کا ایک قول صغیف بھی یہی ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدسوقی ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸۔

(۲) رافعی نے تحریرات الرافعی علی من جلدیں ۵۲ میں لکھا ہے: "مع القدیر" کی عبارت میں اس پر کوئی دلالت نہیں کہ مکان قسین کے وجود جہت کی طرف نہیں بلایا جائے گا، اور استقبال جہت میں کعبہ کے کسی جزو کی طرف متوجہ ہونا ہے جیسا کہ "معراج المدنیہ" کے حوالہ سے آئے گا، اور صریح تصحیح زیادہ قوی ہے۔

## استقبال ۱۵

ہو یا تو اجڑے در کی طرف پشت کا ہو یا مفید نہ زندہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی رُعت (کعبہ کے اندر ایک رُعت ایک سمت میں پڑھنے کے بعد) اور رُعت کی جانب رخ کر کے پڑھے تو نماز نہ ہوگی۔ یہ تکبر و جست اس کے لئے یقین کے ساتھ قلمہ ہو چکی تھی وہ بد مذہبیت اس کی طرف پشت کرنے والا ہو گیا۔

مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ کعبہ کے مدرّض اور مدرّض نہیں پڑھیں جائیں گی۔ یہ تکبر یہ اس بات مقامات میں سے ایک ہے جہاں ماز پڑھنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے، جیسا کہ حق یہ آجائے گا۔ اور اس وجہ سے بھی کہ اس طرح تعلیم کعبہ میں خصل امدادی ہوگی، اور اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: "وَحِثُّ مَا كُنْتُمْ فُلُؤْا وَّ حَوْكُمُ شَطْرَهُ" (۱) "تم لوگ جہاں نہیں بھی ہو اپنے چہرے اس کی طرف نہ کرنا" مفسرین نے کہا ہے: "شما" سے مراد جست ہے تو جو شخص اس کے مدرّض اس کی چہیت پر نماز پڑھے وہ جست کعبہ کا استقبال میں کر رہا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ بسا اوقات وہ کعبہ کی طرف پشت کرنے والا ہوگا جس وقت کہ وہ اس کے ایک در کا استقبال کر رہا ہے، اور وہ کعبہ سے خارج ہو تو اس کی مارتیج ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ کعبہ کی چہیت پر نماز پڑھنے سے ممانعت کی صراحت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی حدیث میں وارد ہوئی ہے: "سَبْعُ مَوَاطِنَ لَا تَحُورُ فِيهَا الصَّلَاةُ ظَهَرَ بَيْتُ اللَّهِ وَالْمَقْبَرَةُ الْخ" (۲) (نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات جگہوں میں نماز جائز نہیں۔ بیت اللہ کی چہیت پر اور قبرستان میں الخ) اور اسی میں کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت پر بھی تنبیہ ہے، یہ تکبر معنوی

جانبہ کے مذہبی تفصیل یہ ہے کہ وہ شخص جو مکہ کا ہو یا مکہ میں اس کی نشوونما ہوئی ہو، رکعت نے حامل مثلاً، یومہ کے پیچھے ہوتا اس پر یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف توجہ کرنا واجب ہے۔

اور جو لوگ مکہ والے نہیں اور کعبہ سے دور ہیں تو ان کے لئے صرف خبر فرض ہے (خبر پر اعتماد کرنا کہ سمت کعبہ یہی ہے کافی ہوگا)، کوئی خبر دینے والا یقین کے ساتھ اس کی خبر دے یا کوئی مسافر مکہ آئے اور مکہ والے اس کو سمت کعبہ کی خبر دیں (۱)۔

شافعیہ کے نزدیک ان لوگوں کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف توجہ ہونا ضروری ہے، جن کی مکہ میں پرورش ہوئی ہو اور کعبہ منہ کی طرف سے جھل ہو بشرطیکہ وہ یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف رخ کر سکتے ہوں، ورنہ ان کے لئے تحریر کرنا جائز ہے، کیونکہ ایسے شخص کو عین کعبہ کے استقبال کا حکم دینا مشقت سے خالی نہیں جب کسی حامل متماثل شخص کو نہ پڑے جو اس کو بتائی جائے (۲)۔

کعبہ کے مدرّض فرض پڑھتے وقت استقبال:

۱۵۔ محبوبہ کا مسک ہے کہ کعبہ کے مدرّض نماز پڑھنا درست ہے، ان ہی میں سے حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ ہیں، اس لئے کہ حضرت بلالؓ کی حدیث ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ" (۳) (پیارے نبی ﷺ نے کعبہ کے مدرّض نماز فرمائی)۔

حنفیہ جو ان کی ایک وجہ یہ بتاتے ہیں کہ کعبہ کے در، غیر عین کا استقبال واجب ہے، اور کعبہ کا کوئی بھی در نماز شروع کرنے اور اس کی طرف توجہ کرنے کے بعد ہی متعین ہوتا ہے، تو جب ایک در قبلہ

(۱) رد المحتار ۴/۸۷، الدرر النوری ۲/۲۲۳، المغنی ۱/۵۶۱۔

(۲) مہایہ النکاح ۲/۲۰۰۔

(۳) حضرت بلالؓ سے مروی حدیث: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ" (بی ﷺ نے کعبہ کے مدرّض نماز فرمائی) کی روایت امام بخاری (الخ ۵۰۰ طبع دمشق) اور امام مسلم (۲/۹۱۷ طبع تونس) نے کی ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۲۴۔

(۲) حدیث: "سَبْعُ مَوَاطِنَ لَا تَحُورُ فِيهَا الصَّلَاةُ ظَهَرَ بَيْتُ اللَّهِ وَالْمَقْبَرَةُ الْخ" کی روایت ابن ماجہ سے کی ہے (۲/۳۶۶ طبع تونس)، اور متاوی نے "الھش" میں بھی اس کی تصدیق نقل کی ہے (۸۸/۴ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

## استقبال ۱۶-۱۸

ہوتا ہے اور یہی رائج ہے۔

مالکیہ میں سے اصح "محمد بن محمد بن کاسمک" و حضرت بن عمر سے منقول ہے کہ کعبہ کے اندر نفل نماز صحیح نہیں ہے۔ کعبہ کی چھت پر نفل نمازیں حنیف، ثنائیہ، متابلہ کے رد ایک "مالکیہ" کے ایک قول کے مطابق جائز ہے اس لئے کہ نفل، کعبہ کا استقبال یا اس کی عیادت کے ایک حصہ کا استقبال کافی ہے خود چھت کی دیوار سے ہی یہ

اور ثنائیہ نے کراہت کے ساتھ اس کے جواز کی صراحت کی ہے، اس لئے کہ یہ ادب کے خلاف ہے جیسا کہ فرض کے بیان میں گذر چکا، "ابو حکم کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا ہے وہی حکم "تجر" یعنی حطیم کا ہے، یہ نکتہ مذکور ہی کا ایک جز ہے (۱)۔

۱۸- حنیف "مالکیہ" کا مسلک یہ ہے کہ جو ماریں کعبہ کے اندر چاروں طرف میں مد جس سمت بھی پڑھیں جائیں جائز ہوں گی خواہ کعبہ کے دروازہ (بب نہ دکھلا ہو) کی طرف رخ کر کے پڑھیں یا میں، خواہ اس حالت میں کعبہ کی عمارت کا کوئی حصہ اس کے سامنے نہ پڑے، کیونکہ قلمہ تو وہ زمین اور سطح آسمان تک کی نفا ہے، کعبہ کی عمارت نہیں، یہی لئے اُمر عمارت، دوسری جگہ منتقل کر دی جائے، اس کی طرف رخ کر کے مار پڑھیں جائے تو جائز نہ ہوں، اس وجہ سے بھی کہ گرجیل ابوقیس پر مار پڑھیں جائے تو بالاتفاق جائز ہوں، جو ایسا عمارت کعبہ کی طرف مار نہ پڑھیں (۲)، اور کعبہ کی چھت پر، اس کے

(۱) رد المحتار ۱/۱۱۲، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵



## استقبال ۲۰-۲۲

صحابہ تابعین کے محرابوں کا رخ کرنا:

۲۱- جمہور کی رائے یہ ہے کہ صحابہ کرام کے محرابوں کے ہوتے ہوئے سمت کعبہ کے اثبات کے لئے غور و فکر کرنا جائز نہیں۔ جیسے دمشق کی جامع مسجد۔ فسطاط میں جامع عمرہ کوفہ۔ قیروان اور بصرہ کی مسجدیں۔ بایں ہمدان میں بایں معمولی نماز گاہیں نہیں ہیں۔ اور کوئی صحابی کے محرابوں کے حکم میں داخل نہیں کیا جائے گا جب وہ وہ نماز گاہ جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کے محراب اور ان کے بننے والے رستوں اور ان پرانی ستیوں کے محراب جن کو مسلمانوں نے آباد کیا ہے یعنی اسی محراب کی طرف رخ کر کے انہوں نے نماز پڑھی ہے اور ان میں سے کسی سے اس پر کوئی اعتراض نقل نہیں کیا گیا ہے، ان کے ہوتے ہوئے سمت قنابلہ ثابت کرنے میں غور و فکر کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ سب (محرابیں) ایسے لوگوں کی موجودگی میں قائم کی گئیں جو دلائل سے پوری طرح واقف تھے، لہذا یہ خبر کے قائم مقام ہے، مگر قنابلہ کی رائے یہ ہے کہ وہاں والوں کے لئے اپنے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر اپنے جسم کے ذریعہ عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس لئے کہ اس پر صحابہ اتفاق ہے (۱)۔

قبلہ کے متعلق خبر دینا:

۲۲- علماء کی رائے یہ ہے کہ جب کسی آبادی میں محرابیں ہی ہوں تو قبلہ کی اہمیت رکھنے والے لوگوں کے موجودہ دشمنوں میں سے ایسے شخص سے دریافت کرے جس کی کوئی قابل قبول ہوں۔ اور جن کی کوئی قابل قبول نہ ہو جیسے کافر، فاسق اور بچہ، تو دینی امور میں ان کی

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، کتاب الفتاویٰ ۱/ ۴۸۰، نہایت المحتاج ۲۲۰ ص

عین کعبہ مراد ہے، اس سے کہ صحیحین کی حدیث ہے: "انہ یستقبلون کعبۃ" رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، وقال: هذه القبلة" (آنحضور ﷺ نے کعبہ کی طرف رخ کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور فرمایا کہ قبلہ یہی ہے)، اس حدیث میں قبلہ کو عین کعبہ میں منصفہ کرنا آیت میں جست کے قتال کو قائم کر دیتا ہے، نیز جست کا عین کعبہ پر اطلاق کرنا حقیقت بغوی ہے، اور یہی اس جگہ مراد ہے (۱)۔

مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ:

۲۰- صحیحہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسری جگہ کے رہنے والوں کی طرح اہل مدینہ پر بھی غور و فکر کر کے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، قبلہ کے معاملہ میں شریعت کے اصل حکم کے ساتھ یہی حکم مقرر کیا ہے۔

صحابہ کا رخ قول، حنبلیہ، ثانیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ (مدنی سے مراد ۱۰۰ لوگ ہیں جو آپ ﷺ کی مسجد میں ہوں یا اس کے قریب ہوں) مدینہ میں نماز پڑھنے والوں پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مسجد نبوی ﷺ کا محراب پر یہ وجہ ثابت ہے تو یہ کعبہ کہتے ہیں، لے کی طرح ہے۔ بلکہ قاضی عیاض سے "الشفاعۃ" میں یہ نقل کیا ہے کہ جب مسجد نبوی کی قیہ پوری تھی تو کعبہ آپ کے سے ہمدردیاً یہ تھا (۲)۔

(۱) الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، نہایت المحتاج ۱/ ۴۸۰، رد المحتار ۱/ ۴۱۳، بشرح الکبیر مع بعض ۱/ ۸۹ ص

حدیث: "رکع رکعتیں قبل الکعبۃ، .... الحج" کی روایت بخاری (الفتح ۱/ ۵۰۱، طبع المکتبۃ المدینہ) اور مسلم (۴/ ۹۶۸، طبع المکتبۃ المدینہ) کے ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، انصاف مع بشرح الکبیر ۱/ ۴۵۷، طبع اول نہایت المحتاج ۱/ ۴۲۱، بشرح الکبیر ۱/ ۸۵ ص



## استقبال ۲۳-۲۴

قواعد کے خلاف نہیں ہے۔

قبلہ کے دلائل:

۲۳- مریوں کے ذریعہ قبلہ پر استدلال سے تحقیق نہیں ہو سکتی بلکہ یہ جگہ ہے۔ اور مریوں نے پانی جہاں میں تو کچھ اور جگہ میں نہ پانے کے باوجود یہ جگہ درست ہے۔

الف- ستارے:

ستاروں میں قطب تارہ سب سے اہم ہے، کیونکہ یہ ایسا ستارہ ہے جو ایک ہی جگہ قائم رہتا ہے، اس کے ذریعہ چاروں سمتوں کی معرفت ممکن ہوتی ہے، اور اس کے ذریعہ قبلہ کا جاننا ممکن ہے گرچہ تقریبی طور پر ہو، اور قطب تارے کے اعتبار سے مختلف شہروں کے قبلہ میں بڑا فرق پڑتا ہے (۱)۔

ب- سورج اور چاند:

سورج اور چاند کے منازل کے ذریعہ چاروں سمتوں کا جاننا ممکن ہے، سورج کے ذریعہ یہ اقلیت معتدل موسموں (ربیع، شریف) کے ایام میں ہوتی ہے، اور چاند کے ذریعہ یہ اقلیت چودھویں رات کے چاند سے ہوگی۔ دونوں معتدل موسموں کے علاوہ میں سورج اور چاند کے منازل کا رخ دیکھا جائے گا، اس کے ماہرین اس سے بخوبی واقف ہیں، لہذا اس کے تعلق انہی لوگوں سے رجوع کیا جائے۔ اور اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں موجود ہے (۲)، اسی ضمن میں سورج اور چاند کے ظاہر مغرب ہونے کی جہتوں سے استدلال بھی آتا ہے۔

خبریں قابل اعتبار نہ ہوں، ہاں ان کے صحیح ہونے کا ثبوت غالب ہو جائے (توضیح ہے) اس مقام کا کوئی شخص موجود نہ ہوگا، چونکہ اسے ہتھوڑی بنیاد پر خبر دی جائے گی لہذا اپنے ادباً کو دھمکے کے ہتھوڑی وجہ سے نہیں چھوڑے گا، ہر امر مسجد والوں میں سے کوئی وہاں موجود نہ ہو تو خبری کرے، ورنہ اسے مختلف ماہوں کے سے ضرور کی نہیں۔

مصر اور ہمدان میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرے جیسے قطب تارہ ورنہ اس جگہ کے باخبر لوگوں سے دریافت کرے جو چچا کر پکارنے سے اس کی دسترس ہیں، امر میدانوں میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرنا سول سے مقدم ہے، اور سول کرنا تحریر کرنے پر مقدم ہوگا (۱)۔

خبر دینے والوں کا اختلاف:

۲۳- قبلہ کے بارے میں خبر دینے والے، مفسدوں کے درمیان اور اختلاف ہو جائے تو شافعیہ یہ تصریح کی ہے کہ نماز پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ وہ ان میں جس کے قول کو چاہے اختیار کر لے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دونوں کی خبر کا اہم مافی جائے کی امر و مفسد خود غور و فکر کر لے، کسی ایک کے قول پر عمل نہ کرے، بلکہ اگر خود غور و فکر سے معذور ہو تو ایسی حالت میں کسی ایک کا قول اختیار کرے پھر مجبور ہے، اسی علامت کے بارے میں اسی عارض کی وجہ سے، خبر دینے والوں کا اختلاف دونوں کی خبر کے ساتھ ہو جانے کا موجب ہے (۲)، فقہاء شافعیہ کی مذکورہ بالا صراحت دوسرے مذاہب کے

(۱) رد المحتار ۲/۲۸۸، البحر الرائق ۲/۲۸۸، سواہب الجلیل ۱/۵۱۰، التوابع  
الغنیہ ۲/۲۸۸، شرح المسند مع حاشیہ اہل بی ۱/۳۶۱، شرح المکیر علی المصنف  
۲/۲۸۶

۲- مہدۃ المحتاج ۲/۲۴۵

(۱) مہدۃ المحتاج ۲/۲۴۵، رد المحتار ۲/۲۸۸، الغنی ۲/۵۱۰، البحر الرائق ۲/۲۸۸

(۲) الغنی ۲/۲۴۵، شرح المکیر علی المصنف ۲/۲۴۵

## استقبال ۲۵-۲۷

### ج- قطب نما:

یقین کا قاعدہ دینے والے استقرار سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ قطب نما تقریباً سمت شمال کی تحدید کر دیتا ہے، لہذا اس کے ذریعہ چاروں سمتیں جانی جاتی ہیں اور قبلہ کی تعیین کی جاتی ہے (۱)۔

### دائل قبلہ کی ترتیب:

۲۵- خطیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ جنگوں اور سمندروں میں ستارے مثلاً قطب نامہ رہنمائے قبلہ ہیں۔ لہذا لادل کی وجہ سے یا ستاروں کو نہ پہچاننے کی وجہ سے رقبہ معصوم مسلمان نہ ہو تو نماز پڑھنے والے کی یہ ذمہ داری ہے کہ ستاروں کے کسی ماہ سے دریافت کرے۔ اگر کوئی ایسا شخص نہ ہو جن سے دریافت کرے یا اس سے کسی سے دریافت تو کیا یمن اس سے کچھ نہ بتاؤ تو غری کرے۔

شافعیہ سے یہ کرنا ہے کہ قبلہ کے لادل اور جماعہ میں جو ہیں تو بہتہ یہ ہے کہ اس جماعت کی جماعت کو قدم یا حائے جن کی قعدہ نہ تو ان کو پہنچی ہوئی ہو اس لئے کہ اس سے یقین حاصل ہو جاتا ہے، پھر کعبہ کو دیکھ کر ہم کی بنیاد پر جو خبر دی جائے اسے مقدم کیا جائے، پھر کامل اعتماد مخرجوں کو دیکھا جائے گا، پھر قطب نامہ کو دیکھا جائے گا۔

جہاں تک قطب نما کا تعلق ہے تو شافعیہ نے قطب نما کی یہ صرح کی ہے کہ مجتہد کو اختیار ہے کہ قطب نما پر اعتماد کرے یا نہ کرے۔ مجتہد کرے۔ اور حائے کی رائے یہ ہے کہ یقین کے ساتھ خبر دینے والے کی خبر اختیار پر مقدم ہے (۲)۔

### دائل قبلہ کا سیکنڈ:

۲۶- جن علامتوں کے ذریعہ قبلہ کی شناخت ہوتی ہے شرعاً اس کا سیکنڈ مطلوب ہے۔ اور شافعیہ نے اپنے صحیحوں میں یہ صرح کی ہے کہ یہ سیکنڈ واجب کفائی ہے، اور اس علامتوں کا سیکنڈ کبھی کبھی واجب تنفی ہو جاتا ہے۔ مثلاً اگر پر جانے والا ایسا شخص جو صحت سفر میں سمت قبلہ سے ماواقف ہو اور وہاں قبلہ کا علم رکھنے والے ماواقد ہوں اور وہ شخص اس علامتوں کو سینے پر قرار ہو۔ یہ سب باتیں اس سے ہیں تاکہ مسافر صحیح قبلہ کی طرف رخ کرے۔

یا کسی کارخانہ سے اس علامات کا سیکنڈ جاز ہے؟ تو اہل شریعہ اس سے مابغ نہیں، چونکہ جہت قبلہ کے تعلق اس کارخانہ پر مبنی یا جاز ہے بلکہ ان علامات کی معرفت میں اعتماد یا جاز ہے جس میں مسموم اور کارخانہ کوئی فرق نہیں ہے، اور یہی تمام علوم کے سینے کی طرح ہے (۱)۔

### قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنا:

۲۷- چاروں مذاہب کافی اجماع اس بات پر تفاق ہے کہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد واجب ہے (۲)۔

شافعیہ اور حائے نے کہا ہے کہ اگر نمازی کو مذکورہ بالا چیزیں یعنی کعبہ کو، یمناء بحر ایں، رجب، یس، والا شخص میر، نہ ہو، اور اس کے سے قبلہ کے بارے میں اجتہاد ممکن ہو، اس طور سے کہ وہ قبلہ کے لادل کو جانتا ہو اس میں ہمسے رہتا ہو تو اس پر اجتہاد واجب ہے اگرچہ وہ احکام شریعہ سے ماواقف ہو، یہ نکتہ جو شخص جو کسی چیز کے لادل جانتا

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۴

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۴ شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۳۹۰ رد المحتار ۱/ ۲۸۸، المدلول ۱/ ۲۲۲۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۳

(۲) رد المحتار ۱/ ۲۸۸، المدلول ۱/ ۲۲۴، نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۳، انہی ۱/ ۳۹۰ شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۳۹۳

## استقبال ۲۸

ہے وہ اس چیز میں مجتہد ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جس چیز کی موجودگی میں اس کا ابتداء ضروری ہو اور وہ غفلت ہو جائے تو اس پر دلیل قائم مضامین ضروری ہے۔ اور لوگوں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ جس شخص پر ابتداء لازم ہو اس کے لئے تھکد حرام ہے۔ چونکہ وہ دلیل کے وسیعہ مستثنیٰ قبضہ پر قائم ہے۔

حضرت نے یہ بھی کہا ہے کہ جب ابتداء کرنے سے وقت تک ہو رہا ہو تو اپنے حال پر نماز پڑھ لے اور یہی تھکد نہ کرے۔ مثلاً حکم کے لئے غیر کی تھکد جائز نہیں۔ مگر وہ اپنی نماز پڑھے گا۔ اور بن قدامت نے یہ صریحاً مت کی ہے کہ اگر ابتداء ممکن ہو تو گنگی وقت کی وجہ سے ابتداء کی شرط ساقط نہ ہوگی (۱)۔

### جہتہ و میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی:

۲۸- ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اگر تبدیل ہو جائے تو وہ لازم ہے اجتہاد پر عمل کرے گا بشکلیہ۔ اور اجتہاد پہلے اجتہاد سے رنج ہو، اور اگر پہلا اجتہاد ہی دوسرے اجتہاد پر رنج ہے تو پہلے پر عمل کرے گا، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر اس کو اپنے اجتہاد میں شک ہو جائے تب بھی اسی جہت پر قائم رہے، اس لئے کہ اجتہاد ایک ظاہر ہے، لہذا شک کی وجہ سے اس کو نہیں چھوڑے گا اور جو نماز پہلے اجتہاد کے مطابق پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں کرے گا، مثلاً کسی قاضی کا اجتہاد دوسرے مقدمہ میں آئے پر بدل جائے تو وہ اس میں دوسرے اجتہاد پر عمل کرے گا اور وہ اپنا پہلا فیصلہ نہیں توڑے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ کوئی اجتہاد دوسرے اجتہاد سے کفریہ نہیں توڑا جاتا۔

غیب ثانیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس کا اجتہاد نماز کے دوران بدلا ہو یا نماز کے بعد۔ قبلہ کے تحقق اجتہاد کر کے نماز پڑھنے والے کی رائے اگر بدل جائے تو وہ گھوم جائے گا، اور جو نماز پڑھ چکا ہے وہی پڑھ کرے گا۔

اس میں نماز اور نماز کے بعد خیال بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اس میں نماز میں اس کا اجتہاد بدلا تو گھوم جائے گا اور اگر وہ نماز پڑھ کر رہا ہے گا، حتیٰ کہ اگر اس نے اجتہاد کے وسیعہ چار رکعت نماز چار سمتوں کی طرف رخ کر کے پڑھی ہو تب بھی جائز ہے، چونکہ یہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے ایک خاص سمت کی طرف رہنمائی کی ہے، لہذا اس کے لئے دوسرے سمت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہے (تو نئے اجتہاد کے مطابق نماز پڑھے گا)، اور گزشتہ مسئلہ میں اس کے سابق اجتہاد کو توڑنا نہیں ہے، اس لئے کہ ہم گزشتہ نماز کا اعادہ اس پر لازم نہیں کرتے، ہم صرف مستقبل میں اس پر نئے اجتہاد پر عمل کرنا لازم کرتے ہیں (۲)۔

ثالثیہ کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے اجتہاد کرنے کے بعد نماز شروع کی اور وہ ان میں اس کے اجتہاد کا غلط ہونا یقینی یا نسبی طور پر واضح ہو گیا تو اس کے لئے نماز کو توڑ دینا واجب ہے، اور اگر نماز کے مکمل ہونے کے بعد معلوم ہو تو نماز کا اعادہ واجب نہیں، مستحب ہے، جیسا کہ اگر فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی پر دلیل کی غلطی واضح ہوئی ہو تو اس کے لئے اپنے پہلے اجتہاد سے فیصلہ کرنا جائز نہیں، اور اگر فیصلہ کر لیا تو اس کو توڑ دینا جائز ہے، اور اگر وہ ان نماز اس کو صرف شک ہو تو وہ اپنے پہلے اجتہاد کے مطابق اپنی نماز مکمل کر لے گا (۳)۔

(۱) نہایت الحاح ۱۳۳۲ھ ۱۳۲۲ھ شرح الکیر مع انہی ۱۳۹۷ھ

(۲) المدون ۱۳۲۷ھ

(۳) نہایت الحاح ۱۳۳۲ھ ۱۳۲۲ھ شرح الکیر مع انہی ۱۳۹۷ھ

## استقبال ۲۹-۳۰

قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف:

۲۹- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر مجتہدین کا اجتہاد مختلف ہو جائے تو اس میں سے کوئی دھرمے کا اتباع اور قید نہیں کرے گا۔ چونکہ اس میں سے ایک دھرمے کے مطابقت ہونے کا عقائد رکھتا ہے۔ لہذا قید جاری نہ ہوگی۔

اور ابن قدامہ کے نزدیک مذہب حنبلی کا قیاس اس کے جوہر کا ہے۔ اور ابو ثور کا مذہب یہی ہے، یہ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک دھرمے کی نماز کو صحیح سمجھتا ہے، اور ہر ایک کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنی سمت متوجہ ہو کر نماز پڑھے جس طرف وہ متوجہ ہے تو جہت کعبہ میں اختلاف کا قیام ہوتا ہے۔ اگر سے ممانع نہیں ہے۔ جیسے کعبہ کے رد گرد نماز پڑھے۔

اور اگر جہت میں وہ دو متفق ہوں، اس میں بائیں مال ہوئے میں مختلف ہو جائیں تو مذہب یہ ہے کہ سمت (کعبہ) میں دونوں کے متفق ہونے کی وجہ سے یہ اختلاف قید نہیں ہوگی۔ اور استقبال کے سے یہی کافی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ دونوں نے قبلہ کے بارے میں اجتہاد کیا اور دونوں کا اجتہاد متفق ہو گیا، جس اس میں سے ایک دھرمے کی قیادت کی، پھر درمیان نماز میں ان میں سے ایک کا اجتہاد بدل گیا تو اس کے لئے دھرمی سمت کی طرف گھوم جانا لازم ہے، اور مقتدی اپنی قید کو ختم کرنے کی نیت کرے گا اگرچہ یہ اختلاف اس میں بائیں مائل ہونے میں ہو، اور یہ عذر قید کو ختم کرنے کے لئے قائل قبل ہے لہذا جماعت کی فضیلت بھی اس سے فوت نہ ہوگی۔ یہ اس وقت ہے جب مقتدی کو اپنے امام کے مڑ جانے کا علم ہو گیا ہو، اگر سلام کے بعد علم ہو ہو تو اگر تب یہ ہے کہ اعادہ واجب ہوگا۔

اور حنفیہ کہتے ہیں کہ امام سے اگر سلام بھیج دیا پھر مسبوق یا لاحق

کی رائے بدل گئی (۱) تو مسبوق مڑ جائے گا، چونکہ وہ فوت شدہ راتوں کی تشریف آوری میں مندرجہ ہے، اور لاحق پھر سے نماز پڑھے، چونکہ جو (رہتیں) وہ پڑھے گا اس میں بھی وہ مقتدی ہے، اور مقتدی کو امام کے پیچھے اگر معلوم ہو جائے کہ قبلہ اس سمت کے علاوہ کی طرف ہے، بعد امام نماز پڑھا ہے تو اس کے لئے اپنی نماز کی اصلاح ممکن نہیں ہے۔ چونکہ اگر وہ مڑ جائے تو بدعت مست کعبہ میں امام کی مخالفت کرنے والا ہوگا جو منہج سلوٹ ہے۔ اور اگر نہ مڑے تو وہ اپنی نماز اس سمت کی طرف رخ کر کے مکمل کرنے والا ہوگا جو اس کے نزدیک قبلہ کی سمت نہیں، اور یہ بھی منہج نماز ہے (۲)۔

مجتہد پر قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۰- اجتہاد اگر کے ماری پڑھنے والے پر قبلہ کا مشتبہ ہو جائے تو نماز سے قبل پیش آیا ہو گا یا، اور اس نماز میں، اور یہ تو تحری سے قبل پیش آیا ہو گا یا تحری کے بعد، ایک کی بحث علیحدہ علیحدہ قیام کر رہی ہے۔

تحری اور نماز سے قبل قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۱- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ کرنا ہے کہ جو شخص دلال کے ذریعہ قبلہ کو معلوم کرنے سے عاجز ہو، اور دلال قبلہ اس پر مخفی ہو یا تو اس لئے کہ قبلہ کے دلائل مفقود ہیں یا وہ اس کی وجہ سے یا انسان کے محبوب ہونے کی وجہ سے یا دلال قبلہ ظاہر ہونے کے باوجود کسی اشتباہ

(۱) مسبوق وہ ہے جس کی امام کے ساتھ ایک یا ایک سے زائد رکعتیں چھوٹ گئی ہوں، اور لاحق وہ شخص ہے جس نے اپنی نماز امام کے ساتھ شروع کی، پھر اس کو کوئی عارضہ پیش آ گیا جس نے امام کی بیروی سے روک دیا، یہاں تک کہ اس کی ایک سے زائد رکعتیں فوت ہو گئیں۔

(۲) رد المحتار ۲/۴۰۰، الدر منی ۲/۲۶۱، المحتاج ۲/۲۹، المعنی ۲/۳۷، شرح الکلیب مع المعنی ۲/۳۳، معنی شرح صریح المعنی ۲/۳۵۔

## استقبال ۳۲

اور اس سے طلب ساتھ ہونے کی وجہ سے اس پر نماز کا عہد نہیں ہے۔ حنفیہ میں سے ابن عابدین نے بعض فقہ حنفیہ کے اس قول پر کہ تحری کی حالت میں چاروں سمت میں نماز پڑھی جائے کی وری ایک سمت کی طرف مال نہیں ہو یا جائے گا، مذکور دو باتوں کو ترجیح دی ہے۔

ثانیہ کا مسلک ہے کہ اہم وقت کی جگہ پر جس طرح ہو نماز پڑھ لے، اور چونکہ ایسا بہت کم ہوتا ہے اس لئے بعد میں اس کی تلافی کر لے (۱)۔

### تحری کا ترک کرنا:

۳۲- حنفیہ کا مسلک ہے کہ جو شخص لال کے ذریعہ قبائے کی شناخت نہ کر سکتا ہو اس کے لئے تحری کے بغیر ہر سمت سما چاروں سمتیں کر چہ اس نے صحیح سمت میں رخ کیا ہو، اس سے کہ اس نے تحری کو چھوڑ دیا ہے جو اس پر فرض ہے، مگر حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہمارے قارٹ ہونے کے بعد اس کو یہ معلوم ہوا کہ اس نے صحیح رخ پھرنا پڑھی تو مارا کا ادا نہیں کرے گا، مگر ہر سمت کے مکمل کرنے سے قبل ہی سمت کا صحیح ہونا معلوم ہو جائے تو اس کی ماریا طل ہو جائے گی، کیونکہ اس نے معینہ پر قوی کی بنیاد رکھی ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک جس سمت پر قبلہ کے لال ٹھکی ہو جائے وہ چاروں سمتوں میں سے کسی بھی رخ کو اختیار کر کے نماز پڑھے گا، سمت قبلہ کی تلاش اس کے بعد سے ساتھ ہو جائے گی، "رکعتیہ" دنا بعد نے کہا: جس شخص نے تحری کے بغیر نماز پڑھی یا تحری اس کے سے

کی وجہ سے اس طور پر کہ اس کے خیال میں ملائیش متعارض ہوں تو وہ تحری کے نماز پڑھے، ورنہ اس وقت اس کی نماز، درست ہوگی، اس سے کہ لال قبلہ کا علم ہونے کے ساتھ اس نے حق جاننے کے لئے اپنی پوری طاقت صرف کر دی ہے، یہ اس حاکم کی طرح ہے جس پر خصوص شرعیہ ٹھکی ہو جائیں۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیع نے اپنے والد سے نقل کیا ہے، انہوں نے فرمایا: "کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ فلم ندو ایں القبلة فصلى کل وجہ منا حیالہ لیسما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی ﷺ فری: فایسما نوکوا لکم وجہ اللہ" (۱) (ہم ایک تاریک رات میں نبی ﷺ کے رفیق سفر تھے تو ہم یہ نہ جانتے کہ قبلہ کدھر ہے تو ہم میں سے ہر شخص نے اپنی تحری کے مطابق نماز پڑھی، صبح ہوئے تو ہم سب نے نبی ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو یہ بہت کریمانہ زل ہوئی: "فایسما نوکوا لکم وجہ اللہ" (پس تم جہدھر کو بھی منہ پھیر دو وہیں اللہ ہی کی ذات ہے))۔

حنفیہ تحری کی بوجہ تحریف کی ہے کہ متنبو کو حاصل کرے کے سے پوری کوشش صرف کرنا تحری ہے۔ ابن عابدین نے مزید یہ بات نکالی ہے کہ تحری، الاقبیہ ہی مذمت کے بغیر محض ثبات قلب پر ہی ہے۔ مالکیہ تحری کی تجویز اس طرح کی ہے کہ چاروں سمتوں میں سے کسی ایک سمت کا انتخاب کر کے اس کی طرف ایک نماز پڑھ لے۔

(۱) حدیث: "کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ" کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ بھی ابن عی کے ہیں اور ابن ماجہ نے حضرت ربیع سے اس کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اس کو ہم صرف ضعف اسان کی سند سے ہی جانتے ہیں۔ ابو حنیفہ بن سعید ابو اریق اسان حدیث میں ضعیف قرار دیتے ہیں (تحدیث الاحادیث ۲/۳۲۱-۳۲۲) فتح کردہ المستقیم ۳۸۲، سنن ابن ماجہ تصحیح محمد بن عبد الرحمن ۱/۳۲۱ طبع عینی ۱۳۵۲ھ اور آیت کریمہ سورہ بقرہ کی سہ ۱۱۵۔

(۱) رد المحتار ۱/۴۸۹، ۴۹۰، بحر الرائق ۳۰۳، الفرائد ۱/۸۹، ۹۰، (۲) ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، شرح الکبیر مع الفی ۱/۳۹۳۔

## استقبال ۳۳-۳۵

جہتی دشواری ہوگی وہ نماز کا اعادہ کرے گا، خواہ قبلہ کا صحیح ہوا، ورنہ نماز میں معلوم ہوا ہو یا نماز کے بعد (۱)۔

نہ ہو اس کے، وہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے کی تقلید کرنا لازم ہے۔ "یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا تَسْمُوا أَهْلَ الدُّثُرِ" (سورہ بقرہ ۱۷۷) (۱) (سو اگر تم لوگوں کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ لے لےجو)۔

تحریک کرنے سے قبل صحیح ہونے کا ظہور:  
۳۳- حنفی نے یہ فرمایا ہے کہ تحریک کے نماز پڑھنے والے پر اگر درمیان نماز میں وضو ہو جائے کہ اس کا سمت قبلہ صحیح ہے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ باقی مذاہب میں اس نماز کی برکتی کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔

اور بسبب قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے ایک سے زیادہ ہوں تو مقلد اس میں سے کسی کے اجتہاد کو اختیار کرتا ہے یہن زیادہ بہتہ یہ ہے کہ جس شخص پر زیادہ بھروسہ ہو اس کی تقلید کرے (۲)۔

الحکم الرقعی میں ہے کہ مبسوط اور خانیہ کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ از سر نو نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا، کیونکہ جب تک خطا کا علم نہ ہو اس وقت تک اس کی نماز درست تھی تو جب اس کا صحیح سمت قبلہ پر ہوا ظاہر ہوا تو اس کی حالت میں کوئی تغیر نہ ہوا۔ اور قول یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ نماز کا آغاز کر رہا تھا، اب یہ ظاہر ہونے سے کہ سمت قبلہ درست ہے اس کی حالت قوی ہوئی، اور قوی کی بنا ضعف پر نہیں ہوتی (۳)۔

ترک تقلید:  
۳۵- جس شخص پر تقلید سنا نہ ہو اور یہ شخص بھی موجود ہو جس کی تقلید کی جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ محض میلان نفس کی بنا پر کسی سمت کا استقبال کرے۔ حنفیہ اور مالکیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر اس نے تقلید ترک کر دی اور جس طرف اس کا میلان نفس ہوا اسی طرف رخ کر کے مار پڑھی تو اس کا غلط ہونا ضرر، ضعیف نہ ہو تو نماز درست ہو جائے گی، اور مالکیہ نے یہ ضابطہ دیا ہے کہ اگر درمیان نماز غلط ہوا، اس صحیح ہو جائے تو مارتوڑے جب کہ ایسا شرعاً منع ہوتا ہو، اور اگر مارتوڑنے کے بعد وضو ہو تو قول ہے: ایک یہ ہے کہ اعادہ لازم ہے تو وقت میں اگر عیا وقت کے بعد، ورنہ یہ کہ وقت کے بعد اعادہ کرے، جیسا کہ "تبيين الحفظ في القبلة" (قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا) کے بیان میں معترب آ رہا ہے۔

قبلہ کے بارے میں تقلید:  
۳۴- حنفیہ، ثنائیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ فرمایا ہے کہ قبلہ کے بارے میں کوئی اجتہاد کرے والا، اگرے اجتہاد کرے والے کی تقلید میں کرے گا، کیونکہ اجتہاد پر قدرت تقلید سے مانع ہے۔

ثنائیہ، حنبلیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ ہر حال میں اعادہ لازم ہے خواہ قبلہ کی طرف ہی یوں نہ متوجہ رہا ہو (۴)۔

اور جو شخص قبلہ کے لائل سے واقف ہو تو اس کے لئے غیر فی قہر ہو نکل جائز نہیں ہے۔ جو شخص قبلہ کے بارے میں اجتہاد پر قادر

- (۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔
- (۲) نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۲۳، ۳۲۵، المغنی ۱/ ۳۷۲، ۳۷۳، طہ ج۱ ۱/ ۲۲۶، ابن ماجہ ۱/ ۲۹۱، المشرع الکبیر مع المغنی ۱/ ۳۳۳۔
- (۳) الدرر السنی ۱/ ۳۲۶، ۳۲۷، نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۲۵، المغنی ۱/ ۳۷۲، طہ ج۱ ۱/ ۲۲۶۔

- (۱) رد المحتار ۱/ ۲۹۱، ۲۹۲، الفروع ۱/ ۳۸۳، کتاب التنازع ۱/ ۳۰۷، ۳۰۸، مفتی المحتاج ۱/ ۳۶۱، المروۃ ۱/ ۳۱۸، الدرر السنی ۱/ ۳۲۷۔
- (۲) رد المحتار ۱/ ۳۹۳، بحر الرائق ۱/ ۳۰۵، الدرر السنی ۱/ ۳۲۷، مفتی المحتاج ۱/ ۳۶۱، المروۃ ۱/ ۳۱۸، کتاب التنازع ۱/ ۳۱۳۔

۳۶-۳۸

تاہم یہ شخص ورنہ بہت ہی تاریکی میں رفتار شخص کا، استقبال قبلہ:  
۳۶- حنفیہ، شافعیہ، و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ ماینا کے لئے قبلہ  
دریافت رماضہ وری ہے یونکہ ۸ ملاہات کا قلعہ مشدد سے ہے،  
ور حنفیہ کا کہنا یہ ہے کہ رماضہ شخص موجود نہ ہو جس سے دریافت  
کرے تو وہ تحری کرے گا۔ وری طرح جب اس نے ی سے  
دریافت یہ بین اس نے کوئی جواب نہ دیا تو بھی تحری کرے گا تا کہ  
گر اس شخص نے ماینا کے نماز پڑھ لینے کے بعد اس کو قلعہ بتایا تو اعادہ  
نہیں کرے گا۔ وری اس نے دریافت نہیں کیا، وری تحری کرے گا اس  
نے صحیح رخ نماز پڑھی تو جاز ہے ورنہ نہیں۔

اور اگر کوئی مہینا غیر قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز شروع کرتے ہوئے  
کوئی شخص اس کو صحیح سمت کی طرف پھیر دے تو اس نماز شروع کرتے  
وقت مہینا کو یہ شخص دستیاب تھا جس سے وہ قبلہ کے بارے میں  
دریافت کرنا پھر بھی اس سے دریافت نہیں کیا تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔  
وہ ستر نماز شروع کرتے وقت یہ شخص دستیاب نہیں تھا جس سے وہ  
پوچھتا تو گنڈہ نماز پر بنا کرے گا۔ ہر سال چھ بے اولیٰ شخص  
کے سے اس مہینا نمازی کی قید ہوا نہیں۔

مالکیہ کے قریب ہے کہ یہ شخص سے لے قبلہ کے بارے میں  
 کسی حجت پر کمرے والے کی تخلیق جاری نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے  
 کہ کسی حامل سے علامات پوچھے تاکہ ان کے رمیہ قبلہ کی طرف اس  
 کی رہنمائی ہو جائے کہ

قبرہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا:

۷۳۔ حنفی نے مطلق یہ بات کہی ہے کہ وہ نہاری جسے قبلہ کے  
برائے رکھنا چاہتا ہے۔

( رد المحتار ج ۸، ص ۹۰، الدر المنثور ج ۴، فیہ الجواز ج ۲ ص ۳۵ و بعضی از ۶۹ و ۷۳ که اشراج الکبیر مع البسی از ۹۰ و ۹۳ )

بارے میں نہ شک ہو اور نہ اس نے تحری کی اگر اس کو نماز کے دوران اپنا غلط رخ پر ہونا معلوم ہو جائے تو نماز فاسد ہوئی بخلاف اس شخص کے جس پر قبضہ ہوئی ہو نے کی بیا، پر قبضہ کے بارے میں شک ہو گیا ہو اس نے تحری کی بجز اس کو اپنا غلط رخ پر ہونا درمیان نماز معلوم ہو گیا ہو تو وہ اسے مت اپنا رخ بھیجے طے جلد اس کی تحری پہنچی ہے، ورنہ اس پر اپنا غلط رخ پر ہونا نماز کے بعد واضح ہو تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حسب اور مالک کی کامسک یہ ہے کہ جب خدمات قبلہ بالکل واضح ہوں گے نمازی پر یہ ظہر ہوگی اس نے غلط سمت میں نماز پڑھ لی تو نماز کا اعادہ واجب ہے، خود نمازی قبلہ کے بارے میں ہتھیار کرنے والا ہو یا کسی کی قلعید کرنے والا، اس لئے کہ قبلہ کے واضح دلائل سے ماہ اقصیت کے بارے میں کسی کا ذوق نہیں، اس علم غیبت کے باریک مسائل اور گزارش نہ کرنے والے ستاروں کی صورتوں سے ماہ اقصیت کے بارے میں فساں معدوم ہے، اس کی بنیاد پر عاقل و لازم نہیں۔ حنا بلہ اور شافعیہ نے اپنے غیر ظہر قوت میں ان دو صورتوں میں فرق نہیں کیا ہے کہ دلائل واضح ہونے کے باوجود قبلہ مشتبہ یا مخفی ہو جائے یا دلائل قلعہ مخفی ہوں، کیونکہ اس نے انہوں صورتوں میں اس تین کو انعام دے یا حس کا اس کو حکم دیا گیا ہے اور انہوں جہتوں میں استقبال قبلہ سے عاجز رہا، لہذا اعادہ کرنے کے بارے میں انہوں کا حکم یہ ہے۔

شافعیہ کی اکثر روایت کے مطابق اس پر اعادة لازم ہوگا، کیونکہ اس نے نماز کی ایک شرط میں غلطی کی ہے (۱)۔

نماز میں استقبال قبلہ سے عاجز ہونا:

۳۸۔ امر اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی محسوس ہذرہ

[illegible]

## استقبال ۳۸

ہو جو اس کے سے استقبال قبلہ سے مائع ہو، مثلاً مریض اور بندھا ہوا شخص، تو جس حال میں ہے اسی حال میں نماز ادا کرے گا، خواہ قبلہ کے خلاف سمت کی طرف ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ استقبال قبلہ نماز کی صحت کی ایک شرط ہے۔ وہ اس سے عائد ہے تو وہ قیام کے مشابہ ہو گیا (تو جو قیام سے عائد ہوگا اس سے قیام ساتھ ہو جائے گا)۔

شافعیہ اور حنفیہ میں سے صاحبین نے استقبال قبلہ کے ساتھ ہونے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ ایسے شخص کو بھی نہ پائے جو اس کو قبلہ کی طرف متوجہ کر دے خواہ اہمیت مثل دے کر ہی یوں نہ ہو، جیسا کہ شیخ، مکمل مامی نے اور ابن عابدین نے اس کو قیام قرار دیا ہے، اور عادیہ نماز کے تعلق قدرے اختلاف ہے جس کی تفصیل نماز کے مباحث میں موجود ہے۔

ہام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، کیونکہ وہ اسے شخص کی قدرت سے تادیر ہونے والا عائد ہی ہے، اور "ملیۃ المصلیٰ"، "مسجد جہیں"، "الدراختار"، "فتح القدیر" میں کوئی اختلاف نقل سے بغیر صاحبین کے قول کو ترمیم کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

شرعیت مثل پر کوئی اجتہاد مل جائے تو اس کو اجازت ہے کہ لیا مناسب ہے، بشرطیکہ نصف ورہم سے کم اہمیت ہو، اور صاحب یہ ہے کہ نصف ورہم سے مراد اہمیت مثل ہی ہے جیسا کہ تیم کے بیان میں فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے (۱)۔

جس شخص کو کوئی عذر شرعی لاحق ہو جو استقبال قبلہ سے مائع ہو تو فقہاء نے اس کی مندرجہ ذیل صورتوں پر بحث کی ہے:

اس میں سے ایک جان کا خوف ہے، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور

۱/ ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، طبع المراسم، کتاب النکاح، ۳۱۲، طبع مکتبۃ العصر  
میں۔

رد المحتار، ۳۸۹، ۳۹۰، الدرر السنی، ۲۲۳، نہایت النکاح، ۳۰۸، بحل علی  
کج، ۳۳، شرح الکبیر مع انہی، ۳۸۶، ۳۸۷۔

مثالہ نے اس کا ذکر کیا ہے "یہ مثل دہن یا دند کا خوف ہے، ایسی صورت میں اس کو اختیار ہے کہ اس کو جس طرف قدرت ہو اس طرف متوجہ ہو جائے، اور یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جو دشمن کے ہار سے ہار ہو کر بھاگ رہا ہو تو وہ اپنی سوری پر نہ زپڑھ لے۔

حنفیہ نے عذر کی صورتوں میں سے ساتھیوں سے یہ عذر ہو جانے کے خوف کو بھی ذکر کیا ہے، کیونکہ اس میں بھی ضرر ہے۔ شافعیہ نے اس میں دشت محسوس کرنے کو بھی ذکر کیا ہے اگرچہ ساتھیوں سے علیحدہ ہو جانے سے کوئی نقصان نہ ہو۔

حنفیہ اور مالکیہ نے عذر میں سے اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سوری سے اترنے میں اس کے پائوں کے ٹپنے وغیرہ سے موٹ ہونے کا خوف ہو۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ سواری سے اترنے سے عاجز ہو، تو اگر سواری سے نیچے آنے کی قدرت ہو تو اتر جائے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے مار پڑھے، اور اگر بیٹھنے کی قدرت ہو تو سجدہ کر سکتا ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز ادا کرے۔

حنفیہ اور شافعیہ نے عذر میں اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سوری سے اترنے کی صورت میں اس کے مال کے مالک ہونے کا خوف ہو، خواہ مال ملوک ہو یا امانت، اور حنفیہ اور شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ جو شخص نماز کے لئے سواری سے اترنے کے بعد سوار ہونے میں کسی معان کا محتاج ہو اور کوئی معان موجود نہ ہو تو وہ بھی معذور ہے، بایں طور کہ سواری میں ہوا ہو، خواہ کمر ہو تو اس کے لئے سواری سے نیچے نہ تانا جائز ہے (۱)۔

انہیں عذر میں سے شدید جنگ کے وقت خوف ہونا بھی ہے، چنانچہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں کہ گھسان کی لڑائی کے وقت

(۱) رد المحتار، ۳۹۰، الدرر السنی، ۲۲۳، نہایت النکاح، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، شرح الکبیر مع انہی، ۳۸۶، ۳۸۷۔



## استقبال ۳۹-۴۰

ارشاد: "فَأَيْسَرُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا هَذَا" (جس طرف بھی تم پنا رخ رکھو یہی قدر کی جہت ہے) کی تفسیر غریب نفل نماز میں رخ کرنے سے کی گئی ہے (۱)۔

اور اس کو جابر مقرر کیا ہے: "اَللّٰهُ شَطْرُكَ" کے بارے میں اختلاف ہے۔ جس کی تفسیر فقہاء نے صدقۃ المسافر (مسافر کی نماز) اور الصلوة علی الارض (ساری پر نماز) کے مباحث میں کی ہے۔

سفر میں پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۰- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جو متبادل میں سے "شرقی" کا کلام ہے، یہ ہے کہ پیوں چلنے والے مسافر کے لئے پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نفس تو سوار کے متعلق وارد ہوتی ہے۔ لہذا پیدل چلنے والے کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پیدل چلنے والے کو عمل کثیر کی ضرورت ہوتی، اور مسلسل چلنا نماز کے دشمنی ہے، اس لئے اس کو سوار پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

حضرت عطاء: "امام ثمالی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جس کو متبادل میں سے قاضی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ سوار پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لئے پیوں چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز ہے، یہ تکہ پیدل چلنا بھی مسافر کے چلنے کی ایک حالت ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ دونوں مار خوف میں برابر ہیں، تو نفل میں بھی برابر ہوں گے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں کو سفر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے لہذا اگر نفل مار میں استقبال قبلہ کی شرط نکالی جائے تو یہ تو ہوا ہے اور وہ غلط ترک کریں گے یا اپنی زندگی کے مصالحت ترک

(۱) رد المحتار ۱/ ۵۶۹، الدرر السنی ۱/ ۲۲۵، نہیۃ المکارم ۳۰۹، شرح المروغی ۱/ ۱۳۲ طبع المصنف، انہی ۳۵۵، شرح الکبیر مع انہی ۳۸۶۔

شمشیر زنی کی حالت میں جب کہ صغیر آپس میں رہی ہوں اور زبردست خطر ہو، ورنہ ری استقبال قبلہ سے عاجز ہوتا استقبال قبلہ کی شرط مطلق ہو جائے گی (۲)۔ اور اس جنگ کی حقیقت اور اس کے متعلقات کو دیکھتے ہوئے اس کی نماز کا وقت اور وقت امن اس کے عاودہ کا حکم اور اس سے متعلق دیگر احکام کے لئے، لکھئے: (صدقۃ الخوف)۔

سفر میں سوار پر نفل پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت سفر میں سوار ہو کر مست سفر کی جانب رخ کر کے خواہ غیہ قبلہ کی جانب کیوں نہ ہو نفل نمازیں پڑھنا جائز ہے، خواہ بل عذر ہی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے: "كَانَ يُصَلِّي عَلَى وَاحِدَةٍ فِي السَّيْرِ حَيْثُ مَا تَوَجَّهَتْ بِهِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ حالت سفر میں اپنی سوار پر نماز پڑھتے تھے چاہے اس سوار کا رخ جس طرف بھی ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کے

(۱) رد المحتار ۱/ ۵۶۹، الدرر السنی ۱/ ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۹، نہیۃ المکارم ۳۰۹، شرح الکبیر مع انہی ۳۸۶، ۵۰۵، انہی ۳۱۶، طبع المصنف۔  
(۲) حدیث: "كَانَ ﷺ يُصَلِّي عَلَى وَاحِدَةٍ..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت ابن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي السَّيْرِ عَلَى وَاحِدَةٍ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيَّ وَجْهَهُ صَلَاةً يَجِبُ إِلَّا الْفَرَاغَ، وَيُؤْتِي عَلَى وَاحِدَةٍ" (بی ترجمہ) حالت سفر میں اپنی سوار پر نماز پڑھتا رہتا ہے اس طرف رخ کر کے رات کی نماز پڑھتے تھے جس طرف آپ کی سوار کا رخ ہوتا سوائے فرائض کے، ورنہ اپنی سوار پر ہی پڑھتے کہ جو مسلمان کی ایک روایت حضرت ابن عمر سے اس طرح ہے: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَهُوَ مُقْبِلٌ مِّنْ مَّكَّةَ إِلَى بَيْتِهَا عَلَى وَاحِدَةٍ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ"۔ (آپ ﷺ مکہ سے مدینہ آتے ہوئے جو ہر آپ کا رخ ہوتا تھا اسی طرف رخ کر کے اپنی سوار پر نماز پڑھتے) (المروغی و المرحان ۱/ ۱۳۸، طبع و راجع الوقوف والاعوان الاسلامیہ کویت، فتح المبارک ۳۸۹، طبع انتقادی صحیح مسلم متعین محمد قواد عبد الرزاق، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، طبع عینی النسخ)۔



## استقبال ۴۴

قضاء حاجت کرنے والے کا ہوا کے رخ کی طرف متوجہ ہونا، در مکان میں، اٹھل بونے کی اجازت لینے، لے گا گھر کے در، زد کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔

کبھی کبھی آداب اور مکارم اخلاق کی نگہداشت اور پورے طور پر متوجہ ہونے کے لئے کسی خاص جانب میں چہرہ کرنا مطلوب ہوتا ہے۔ جیسے خطیب کا قوم کی طرف اور قوم کا خطیب کی طرف متوجہ ہونا، اور امام کا فرض نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا (۲)۔

ایسی طرح مبہانوں اور مسافروں کی طرف توجہ دینے سے خفاقی روابط مستحکم ہوتے ہیں (۳)۔

ان ہی حالتوں میں سے غصہ، نیم اور ادا، قناعت ہے، در ان ہی میں سے غصہ کے بعد دعا، استغفار، دعا، و سر، قناعت قرآن مجید میں ماری کا انتظار، در حج کے بہت سے مقامات ہیں۔ جس کی تفصیل کتاب اللہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگی، جیسے تہیہ پڑھنا، آب زمزم پینا، مدی کے جانور کو ذبح کرتے وقت قبلہ رخ کرنا، در فریقین کے درمیان کاغذی کا فیصلہ کرنا، جیسا کہ اپنے مقامات پر اس سب کو بیان کیا گیا ہے۔

ایسی طرح حصول برکت کے لئے در شتہاں قبلہ کے در پیہ عمل کو کامل کرنے کے لئے چند خاص جہتوں میں شتہاں قبلہ تہیب ہے، جیسے قریب امگ شمس کو قبلہ رخ کرنا، در ہی طرح میت کو قبر میں ڈال کرتے وقت قبلہ رخ کرنا (۱)۔ (۲) کتاب بنامہ (۳)۔ در ہی طرح

خیالات کو منتشر کر دے جیسے رات کی طرف نماز پڑھنا۔ فقہاء نے ان مسائل پر ”مکروہات صدقہ“ (نماز کی مکروہات) پر ہنگو کرتے ہوئے بحث کی ہے (۱)۔

کبھی کبھی نمازی کے سامنے ہونے والی چیز پسندیدہ ہوتی ہے۔ چونکہ وہ اس کے سجدہ کی جگہ کی ملامت ہوتی ہے تاکہ گزرنے والے نمازی و اس چیز کے درمیان سے نہ گزریں، جیسے سترہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا فقہاء نے نماز کی سنتوں کے بیان میں اس پر بحث کی ہے (۲)۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا: ۴۴۔ نماز کی حالت کے علاوہ انسان کا کسی شئی کی طرف متوجہ ہونا بھی دراصل مباح ہے، لیکن کبھی کبھی اچھے حالات میں نصیحت والے مقامات کی طرف متوجہ ہونا ان کے خیر نصیحت کو حاصل کرے کے لئے مطلوب ہوتا ہے، جیسے دعا کی حالت میں نگاہ در اندر میں تہلی کا آسان کی طرف متوجہ کرنا (۳)۔

ایسی طرح برے حالات میں مقدس مقامات کی طرف رخ نہ کرنا مطلوب ہوتا ہے، جیسے قضاء حاجت کرتے والے کا بیت المقدس یا قرآن شریف کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔ (۲) (۳)۔

کبھی کچھ چیزوں کی طرف رخ کرے سے بچنا مطلوب ہوتا ہے تاکہ اپنے کو ان سے بچایا جاسکے، کیونکہ دینیوں یا پاک ہوتی ہیں، یا اپنی نگاہ کو ان کی طرف دیکھنے سے محفوظ کرنا مقصود ہوتا ہے، جیسے

(۱) انہی ۵۵۵ ص ۵۵۵، اہم علی علیہ السلام، کتاب ۹، شرح تفسیر الامت

۳۰۱، آداب ابن مسعود، ۳۳۵۔

(۲) کتاب الفتا، ۳۱۲، طبع الدار، ۱۳۵۵، شرح مع

انہی ۸۰، اعلام مساجد، ۳۰۲۔

(۳) شرح لا ذکر، ۵۵۵۔

(۱) تہذیب الاحادی، ۳۶۱، انہی ۸۰، شرح ۲۹۳، طبع یو، شرح

امرو، ۱۳۵، انہی ۵۳، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸،

جو شخص سونے جا رہا ہے (۱) کیا جانور دنیا کرنے جا رہا ہے اس کے لئے  
قبورہ ہونا مسنون ہے (دیکھئے: ”کتاب اللہ بارگاہ“)

## استقراء

تعریف:

۱- استقراء کا لغوی معنی ”تتبع“ (تلاش کرنا) ہے، چنانچہ کہا جاتا  
ہے: ”تفروا الأمر و نظروا“ یعنی اس کو تلاش یا۔ اور کہا جاتا ہے:  
”استقراءات الأشياء“ میں نے اشیاء کے فرقہ کو اس کے حوال  
اور اس کو جاننے کے لئے تلاش یا (۱)۔

مثلاً، اور اہل اصول نے استقراء کی تعریف اس طرح کی ہے:  
”اسی کلی کے زیات کی تحقیق سے جو کرنا تاکہ اس زیات کا حکم اس کلی  
پہنچایا جائے (۲)۔“

متعلقہ الفاظ:

قیاس:

۲- قیاس کا معنی کسی نزع کو اصل کے ساتھ حکم میں اشتراک ملت کی  
وجہ سے شامل کرنا ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۳- اگر استقراء تمام ہو اس طور سے کہ مرتبی صورت (یعنی حسن  
صورت کے حکم کی معرفت مقصود ہو) کے حدود تمام زیات کی تحقیق

(۱) تاج المعروس طبع لیبیا، المصباح لمیر طبع: العارفۃ (قرن ۸)۔

(۲) جامعہ اسلامی علی صحیح الجمع ۲۶۱/۲ طبع ۱۳۶۱ھ، اشعار بھارت مخرجی ص ۱۳  
طبع مصطفیٰ انجمن۔

(۳) فروع المصنوع ۲۳۶/۲-۲۳۷۔

( ) بحیر شرح الجامع المصنف ۲۶۱/۲ طبع بلاقہ بڑل الجود ۱۳۸۱ھ/۱۹۶۱ء

المعجم ۲۰۷/۲

چوتھو کر لی گئی ہو تو وہ میل قطعی مانا جاتا ہے، حتیٰ کہ علماء کے ایک  
نثری صورت میں بھی، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ استقراض عام  
و میل قطعی نہیں ہے بلکہ میل نسبی ہے، چونکہ اس بات کا احتمال بعید ہے  
کہ وہ صورت دوسری صورتوں کے مخالف ہو۔

حیض و استحاضہ و عادت کے بارے میں استقراض کے اختیار  
کرنے کو علماء نے جائز قرار دیا ہے۔ اس میں کچھ تفصیل و اختلاف  
ہے جن کا یہ باب نئی جگہ پر اس اعتبار سے حاکم ہوتا ہے۔

۴۔ اگر استقراض ناقص ہو اس طور پر کہ راجعی صورت کے علاوہ  
جزئیات کا حاکم نہ ہو تو یہ اس صورت میں طہی ہوگا، قطعی نہیں  
ہوگا، اس سے کہ قتال ہے نہ نازی صورت کا حکم، یا شریعتیات  
کے خلاف ہو، اور اس قسم کا نام "الحاق الضرر بالاعطاف" (دیکھو  
نہ کے ساتھ حق کرنا) ہے (۱)۔

ان چیزوں پر استقراض کے ذریعہ استدلال یا یا ہے اس کی ایک  
مثال عادت گندہ کرنے والی عورت ہے کہ وہ اپنی عادت مہینوں کے  
ذریعہ ڈال کرے گی۔ ثانیہ کار خج قول یہ ہے کہ آئندہ عورت کی عادت  
کے بارے میں ماہی و پ کی جانب سے اس کی رہنمائی اور عورتوں کے  
استقراض کا اعتبار "لا تترک لک قریب" کے حساب سے ہوگا، چونکہ یہ  
عورتیں مزج اور جسمانی بناؤ کے اعتبار سے طبعی اور خلقی طور پر  
ایک دوسرے کے مثل ہوتی ہیں۔

حقیقہ، مالکیہ اور حنفیہ کا قول جو ثانیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے  
کہ یہی حالت میں عورتوں کے حالات کا استقراض، یا یا جائے گا، اور اس  
کی حالت کو اس کی ہم عمر عورتوں پر قیاس کیا جائے گا، اس سلسلے میں  
نہ میں کچھ اختلاف ہے جس کے لئے (عدت) اور (ایاس) کی  
بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

(۱) شرح منہج الجمع ۳۴۶ ص ۳۴۶

(۲) ابن عابدین ۶۱۴ طبع بولہ حواشی ۲۳۸/۸ طبع دوم ص ۱۸۱  
۶۱۴ طبع اسودب الخطاب ۳۶۴، ۱۳۷ طبع لیبیا۔

## استقراض

تعریف:

۱۔ لغت میں قرض لینے کو استقراض کہا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال طلب قرض یا حصول قرض کے لئے خواہ بغیر  
طلب کے ہو کرتے ہیں (۲)۔  
قرض وہ مثلی چیز ہے جسے آپ کسی کو اس مقصد سے دیں کہ اس کا  
مثل اس سے لیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استدانہ (دین لینا):

۲۔ استقراض استدانہ سے خاص ہے، اس سے کہ دین عام ہے، ہر  
اس چیز کو شامل ہے جو کسی کے لئے ثابت ہو خواہ قرض ہو یا غیر قرض،  
جیسے کہ علم، دین کے لئے کبھی مدت مقرر کی جاتی ہے، دین میں  
مقرر کردہ مدت لازم ہوتی ہے، لیکن جہد کی رائے کے مطابق قرض  
میں مقررہ مدت لازم نہیں ہوتی، اور مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر اس  
میں مدت کی شرط لگا دی جائے تو مقررہ مدت لازم ہے۔ دوسرے

(۱) تاج المعروس لسان العرب (قرض)۔

(۲) البیہقی ۱۸/۱۸ طبع دار الفکر ادب ۱۳۴۲ اور اس کے بعد کے  
صفحات۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون (قرض) لکھنؤی المبدیہ ۵/۶۶ ص ۱۳۶  
۱۷۱ ص ۱۷۱۔



## استقراض ۴

بحث کے مقامات:

۴- استقراض کے مشتہ احکام کا رفقہ عوب القرض میں آتے ہیں۔ عداد ازیں اس کے بعض احکام "کتاب اشرفۃ" میں ایک شریک کے امرے شریک کو اجارت دینے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے (۱)، "کتاب الوکالۃ" میں ان امور کی وضاحت کے ذیل میں جن میں حکمت صحیح ہے (۲)، کتاب الوتف میں وقف کے نئے قرض لینے کے بیاں میں (۳) اور کتاب الفقه میں غائب اور تنگ دست کے اوپر قرض لینے کے بیاں میں آتے ہیں (۴)۔



ایک احسان مانگنا ہے جو ایک قسم کی گداگری ہے اور اس میں توکیل صحیح نہیں (۱)۔

کبھی کبھی قرض لینے میں قاضی کی اجارت ضروری ہوتی ہے مثلاً اس شخص کا قرض لینا جو تنگ دست ہو اور اس کے اوپر اس کے رشتہ دار کے اثر و جات لازم ہونے کا فیصلہ کیا گیا ہو حسیا کہ بعض مذہب میں ہے (۲)، فقہاء اس کو تنقید کے بیاں میں درآتے ہیں۔

ترہ پانچے سے قرض یا تو حنا بلہ کے علاوہ دوسرے مذہب میں مینے کے سے پانچ سے قرض کی وہی کامطالبہ کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ ثابت شدہ دین ہے لہذا دوسرے دینوں کی طرح اس کا مطالبہ کرنا جائز ہوگا۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ مینا مطالبہ نہیں کر سکتا، کیونکہ حدیث مذہبی میں ہے: "امت و مالک لا یبیک" (۳) (تم و تمہارا مال تمہارا سے پانچ ہے)۔

(۱) شرح الروض ۴/۲۸، افی لابن قدامہ ۵/۸۹، ابن ماجہ ۴/۵۵۔

(۲) الریاض فی ظیل ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۲۲۲۔

(۳) حدیث: "امت و مالک ... کی روایت بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے ہادی کی تخریج میں ابن حجر نے نے فرمایا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں، لیکن بذاخر ملتے ہیں کہ یہ حدیث بطریقہ شام عن ابن اسفند و مرسل ہے، اور بخاری نے کہا کہ جس نے اسے حضرت جابر سے موصوفہ روایت کیا ہے اس سے غلطی ہو گئی ہے اور بطریقہ وریز اس نے اس حدیث کی روایت حضرت سمرہ بن جندب سے کی ہے بخاری نے اس حدیث کی سند پر تعلق کرتے ہوئے فرمایا کہ اس میں عبد اللہ بن اسماعیل الخولانی ہیں جن کے بارے میں ابو حاتم نے کہا کہ وہ ضعیف ہیں، اور بذاخر کے بقیہ رجال ثقہ ہیں، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ طریقہ کے رجال ایسے نہیں ہیں، اسی طرح اس کی روایت طبرانی نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے کی ہے وریزی نے ذکر کیا ہے کہ اس میں ابو انیم بن عبد الحمید ہیں، ہمیں ان کے احوال کسی کے یہاں نہیں ملے وریزیہ رجال ثقہ ہیں، اور ابن حجر نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے واسطے سے مقول اس حدیث میں صحابہ ابن سنی ہیں جو ضعیف ہیں (فیض القدیر ۳/۹۳، ۵۰، طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

(۱) ابن ماجہ ۴/۵۳۔

(۲) افی لابن قدامہ ۵/۸۹۔

(۳) ابن ماجہ ۴/۱۹۔

(۴) الریاض فی ظیل ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۳۸۔

یعنی عمل کرتے، وہ لوگ تیروں سے یہ چاہتے تھے کہ تیر نہیں اس کی قسمت بتائے۔

اور انوارِ عزیزی اور اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ استقسام سے اس جگہ وہ جواب مراد ہے جو ممنوع ہے، اور ازلام سے جو بے کے تیر مراد ہیں، اور جب وہ لوگ جو اکھینا چاہتے تو ایک دست مقررہ قیمت پر اس طرح خریدتے کہ اس کی قیمت ادا ہوئی پھر تیر چلائے یہ دریافت کرتے کہ اس کی قیمت اس پر واجب ہوئی لہذا اس کے ذریعہ قیمت کی ادائیگی کی جاتی (۱)۔

استقسام بلا ازلام کے بارے میں فقہاء کی وہی رائے ہے جو جمہور اہل لغت اور مفسرین کی ہے (۲) کہ استقسام ان کی زندگی کے معاملات میں تیروں سے جواب دینا نہیں بلکہ اسی کو ماننے کا نام ہے، اور تیر وہ امر و نہی کے تیر ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- طریق (کنگری مارنا):

۲- طریق کا ایک معنی کنگری مارنا ہے، جو کھانت کی ایک قسم ہے اور ریت چٹائی کرنے کے مشابہ ہے (۳)۔ اور حدیث میں فرمایا گیا ہے:

(۱) لسان العرب (عرب کے ساتھ علامہ) (قسم)، تفسیر الرازی ۱۱/۳۵ طبع المطبعۃ المصطفیٰ المصریۃ الخیر طبعی ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالکتب المصریۃ الخیر طبعی ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالطعارف طبع لمباردی ۲۷/۸، طبع المکتبۃ المصطفیٰ المصروفیۃ، اکبر و اقتدار لاہور، ص ۳۳ طبع المطبعۃ المستقیمہ مصر، احکام القرآن لابن العربی ۲۳/۲ طبع مکتبۃ المصطفیٰ۔

(۲) البیروت ۲/۲۳ طبع دار المعرفۃ بیروت، الذیوتی ۱۲/۶۲، طبع دار الفکر بیروت، ۸/۷ طبع المصطفیٰ، النظم المستطاب مع المہذب ۲۸/۷۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، الخروق ۲۳/۲ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۳) لسان العرب، الخواجہ ۱۱/۱۰۹۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، ابن ماجہ ۳۰/۶۳ طبع بیروت، الخی و دولت ۳۹/۳ طبع دار الفکر۔

## استقسام

تعریف:

۱- لغت میں استقسام کا استعمال تیر وغیرہ کے ذریعہ حصہ طلب کرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔ حصہ سے مراد اس جگہ وہ خیر یا شر ہے جو انسان کے سے مقدر کیا گیا ہے، اور اس حصہ مقررہ کے لئے بھی استعمال یا جانا ہے جو مقرر ہے۔ "قسم" سے مراد یہاں حصہ ہے۔

واللہ تعالیٰ کے رضاء "وان تستقسموا بالازلام" (۱) اور نیز یہ کہ تیر کے تیروں سے تقسیم یا حاکمے میں استقسام سے یا مراد ہے اس کے بارے میں حدیث "مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، جمہور ان میں سے یہ کہہ رہے ہیں کہ استقسام بلا ازلام کا معنی مراد تیروں کو چار کرنے کی معنی حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ رمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص سفر یا لڑائی یا تجارت یا نکاح وغیرہ کا ارادہ کرتا تو وہ ان تیروں کو چینیلتا۔ ان تیروں میں سے بعض پر ان لوگوں سے، "امرونی دبی" (مجھ کو میرے رب نے حکم دیا ہے) اور بعض پر "نہانی دبی" (میرے رب نے مجھ کو روک دیا ہے) لکھ رکھا تھا، اور بعضوں کو سادہ سی رہنے دیا تھا، تو اگر "امرونی دبی" ملتا تو کھاتا تو کام شروع کر دیتے، اور اگر "نہانی دبی" ملتا تو کھانا تو کام شروع کرنے سے رک جاتے، اور اگر سادہ دیا تو کچھ تیر نکال کر



”العیافۃ والطیرۃ والطرف من العجبت“ (۱) (پہرہ دار شگون بینا، بد شگونی بینا اور منتر کے طور پر کتا کی چیتنا سب شیطان فیعل ہے)۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ”طرق باھشی اور استقسام“ یعنی منتر کے طور پر کتا کی مانا اور فال کا تاہنوں کے دونوں نصیب جانتے کے ہیں۔

### ب۔ طیرۃ (بد شگونی لینا):

۳۔ طیرۃ بد شگونی لینا ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ اہل عرب جب کسی مہم پر جانا چاہتے تو پہلے وہ لوگوں کے ہنڈ کے پاس آ کر انہیں اڑاتے تھے۔ مگر یہ پرندے دائیں طرف جاتے تو یہ لوگ اپنی مہم پر روانہ ہو جاتے، اور بائیں طرف جاتے تو بد شگونی تصور کرتے اور واپس آ جاتے۔ تو شارٹ سے اس سے منع فرمایا (۲) چنانچہ حدیث یہی میں ہے: ”لیس منا من تطیر أو تطیر لہ“ (۳) (جو شخص بد فالی لے یا جس کے لئے بد فالی لگنی وہ ہم میں سے نہیں)، اسی وجہ سے طیرۃ اس بات میں استقسام کے مشابہ ہے کہ اس کے ذریعہ بھی غیب سے پتا مقدر جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: ”العجبت من الطیرۃ“..... کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے ترمذی بن برہانہ اسدی سے کی ہے۔ اور نووی نے حدیث کو ابو داؤد کی طرف منسوب کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (فیض الہدیہ ۳۵۵ ص ۳۹۶ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۷۹ ص ۵۷۱ طبع سوم بلاق، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷ طبع دار الفکر بیروت، لا داب لشرعیہ لابن مطہر ۳۶۷ ص ۳۶۷ طبع لبنان ۱۴۰۹ھ، ۱۱۰۹ھ۔

(۳) حدیث: ”لیس منا من تطیر.....“ کی روایت طبرانی وریز اور ابن جریر بن صمیم سے کی ہے۔ منذری نے کہا ہے کہ طبرانی کی سند حسن وریز اور ابن منذر جید ہے۔ شیخی نے کہا کہ اس میں ایک روایت ابن ابی شیبہ سے ہے جس کو ابو حاتم نے ثقہ اور ابن ماجہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کے بغیر رجال ثقہ ہیں (فیض الہدیہ ۳۸۵ ص ۳۸۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

### ج۔ فال (نیک شگونی لینا):

۴۔ فال یہ ہے کہ آپ کوئی بات سن کر اس سے نیک فال لیں۔ اور ”فال“ ”طیرۃ“ کی ضد ہے، چنانچہ حدیث میں فرمایا ہے: ”کان النبی ﷺ یحب الفال ویکرہ الطیرۃ“ (۱) (نبی ﷺ نیک فالی کو پسند فرماتے اور بد فالی کو ناپسند فرماتے تھے)۔

نیک فالی محبوب ہے بشرطیکہ بلا ارادہ اچھی بات سن کر نیک فالی لی جاتی ہو۔ مثلاً یا فلاح اور یا مسعود کو سن کر اس سے خوشخبری ملے۔

اور فال اس معنی کے لحاظ سے استقسام (منوع) کے قبیل سے نہیں ہے، اور اگر فال سے کسی کا مقصد فیہ اور شر کی شناخت حاصل کرنا ہو، تو وہ یہ فال قرآن سے لی جائے یا ریت چینگ ریا قرعہ اندازی وغیرہ کے ذریعہ ہو، اور وہ شخص عقیدہ رکھتا ہو کہ شر بھی فال نکلے تو اس کی پوری رائے کا اور اگر شراب نکلے تو اس سے اجتناب کرے گا، تو یہ فال حرام ہے، کیونکہ یہ بھی منوع استقسام کے قبیل سے ہے (۲)۔

### د۔ قرعہ (قرعہ اندازی):

۵۔ قرعہ اسم مصدر ہے اقتران کے معنی میں، یعنی قرعہ اندازی کے تیرے وغیرہ ڈال کر انتخاب کرنا۔ یہ جو اکی قسم نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں کا

(۱) حدیث: ”کان النبی ﷺ یحب الفال.....“ کی روایت احمد بن حنبل نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ابن ابی القحطیب کی ہے اور ابن ماجہ نے یہ روایت ابن القحطیب کی ہے ”کان النبی ﷺ یحبہ فوال الحسن ویکرہ الطیرۃ“ (۲) (نبی ﷺ کو نیک فالی پسند آتی اور بد فالی ناپسند ہوتی تھی)، حافظ بیہقی نے فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد بن حنبل ۳۲۲ ص ۳۲۲ طبع دار الفکر اسلامی ۱۳۹۵ھ، سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نواز عبدالمطلبی ۷۰۲ ص ۷۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) لسان العرب، الصحاح لہمیر، الفروق ۳۰ ص ۳۰، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷، لا داب لشرعیہ ۳۶۷ ص ۳۶۷ طبع ۱۴۰۹ھ، حقاہم القرآن لاس العربی ۵۳۳ ص ۵۳۳، ابن ماجہ ۱۷۹ ص ۵۵۵۔



## استقسام ۸، اِستقَالَ، استکساب

ضرب سے مر جائے اور جو اونچے سے گر کر مر جائے اور جو سی کے سینک سے مر جائے اور جس کو وہ بے کھانے لگیں، سو اس صورت کے کہ تم سے ذبح رہا ہو، اور جو جائز استمانوں پر بھیشت پہنچایا جائے، اور نیز یہ کہ قرآن کے تیرہوں سے تقسیم کیا جائے، یہ سب گناہ (کے کام) ہیں۔

## استقلال

یہی ہے: "انفرادی"۔

لہذا استقسام بلا زلام اللہ تعالیٰ فی مابین، اری سے الگ ہوا ہے، چونکہ یہ عیب فی کمالی ہے یا جو فی ایک قسم ہے، اور یہ دونوں صورتیں ممنوع ہیں (۱)۔

## استکساب

یہی ہے: "صدق" اور "لفظ"۔

استقسام کے بجائے شریعت کا، استخارہ کو حلال قرار دینا:  
۸- چونکہ انسان فطری طور پر اپنے طریقہ زندگی کی دریافت کرنے اور اپنے معاملات (زندگی) پر اطمینان حاصل کرنے کا خواہش مند ہوتا ہے، اس لئے شریعت نے انسان کے لئے ایسی چیز ایجاد کر دی ہے جس کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ کا سہارا لے سکے تاکہ جس چیز میں اس کے سے فیج ہو اس پر اس کو ترجیح دے اور جو جائے پھر وہ اس کی طرف متوجہ ہو۔

اور استخارہ کی چیز میں فیج عیب سرا ہے (۲)۔ تفصیل "استخارہ" کی اصطلاح میں ہے۔



(۱) المقرئ ۱۶۹، حکام القرآن لاسن طبری ۲/ ۵۳۳، اسی ۷/ ۸، البیہقی ۲/ ۲۲۲، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۳، ۳/ ۳۶۳، ۴/ ۳۰۶، الترمذی ۲/ ۲۳۰، الترمذی ۲/ ۱۰۹، اور اس کے بعد کے صفحات، نظام الترمذی ۳/ ۳۹۷، لا داب اشرفیہ لاسن مطبع ۳/ ۶۷۷، خشی اور دولت ۳/ ۹۵، رد المحتار ۲/ ۲۵۳، طبع مصطفیٰ اہل سنت۔

(۲) الاذکار محمودی ۱/ ۱۰۱، طبع دار الملاح للطباعة والنشر، انش ۲/ ۱۳۳، ابن ماجہ ۱/ ۳۶۱، مجمع، الجلیل ۱۰۱۔

## اسلام

تعریف:

۱۔ لغت میں اسلام کے معنی ہاتھ یا منہ سے چھونا ہے، اور اسلام یا تو عدم سے ماخوذ ہے جس کا معنی سلام کرنا ہے (۱)، یا اس کا ماخذ سلام بکسر لیس ہے یعنی پتھر کیونکہ اسلام میں پتھر چھونا ہوتا ہے۔ ان ہی معانی میں فقہاء طواف کی بحث کرتے وقت اس کو استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اور سلام کا استعمال ”تسلم“ (اسی چیز کو ڈال کر اٹھانا) کے معنی میں بہت مشہور ہے۔ لہذا اس معنی کو جاننے کے لئے ”تسلم“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

جماد حکم:

۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غار طواف میں حجر اسود اور رکن ینانی کو ہاتھ سے اسلام کرنا مستنون ہے (۳)۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر“

- (۱) لسان العرب بتاج العربی (سلم)۔
- (۲) طبہ نظیر ص ۲۹ طبع مکتبۃ الشیخ، نظم المستدب ۲۲۹/۱ طبع مصنفی کتب، المعنی لابن قدامہ ۳۷۱/۳ طبع المریض۔
- (۳) ابن ماجہ ص ۱۶۹ طبع یواقہ الصدوق علی الکتابہ ۲۰۳/۱ طبع مصنفی کتب، شرح لروض ۳۸۱، ۳۸۰ طبع المکتبۃ، المعنی لابن قدامہ ۳۸۰، ۳۷۹ طبع المریض۔

والرکن الیمانی“ (۱) (یہ ﷺ حجر اسود اور رکن ینانی ہی کا اسلام کرتے تھے)۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے جب سے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ شدت وسہولت ہر حال میں رکن ینانی اور حجر اسود کا اسلام کرتے تھے اس وقت سے میں نے اس دونوں رکنوں یعنی حجر اسود اور رکن ینانی کا اسلام کبھی نہیں چھوڑا (۲)۔ اور اس لئے بھی کہ رکن ینانی اور نیم مدیہ اسلام کی جیسا کہ قائم ہے، لہذا اس کا اسلام انی طرح مسنون ہے جس طرح حجر اسود لے اس گوشہ کا اسلام مسنون ہے (۳)۔ حنیف، ثنائید، ورنجاہد کے نزدیک پتھر چکر کی طرح طواف کے ہر چکر میں اسلام مسنون ہے، اور مالکہ بعد کے چکروں میں اسلام کو مستحب قرار دیتے ہیں (۴)۔

حجر اسود کا منہ سے بوسہ لیا ہاتھ سے چھونے کی طرح ہے، مالکہ کہتے ہیں کہ ہاتھ سے چھونا اس وقت ہوگا جب اس منہ سے بوسہ لینے پر قادر نہ ہو (۵)۔ اور رکن ینانی کا بوسہ لینے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو احکام طواف میں ذکر کیا جائے گا۔ اور جب انسان ہاتھ سے چھونے پر قادر نہ ہو تو اپنے ہاتھ میں مویہ کی بجائے پتھر سے چھو لے گا۔

(۱) حدیث ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر ..“ کی روایت مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کی ہے (صحیح مسلم ۲/۲۳۳ طبع معنی المجلدی ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) حدیث ابن عمرؓ ”ما روکت اسلام ہلین الرکنین ..“ کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۲/۲۳۳ طبع معنی المجلدی ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) المعنی لابن قدامہ ۳۸۰۔

(۴) ابن ماجہ ص ۱۶۹، شرح لروض ۳۸۰، المستدب ۲۲۹/۱، المعنی لابن قدامہ ۳۸۰، الصدوق علی الکتابہ ۲۰۳۔

(۵) ابن ماجہ ص ۱۶۹، معنی المکناج ۲۷۸، طبع مصنفی کتب، المعنی لابن قدامہ ۳۷۹۔

## استلحاق ۱-۲

اور اگر کسی طرح چھو ممکن نہ ہو تو اس کی طرف اشارہ کر کے کہیں کہیں گاہ، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: "طاف النبي ﷺ على بعير كلما أتى الركن أشار إليه وكتبوا" (۱) (نبی اکرم ﷺ نے ایک اونٹ پر سوار ہوا اور طواف کیا، جب جب رکن کے پاس آتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے اور لکھتے)۔

## استلحاق

تعریف:

۱- استلحاق لغت میں "استلحق" کا مصدر ہے (۱)، جب کوئی شخص کسی کو اپنے خاندان میں شامل کر لے تو کہا جاتا ہے: "استلحقه" اس نے اس کا دعویٰ کیا۔  
اصطلاح میں اس کا معنی سب کا اقرار کرنا ہے۔ لفظ "ستلحق" کی تعبیر مالیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مستعمل ہے، ورنہ یہ سب کا اقرار کرنے کے لئے بہت کم لفظ ستلحق کا استعمال یا ہے (۲)۔

## استلحاق کا شرعی حکم:

۲- عمرہ بن شعیب کی حدیث میں آیا ہے: "النبي ﷺ قضی فی کل مستلحق استلحق بعد أبيه الذي يدعى له فقد لحق بمن استلحقه" (۳) (نبی ﷺ نے یہ فیصلہ فرمایا کہ ہر وہ



(۱) لسان العرب، جامع لغوی، اصطلاح مادہ (حق)۔  
(۲) حاشیہ و تفسیر علی شرح المنہج، ص ۱۰۹ طبع المکتب الاسلامی، طبع مصر ۱۳۶۱ھ، شرح المکیرم، حاشیہ اللہ علی ۳/۱۲ ص ۲۰۰۔  
(۳) حدیث "أن النبي ﷺ قضی أن کل مستلحق...." کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ سے حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند کے ساتھ کی ہے کہ "أن النبي ﷺ قضی" (۱) (نبی ﷺ نے فیصلہ فرمایا، اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا: "أن کل مستلحق استلحق بعد أبيه الذي يدعى له ادعاء ورفعه قضی أن کل من کان من أمه

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ۱۶۶ ص ۲۰۵ طبع مصنفی مجلس، شرح لروض  
۸۰۱ ص ۸۰ شرح شعی الارسلات ۵۰/۲ طبع بیاضہ، انہی لابن قدامہ  
۳۸۱ ص حدیث "طاف النبي ﷺ...." کی روایت بخاری نے  
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں: "طاف  
بني ﷺ ماليه علي بعير كلما أتى الركن أشار بشيء  
في يده وكتبوا" (الح) (فتح الباری ۳/۶۶ ص ۲۰۵ طبع انتقاری)۔  
(۲) ابن ماجہ ج ۱، ۱۶۶ ص ۲۰۵ طبع مصنفی مجلس، شرح لروض

استحقاق ۲

وہو بطور ایلہ احجب اللہ تعالیٰ مہ و فصحہ عسی  
و دوس الاولیں والآخریں یوم القیامۃ (۱) (جس عورت نے  
کسی ایسے شخص کو کسی خاندان میں شامل کیا جو اس میں سے نہیں ہے تو  
اللہ تعالیٰ سے اس کا کوئی رشتہ نہیں۔ « ر اللہ تعالیٰ اس کو پڑ حنت میں  
میرزا، اہل نہیں کریں گے۔ « جس مرد نے اپنے بچہ کا نکاح کیا حالانکہ  
وہ اس کی طرف، کچھ رہا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے پردہ فرمالیں گے و  
قیامت کے دن تمام « لین، « آثرین کے سامنے اس کو رسو  
نہیں کریں گے۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ صحت واقعہ کے وقت اسطحاق کا حکم واجب ہے اور اس کے ثبوت میں غلط بیانی کے ساتھ اور نسب کی نفی کے ساتھ طہی ق حرام ہے اور اس کا شمار کبائر میں ہے، کیونکہ یہ کفران نعمت ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایما امرأة ادخلت علی قوم من ایس منہم، فلیست من اللہ فی شیء، ولکن یدخلہا اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولہ

(۱) حدیث: ”لیجھا امراۃ اذ خلعت علی قوم.....“ کی روایت ابو داؤد  
نسائی، ابن ماجہ ابن حبان ورمحاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور ابن  
حبان ورمحاکم نے اس کی تصحیح فرمائی ہے عورحاکم کی تصحیح سے ذہبی نے تعلق  
کیا ہے دارقطنی نے اعلیٰ میں اس کی تصحیح کی ہے (ابو داؤد یکہ انہوں نے  
اتراف کیا ہے کہ عبد اللہ ابن یوسف سعید الجہد کی روایت کرے میں  
متفق ہیں ہوریکہ ورمحاکم اسی حدیث کے درجہ پہلے جاتے ہیں اور تصحیح  
میں ابو داؤد، نسائی، ابن حبان ورمحاکم، روایت عبد اللہ بن یوسف حجازی کی  
طرف منسوب کرے کے بعد کہا ہے کہ اس سے + سے یہ حدیث الہیہ کے کسی  
نے روایت نہیں کیا (فیض القدیر ص ۳۷۷ طبع اسکندریہ ۱۳۵۶ھ  
لحمہ دیک ۲۰۰۳ متابع کردہ در کتاب العربیہ)

- 174 -

### ج۔ تجسس (تفتیش کرنا):

استماع تو سننا ہی ہوتا ہے، اور تجسس سننے سے بھی ہوتا ہے اور اس کے علاوہ سے بھی، علاوہ ازیں تجسس پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے ( ) جبکہ استماع پوشیدہ طور پر بھی ہوتا ہے اور اعلاانیہ طور پر بھی ( ) دیکھئے: تجسس۔

## استماع

### تعریف:

۱۔ لغت اور اصطلاح میں استماع سنی جانے والی بات کو سمجھنے یا اس سے استفادہ کی غرض سے سننے کا ارادہ کرنا ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

نف۔ سماع:

۲۔ استماع کے تحقق کے لئے قصد کا ہونا ضروری ہے، اور سماع بھی قصد کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر قصد کے (۲)۔ فقہاء کے یہاں سماع کا کثر استعمال ہو بلعب کے آلات کو بالقصد سننے کے لئے ہوتا ہے۔

### ب۔ ستر قی لسمع (چھپ کر سننا):

استماع کبھی پوشیدہ طور پر ہوتا ہے "کبھی اعلاانیہ ہوتا ہے۔ میں "ستر قی لسمع" ہمیشہ پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے۔ اسی لئے اہل لغت سے کہا ہے کہ یہ چھپ کر سننے کا نام ہے (۳)، (۴) دیکھئے: "ستر قی لسمع"۔

(۱) المصباح المہیر: مادہ سمع، الفروق فی اللغة ص ۸، طبع دار الفکر، قاہرہ  
تقدیر ۳۷۷۔

(۲) المصباح المہیر: مادہ سمع۔

(۳) المصباح المہیر: مادہ سرق۔

### د۔ انصات (خاموش ہونا):

کسی بات کو بغور سننے کے لئے خاموش ہونا "انصات" کہنا ہے (۲)۔

اور استماع (سننا) تو انسان کی آواز کا ہو گا یا حیوانات یا جمادات کی آواز کا۔

### استماع کی قسمیں

پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا

اول۔ قرآن کریم کا سننا:

الف۔ نماز کے باقر قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم:

۳۔ قرآن کریم کی جب آیت کی جائے تو اس کی طرف پوری توجہ کر کے سننا واجب ہے بشرطیکہ وہاں ترک استماع کا کوئی عذر شرعی نہ ہو (۳)۔ اس کے وجوب کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے کہ کیا یہ واجب یقیناً ہے یا واجب کفائی؟ ابن عابدین نے کہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ قرآن کا سننا فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ یہ اس کے حق کو او

(۱) المصباح المہیر: مادہ (جس)۔

(۲) المصباح المہیر: مادہ (صت)۔

(۳) فتح القدیر للہکوکا ص ۲۶۷، طبع مکتبۃ المطابع العربیہ، القاہہ ۱۳۵۰ھ، نظام القرآن للجماع ص ۳۹، طبع المکتبۃ العربیہ، القاہہ ۱۳۶۶ھ، ابن عابدین ص ۳۶۶، طبع اول۔

## استماع ۴-۵

کرنے کے لئے ہے، اس طور سے کہ اس کی طرف توجہ ہو، اس کو ضائع نہ کیا جائے، بعض لوگوں کے خاموشی کے ساتھ سننے سے یہ "ہو جاتا ہے جیسا کہ سلام کا جواب دینے میں ہے۔ حموی نے اپنے مستان القاضی "تہناتہ یحیٰ" سے جو منقاری زبہ کلام سے مشہور ہیں نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک رسالہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ قرآن شریف کا سننا فرض میں ہے (۱)۔

ہاں سورۃ اعراف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۲) (اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہا کرو)، اگرچہ یہ زمین نما رنگلوئی ممانعت کے لئے نازل ہوا ہے (۳) مگر اعتبار فقہ کے عمم کا ہے، نہ کہ سبب کے خاص ہونے کا، اور اس کا فقہ اس قرآن قرآن کو بھی شامل ہے جو نماز میں کی جائے "اور اس قرآن کو بھی جو خارج نماز کی جائے (۴)۔

مناجید کے ۱۰ یکہ قرآن کریم کی قرأت کا سننا مستحب ہے (۵)۔  
۴۔ جس شخص کے کان تک تلاوت قرآن کی آواز پہنچ رہی ہو وہ ترک استماع میں معذور ہوگا اور اس کی وجہ سے بکارت نہیں ہوگا بلکہ تلاوت کرے والا بار ہوگا، جیسا کہ ابن عابدین نے فرمایا ہے "مقام مشغولیت میں ہاؤر بلند تلاوت کی جارہی ہو اور سامعین مشغولی کی حالت میں ہوں، جیسے بار بار جو ابی لئے بنائے گئے ہیں کہ ان میں لوگ اسباب معاش کا لین دین کریں، اور جیسے گھر

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۷

(۲) سورۃ اعراف ۲۰۴

(۳) اس آیت کی تفسیر کے لئے دیکھئے تفسیر القرطبی ۷/ ۳۵۳ طبع دارالکتب

المصریہ ۱۹۶۹ء

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶

(۵) شرح مشکوٰۃ المصابیہ ۱/ ۲۳۲

اہل خانہ کے گھریلو کام میں مشغول ہونے کی حالت میں، مثلاً جھڑو دینا، کھانا پکانا وغیرہ، اور ایسے لوگوں کے سامنے قرأت کرنا جو فقہ پڑھ رہے ہوں، اور مسجدوں میں، یہ تک مسجدیں تو نماز کے لئے بنائی گئی ہیں، "قرآن قرآن نماز کے تابع ہے، لہذا قرآن سننے کے لئے نماز نہ چھوڑی جائے گی، اور مشغولیت کی حالتوں میں قرآن قرآن کا سننا ترک کر دینے کے باوجود نادانہ ہوگا تاکہ لوگوں سے تنگی "رشتہ مت قطع ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَمَا جَعَلْ عَلَیْكُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَرْجٍ" (۱) (اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی)، اور اس کی وجہ سے قرآن پڑھنے والا ہی بار ہوگا، اس لئے کہ قرآن کے امتام کو وہی ضائع کر رہا ہے (۲)۔

ب۔ قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی تلاوت کا مطالبہ کرنا:  
۵۔ اگر کوئی مسلمان کسی کے بارے میں جانتا ہو کہ وہ قرآن کریم کی تلاوت اچھی آواز سے عمدہ طریقہ پر کرتا ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس سے قرآن کریم کی تلاوت کی فرمائش کرے تاکہ اس کو بغور سن سکے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ سلف صالحین کی بیعت جہنمیں (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اچھی آواز کے ساتھ تلاوت کرنے والوں سے مطالبہ کرتی تھیں کہ موقرأت کریں اور یہ لوگ غور سے سنیں، یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ یہ فقہ کے نیک بندوں اور عبادت گذار لوگوں کا طریقہ ہے اور رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ سنت ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے صحیح حدیث میں یہ ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں: "قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اقْرَأْ عَلَيَّ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ"

(۱) سورۃ حج ۷۸

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۶۲ طبع مکتبۃ الجوامع طرابلس لیبیا، جوہر لائبل اراک طبع

عباس مقرون، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰



## استماع ۶-۷

اقرأ عیك، وعیك اقرأ قل نعم (رسول اللہ ﷺ) نے مجھ سے فرمایا کہ میرے سامنے قرأت نہ تو میں نے کہا اب اللہ کے رسول! کیا میں آپ کے سامنے قرأت نہ تو میں نے کہا اب اللہ پر ہی مازل ہوا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: لا، ہر ایک روایت میں یوں آیا ہے: "إني أحب أن أسمع من عبدي يقرأ سورة النساء حتى أتيت على هذه الآية: "لَكُمْ إِذَا جُنَّا مِنْ كُلِّ أَنْتَبَ بِشَيْءٍ وَجُنَّا بِكَ عَلَى هَوْلَاءَ شَيْءٍ" (۱) قال: حسبك الآن، فأنصت إليه فإذا عساه تلو فان" (۲) (آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے سے اس کو سنوں، تو میں نے سورہ نساء کی قرأت کی یہاں تک کہ جب میں اس آیت پر پہنچا: "لَكُمْ إِذَا جُنَّا مِنْ كُلِّ أَنْتَبَ بِشَيْءٍ وَجُنَّا بِكَ عَلَى هَوْلَاءَ شَيْءٍ" (۳) اس وقت یا نبی! نہ گاہب ہم مت سے یک یک کو دوا نہ کریں گے۔ ہر اس لوگوں پر آپ کو بطور کو ویش کریں گے) تو آپ ﷺ نے فرمایا: بس اب رہے ۱۰۰ تو حسب میں آپ ﷺ کی طرف متوجہ ہو تو، یکساں کہ آپ ﷺ کی ۱۰۰ ہوں۔ لکھوں سے آسو جاری ہیں۔)

۱۔ ریغیر وہ ہے اپنی سندوں سے حضرت عمر بن خطابؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ وہ حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ سے کہا کرتے تھے کہ ہمارے سامنے ہمارے رب کا کرکر ہوا تو اس کے پاس قرآن کریم کی تلاوت کرتے تھے (۳)۔ اس کے متعلق بہت سے آثار معترف ہیں۔ ۶۔ نوویؒ فرماتے ہیں کہ علماء سے "حب قرآن" دیا ہے کہ نبی ﷺ

کی حدیث کی مجلس کا آغاز، اختتام چھٹی، ۷۔ ز۔ لے قاری کی قرأت کے بعد سے یا جانے جتن قرآن سموت سے پڑھا جائے (۱)۔

خبر نے سراسر اس کی ہے قرآن شریف کا بغور سننا خود اس کی قرأت کرنے سے افضل ہے، یہ تک سننے والا استماع کے فرض کو ادا کرتا ہے جبکہ قرآن کریم کی تلاوت فرض میں ہے، ہر ابو خود نے ماسکین کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ قرآن کریم کا بغور سننا قرأت کرنے سے زیادہ اب کا باعث ہے، یہ تک قرآن سننا فرض ہے، پر ہنا فرض نہیں (۲)۔

### ج۔ خیر مشروع تلاوت کا سننا:

۷۔ جمہور کا مذہب ہے کہ ہر اس طرح قرآن کریم کی تلاوت کی جائے جس میں ترجیع اور تحسین یعنی بلا وجہ کھینچ مان ہو، اور حرکت و آرام کی جائے تو ایسی تلاوت کا سننا جائز نہیں ہے، اور "ترجیع" حرف کو گھما نا اور غیر حروف سے ادا کرنا ہے۔

اور انہوں نے کہا ہے کہ تلاوت کرنے والا اور سننے والا دونوں "مدا میں برابر ہیں، یعنی جب سننے والا تلاوت کرنے والے پر گنہگار نہ کرے یا اسے آگاہ نہ کرے۔ لیکن قرأت کے قواعد کی مخالفت کے بغیر انہی آواز سے تلاوت کی جائے تو یہ مستحب ہے اور اس کا سننا بھی بہتر ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "زیرو القرآن بأصواتکم" (۳) (تم اپنی آوازوں سے قرآن کو آواز دے)

(۱) انبیاء فی آداب حملۃ القرآن ص ۳۳ طبع دار الفکر

(۲) حاشیہ ابو سعید، مسکین ص ۲۹۰

(۳) حدیث: "زیرو القرآن بأصواتکم" کی روایت ابو داؤد، ترمذی اور اسناد سے حضرت ابو داؤد بن عمار سے مروی ہے، مندرجہ نے اس کے متعلق مکتبہ کیا ہے اور "المبانی" نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (مختصر ابو داؤد، ص ۲۸۷) ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

(۱) سورہ سہ ۳

(۲) حدیث: "اقرأ عیك یقرأ" کی روایت بخاری نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے۔

(۳) حضرت عمر بن خطابؓ کے ہاں کی روایت (ابن ابی نعیم) ہے (سنن الدارمی) ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

## اختتام

کہو۔ حضرت ہوموسیٰ اشعری کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لقد أوتي مرعوا من مرعير آل داود" (۱) (ان کو عس و عس عیدہ السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دے دی گئی۔)

کتاب لآم میں مذکور امام شافعی کا مندرجہ ذیل قول انہی مفہوم پر  
محمول کیا جائے گا:

محسن کے ساتھ قرأت کرنے اور آواز کو اچھا بنانے میں خواہ وہ کسی طرح ہو کوئی حرج نہیں ہے، اور میں اس قرأت کو پسند کرتا ہوں جو میرے پاس حذر اور غمگین کرنے والی آواز میں کی جائے (۲)۔

بعض شافعیہ جیسے ماوروی کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کو گا کر پڑھنا مطلقاً حرام ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے قرآن کریم کو اس کے درست نفع سے نکال دیتا ہے۔ ان کے علاوہ لوگوں نے اس میں یہ قید رکائی ہے کہ وہ اس کے ذریعہ ایسی حد کو پہنچ جائے جس کا کوئی قاری قائل نہ ہو، اور بعض حنابلہ جیسے ہاضی ابو یعلیٰ کی رائے یہ ہے کہ کُن کے ساتھ قرآن کریم کا پڑھنا ہر حال میں مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا کرنا قرآن کریم کو اس کے صحیح نفع سے نکال دیتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ

= مکتبہ اہل انبیاء ص ۳۸۹ مجمع البیان فی تفسیر القرآن الاولیٰ ص ۳۹ طبع المکتب الاسلامی، مصر ۱۳۹۱، المصاحح ۱۳۲۷ شائع کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۱ھ

( ) حاشیہ بی سورتی، مسکن سر ۳۰۵، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدرہ ۵/۲۷۰، مجمع الاثر شرح ملتفی الاثر ۲/۵۲۸، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۱۷۳، جوامع الاکلیل ۱/۱۷۱، طبع عباس شقرون، کتابت المطالب ۲/۳۵۳، المغنی ۸/۱۷۸، اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ فقیر بی ۳/۳۲۰، حدیث "تھنہ لونی من مازا میں من امیر آل داؤد" کی روایت مسلم نے حضرت بریدہ سے مروی ان الفاظ میں کی ہے "ابن عبداللہ بن قیس او "الاشعری" أعطی من مازا میں من امیر آل داؤد" (عبداللہ ابن قیس یا "اشعری" کو آل داؤد کی بانسریوں میں سے ایک بانسری عطا کی تھی ہے) (صحیح مسلم تحقیق مجتہد احمد ربیع ۱/۵۳۶، طبع عین النکلی ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) ۱۳۵۷/۱۵/۱۵

کے ارشاد ”کیس ما من لم یغن بالقراء“ کی تشریح اسی طرح کی گئی ہے کہ اس کا معنی ”بسغی بہ“ ہے (یعنی جو شخص قرآن کے دریغ مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔ (۱)

۸۔ ایک شخص کے پاس ایک جماعت کا قریبی رشتہ تھا جس کے علماء و  
 کے پاس رہتے تھے اور ان سب کا قریبی رشتہ ہے اس کے لئے  
 ہونے کے لئے اس میں مداخلت کی اور وہیتیں ہیں۔

ایک پیکر + 3 = 33 ہے۔

اور، ہماری یہ کہود مکتوب ہے، یہی رے خفیہ کی بھی ہے۔ من رشد فرماتے ہیں کہ امام مالک اس کو مکتوب سمجھتے تھے اور پسند نہ فرماتے تھے، پھر انہوں نے اس سے رہنمائی فرمایا اور کچھ ترمیم فرمادی۔

نرا بت کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک جماعت یکساں انداز کے سامنے قرائت کرے گی تو یقیناً بعضوں کی قرائت کا انداز اس سے نوت ہو جائے گا جب تک وہ دوسرے کی طرف متوجہ رہے گا اور جس کی طرف متوجہ ہوگا اس کو بتانے میں مشغول ہوگا، تو ایسے وقت میں وہ کبھی ملتی نہ پڑے گا اور یہ سمجھ جائے گا کہ استاد نے من کر اجازت دی ہے اور وہ اپنے سے غلطی غل کرے گا اور سمجھ جائے گا کہ یہ ان کا مذہب ہے۔

تحقیف کی وجہ یہ ہے کہ جب قلمند کی تعداد زیادہ ہوتی ہے ایک کے پیچھے دوسرے کی قاری کے سامنے پڑنے میں بڑی مشقت لاحق ہوگی اور بسا اوقات سب کو پڑھنے کا موقع بھی نہ مل سکے گا، اس لئے ایک ساتھ سب کا پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگ پڑھنے سے محروم رہ

(۱) اُنھی ۱۸۰۹ء کا یہ اقلیدہ ۳۲۰۳ء ہجری: "الس منہ منہ" سے ہم پیش  
 بالقرآن کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے، اور احمد بن حنبل،  
 ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت محمد بن ابی وقاصؓ سے، اور ابو داؤد نے  
 حضرت ابو یوسف بن عبد اللہؓ سے، اور حاکم نے عمر بن ابی بنیاسؓ کا شری سند  
 سے کی ہے (فیض البقرہ ۵/ ۸۷ ص ۳۸۸ طبع المکتبۃ البیت ۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۷ء)

## استماع ۹-۱۲

جائیں (۱)۔

نکے (۱) اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں جب مقتدی تک امام کی قرات کی آواز پہنچ رہی ہو تو اس کے لئے سننا مستحب ہے (۲) اور اس کی تعمیل (قرأت) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

د- کافر کا قرآن سننا:

۹- کافر کا قرآن شریف سننے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافروں سے: "وَأَنْ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُكَ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ" (۱) اور "مَنْ شَرِكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ" سے پناہ دینے سے منع کرتا ہے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے۔ اور اس لئے بھی کہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دے تو وہ ہمیت یافتہ ہو جائے (۳)۔

۱۰- آیت مجددہ کا سننا:

۱۱- آیات مجددہ میں سے کسی آیت کے بالقصد یا بد قصد سننے پر مجددہ قیامت واجب ہو جاتا ہے۔ مجددہ قیامت کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، اسے آپ الاول کے ساتھ (مجدد قیامت) کی اصطلاح میں پائیں گے۔

۱۲- نماز میں قرآن سننا:

۱۰- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز میں مقتدی کا امام کی قرات سننا اور اس کی طرف پوری طرح متوجہ ہونا واجب ہے، اس وقت مقتدی کا قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے، نہ اوٹا رہی ہو یا سری (۱)۔  
مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی کے لئے امام کی قرات کا سننا مستحب ہے اور سری نماز میں معتد قول کے مطابق مقتدی کا قرات کرنا مستحب ہے، اس میں اس لئے بھی اختلاف ہے، ان کے نزدیک سری نماز میں مقتدی کی قرات کرنا واجب ہے (۵)۔

شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سری "جہری تمام نماز میں مقتدی کے سے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ امام کی قرات نہ سن

۱۱- خیر قرآن کریم کا سننا:

الف- خطبہ جمعہ سننے کا حکم:

خطبہ کے سننے اور خاموش رہنے کے "تھقی فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۲- حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزاعی کا مسلک یہ ہے کہ بغور سننا اور خاموش رہنا واجب ہے، یہ عثمان بن عفان، عبد اللہ بن عمر اور ابن مسعود کی بھی رائے ہے (۲)۔ چنانچہ حنفیہ نے کہا ہے کہ ہر دو چیز جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ کے دوران بھی حرام ہے۔ لہذا کھانا، چائے، پانی اور چہرے کی شستہ کیوں نہ ہو، یا اسلام کا جواب ہو یا کسی چھٹی بات کا حکم، یا بیانیہ بات سے روٹنا ہو، سب حرام ہوگا۔ ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۳) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان

(۱) مسند ابی یوسف، ج ۳، طبع مکتبۃ البیاض، القاوی، البند ۵/۷۵۔

(۲) سورہ توبہ ۱۰۱۔

(۳) ابن عباس رضی اللہ عنہما، ۱۰۳، طبع مکتبۃ البیاض، القاوی، البند ۵/۷۵۔

(۴) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۶۸، طبع مکتبۃ البیاض، القاوی، البند ۵/۷۵۔

المطبعة الاميرية

(۵) حاشیہ لہذا، ج ۱، ص ۲۳۶۔

(۱) نہایت المحتاج، ص ۵۷۔

(۲) ابن ماجہ، ص ۵۳۔

(۳) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۲۶۸، طبع مکتبۃ البیاض، القاوی، البند ۵/۷۵۔

(۴) سورہ اعراف، ص ۲۰۲۔

### استماع ۳۳

گایا رہا خاموش رہا رہا۔

اور اس بات سے ہے کہ خطبہ نماز کی طرح ہے اور یہ فرض کی اور رعت کے قائم مقام ہے۔ حنفیہ و حنابلہ نے اس وجہ سے صرف ایک صورت کا تشاءنہ کیا ہے یعنی کسی شخص کو مائت سے بچانے کے لیے متنبہ کرنا۔ یوں کہ یہ آدمی حاضر ہے اور آئینی اس کا محتاج ہے۔ اور خاموش رہنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور حقوق اللہ (۱) شتم پوشی پر بھی۔ مالک نے ذکر خیف کا بھی تشاءنہ کیا ہے نہ اس کے لیے کوئی سبب پیدا جائے مثلاً لا الہ الا اللہ کہنا الحمد للہ کہنا استغفر ربنا اعود باللہ پر ہنا اور یہی صحیح ہے اور وہ بھیجنا۔ بین اس کا آئیں میں اختلاف ہے کہ ان اذکار خفیہ کو مستہ پر ہنا واجب ہے یا نہیں؟ (۲)

جن لوگوں نے خطبہ سننے کو واجب کہا ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا قلت لصاحبک یوم الجمعة اصمت، و لا امام یخطب، فقد نعوت" (۳) جمعہ کے دن امام کے خطبہ بچے وقت جب تم اپنے ساتھی سے کہا کہ خاموش رہو تو تم نے لاشعنی کام کیا۔

۱۳ - ثنائیہ کا مسک یہ ہے کہ خطبہ کے دوران سنا خاموش رہنا سنت ہے۔ بات سنا حرم نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ نووی نے یہ رائے عامو بن زبیر، سعید بن مسیر، معمر بن نفیس اور ثوری سے نقل کی ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۶۱، معنی ص ۳۳۳۔

(۲) مسند جلیل ص ۶۲، طبع دار الفکر۔

(۳) حدیث ۴۱، قلت لصاحبک، ... کی روایت بخاری مسلم احمد بن حنبل، لکھنؤ اور دہلی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۳، طبع انتقادیہ فیض القدیر ص ۱۸، طبع المکتبۃ الخاریہ ص ۳۵۶)۔

(۴) المجموع ص ۵۴، طبع مولیٰ الطالب ص ۵۸، معنی ابن قدامہ ص ۲۰۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل دو حدیثوں کے درمیان تطبیق دے کر روایت پر استدلال کیا ہے: ایک "اذا قلت لصاحبک اصمت فقد نعوت" (۱)، اور دوسری جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے نقل کی گئی ہے: "فینا رسول اللہ ﷺ یخطب علی المنبر یوم الجمعة قام اعرابی فقال یا رسول اللہ! ھدک العال وجاع العال فادع لنا ان یسقینا، قال فرفع رسول اللہ ﷺ یدہ وما فی السماء فرعة" (۲) (جمعہ کے دن آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے کہ ایک اعرابی نے کہا: یا رسول اللہ! مالک ہو گیا، بچے بھوک سے مر رہے تھے تو آپ دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں یہ پانی پلا دے۔ تو حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر آسمانی آسمان میں باطل کا کوئی ٹکڑا بھی نہ تھا)۔

اور اگر اسے کوئی فوری ضرورت پیش آجائے مثلاً بھائی سکھانا، برائی سے روکنا، بچھو سے کسی انسان کو ڈرانا، یا اندھے کو کنویں سے باختم کرنا تو بات سنا مکروہ نہ ہوگا۔ اس نثر کا کافی ہوتا تھا رو پر ہی اکتفا کرنا صحیح ہے۔ روایات سنا جائز بہت جاز ہوگا۔

ثنائیہ کے نزدیک خطبہ کے دوران آنے والا شخص جب تک نہ بیٹھے اس کے لیے بات سنا جائز ہے، جیسا کہ ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور داخل ہونے والے شخص نے خطبہ سننے والے کو سلام کیا جبکہ خطبہ ہو رہا تھا تو خطبہ

(۱) حدیث ۴۱، قلت لصاحبک، ... کی نثر "نقرہ" (۲) میں کہہ چکی۔

(۲) حدیث ۴۱، فینا رسول اللہ ﷺ یخطب علی المنبر یوم الجمعة قام اعرابی فقال یا رسول اللہ! ھدک العال وجاع العال فادع لنا ان یسقینا، قال فرفع رسول اللہ ﷺ یدہ وما فی السماء فرعة" کی روایت بخاری اور مسلم سے حضرت انس بن مالکؓ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۳، طبع انتقادیہ فیض القدیر ص ۱۸، طبع المکتبۃ الخاریہ ص ۳۵۶، ۹۳، ۹۴، طبع امجد العصر ص ۱۸)۔

سننے والے پر ملامت کا جو بڑا سبب ہے، چونکہ خطبہ کے لئے خاموش رُسائنت ہے، ورنہ لاش کے عجم کی وجہ سے اُڑ چسکتے اور ”الحمد للہ“ ہے تو اس کا جو بڑا مستحب ہے، اور عام تنگ کی طرح یہ اس سے گروہ نہیں ہے کہ اس کا سبب اس کے اختیار میں نہیں ہے۔ (۱)۔

۱۴- حنا بدہ وراثت کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جو اتنی دیر ہو کہ خطیب کی ترغیب سنت ہو اس کے لئے قرآن شریف کی تلاوت کرے۔ اللہ کا ذکر کرنا اور نبی ﷺ پر درود بھیجنا پست آواز میں حرام ہے، چونکہ گروہ و زہد کرے گا تو اس سے قریب والے شخص کے خطبہ سننے میں رکاوٹ ہوگی۔ حنا بدہ وراثت میں عید منہیں، عاتقہ بن قیس وراثہ میں خنہ سے جی بھی قتل یا یا ہے (۲)۔ حتیٰ کہ ابیہم خنہ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جب میں خطبہ نہیں سن پاتا ہوں تو میں اپنا پارہ پڑھتا ہوں (۳)، اور ابیہم خنہ نے عاتقہ سے دریافت کیا کہ کیا میں خطبہ کے دوران اپنے دل میں دل میں پڑھ سکتا ہوں تو عاتقہ نے فرمایا کہ شاید اس میں کوئی حرج نہ ہو (۴)۔

اور اگر عورت کی آواز ہے تو اگر سننے والے کو اس سے لذت محسوس ہو یا اپنے آپ کو فتنہ میں پڑنے کا خطرہ محسوس کرنا ہو تو اس کے سے اس کا سننا حرام ہے، ورنہ حرام نہیں (۱)، عورتوں سے گفتگو کرتے وقت صحابہ کرام کا عورتوں کی آواز سننا اس پر محسوس ہو جائے گا۔ اور عورت کے لئے اپنی آواز کو لوٹ دینا پریشانی اور نفس میں بنا جائز نہیں ہے۔ چونکہ اس سے فتنہ بھرتا ہے اور اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فلا تحصن بالقول فطمع الیدی فی قلبہ مَوَظَّعٌ“ (۲) (تو تم بولی میں نزاکت مت اختیار کرو کہ (اس سے) ایسے شخص کو خیال (فاسد) پیدا ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں شرابی ہے)۔

اور اگر آواز مرد پریشانی ہو تو اس کا سننا کوئی فتنہ کا سننا ہے، اور اس کے عاتقہ سے بھی گفتگو رنج دہیل ہے:

ج- گانا سننا:

۱۶- جمہور کی رائے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حالات میں فتنہ سننا حرام ہے:

الف- جب اس کے ساتھ کوئی ماز کام شامل ہو۔  
ب- جب فتنہ میں پڑنے کا خوف ہو، مثلاً کسی عورت یا کسی بے ریش (مرد) سے وابستگی پیدا ہو، یا کسی شہوت کا پرہیز نہ ہو جائے۔  
ج- اگر اس کی وجہ سے کوئی دینی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے نماز، یا کوئی دنیوی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے اپنے پر لازم و مدد داری کی نیکی، بلکہ اگر ترک مستحبات کا سبب ہو تو گروہ ہوگا، مثلاً تہجد اور

ب- عورت کی آواز سننا:  
۱۵- سبب ۱۰- اس کا سر نہ شہ انسان ہو تو یہ آواز یا تو مامور میں ہوگی اور اس کے سے سر پریشانی نہ ہوگی یا سر پریشانی ہوگی، تو اگر آواز سر پریشانی نہ ہو تو یہ تو مرد کی، رہوگی یا عورت کی، اگر مرد کی آواز ہے تو کسی کے روپیک اس کا سننا حرام نہیں ہے۔

(۱) اُکس الطائفہ ۱/ ۲۵۸ و اس کے بعد کے صفحات۔  
(۲) امی، ۲۲ ص ۳۴ مصنف عبدالرزاق ۲۳ ص ۲۳ طرح انظر ۲۳ ص ۱۸۳، مثل الاوطار ۲۳ ص ۲۴ طبع مصطفیٰ لمباری المجلد ۲ ص ۳۷۷ مجموعہ ۲۲۹ طبع مطبعہ الامام۔  
۳- بعضی ۲۲ ص ۳۳۔  
۴- مصنف عبدالرزاق ۲۳ ص ۲۳۔

(۱) حاشیہ اہلبی ۲۰۸ ص ۲۰۸ طبع مصطفیٰ المجلد ۲ ص ۳۷۷، حاشیہ ۲۰۸ ص ۳۷۷۔  
(۲) حاشیہ ۲۰۸ ص ۳۷۷، حاشیہ ۲۰۸ ص ۳۷۷۔  
(۳) حاشیہ ۲۰۸ ص ۳۷۷، حاشیہ ۲۰۸ ص ۳۷۷۔



لائے تو انہوں نے مجھے: انت فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس شیطان کی سارگئی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اُمّیں جھوڑا ہے، پھر جب آپ ﷺ کو نیند نہ لگی تو میں نے آنکھوں سے دھار رو کر دیا تو وہ بول نکلیں۔

اور حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ غزوہ بدر میں مسافر کا توشہ

ہے (۱)۔

نبی نے اپنی سنن میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ حوات کا غزوہ پوری توجہ سے سنتے تھے، پھر جب صبح ہو جاتی تو آپ ان سے کہتے: ”اب حوات اپنی زبان بند کر کے صبح ہوتی“ (۲)۔

(۱) ”البناء زاد الواکب“ حضرت عمر بن خطابؓ کے اس بڑی روایت کا نقل نے کی ہے (اسنن الکبریٰ ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ)۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ سے ”سمیع ابی عطاء حوات“ کا نقل روایت کا نقل نے حوات ابن حنبل کے بڑے طور پر ان الفاظ میں کی ہے ”عرج مع عمرو بن الخطاب رضي الله عنه قال فسرنا في ذلك لهم ابو عبيد بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما، قال، فقال القوم، عدا يا حوات فدهم، فادوا، عدا من شعر حوراء، فقال عمرو رضي الله عنه، دعوا لها عبد الله بن عباس من بيات فوادة يعني من شعره قال، فمارت اصبهم حتى اذ كان السحر، فقال عمرو، ارفع لسانك يا حوات لقد اصبهم“ (ہم عمر بن خطاب کے ساتھ سفر پر غلے تو ہم ایک ایسے قافلے میں جس میں ابو عبیدہ بن الجراح، عبد الرحمن بن عوف تھے، راوی کہتے ہیں کہ وہ کہہ کرے حوات ہمیں غرانا ہے، تو انہوں نے اس سب کو ٹھٹھے سے، پھر وہ کہہ کر خراس کے اشارے کا، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ کو پھوڑ دو کہ وہ اپنے سوروں کے ہوئے اشارے میں تو میں انہیں قسے سنا کر دیکھا ہوں کہ جب صبح ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے غت پٹی سے بند کرو، کیونکہ صبح ہو گئی کہ دن چڑھے اس بڑے کو ان سراج کی آرائش کی طرف منسوب کر دے جو بلا کسی تنقید کے ذکر کیا ہے (سنن بیہقی ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ، صحابہ ۱/۵۷۷)۔

ہے، اگر اسے انجمنی عورت سے سنا جائے تو شدید مکروہ ہے اور مالکیہ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ اس کا سننا مروت کے منافی ہے، اور شافعیہ نے مکروہ کہیں حدیث بیان کی ہے کہ اس میں غافل ہو جانا ہے، اور امام احمد نے راست حدیث اس طرح بیان کی ہے کہ مجھے غزوہ پسند نہیں، کیونکہ یہیں میں خدق پیدا کرتا ہے (۱)۔

۱۹۔ عبد اللہ بن جعفر عبد اللہ بن زید مغيرة بن محبوب۔ اسامہ بن زید۔ عمر بن حصین، معاویہ بن ابی سفیان، زید بن اسامہ، اصحابہ، ابن ربیع اور بعض صحابہ مثلاً ابو بکر خذل، ابن کے شاعر، ابو بکر عبد اللہ بن زید اور شافعیہ میں سے امام غزالی کا مسلک یہ ہے کہ غزوہ حار ہے (۲)۔ اور ان لوگوں نے اس پر نص اور قیاس کے ذریعہ استدلال کیا ہے۔

نفس تو وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان ثمجان بضاء بعات، فاصطجع علي الفراش وحول وجهه، ودخل ابو بكر فالتهرني، وقال مرمارة الشيطان عند النبي ﷺ، فاقبل عليه رسول الله ﷺ فقال: دعهما، فلما غفل عمرتهما فخرحتا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میرے پاس دو بچیوں جنک بعات کے متعلق غزوہ ثوئی سرری تھیں، تو رسول اللہ ﷺ ستر پر لیٹ گئے اور رخ پھیر لیا، اور حضرت ابو بکر تشریف

(۱) حاشیہ الدہلوی ۱/۶۶۳، اسی ۵/۵۷۷، ابی الخطاب ۳/۳۳۲۔

(۲) اسی ۵/۵۷۷، مصنف عبد الرزاق ۵/۱، احیاء علوم الدین ۲/۲۶۹۔

(۳) حدیث: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان بضاء...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور لفظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۳۰ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد قواد عبد الرزاق ۱۰۷۳ طبع مجلس اہلسنن)۔

قیس سے استدلال اس طرح ہے کہ جس نغمہ کے ساتھ کوئی حرام چیز شامل نہ ہو اس کا سننا صحیح اور موزوں آواز کا سننا ہے، اور اچھی آواز کو بہتر ہونے کی وجہ سے سننا حرام نہیں ہونا چاہئے، یونکہ اس کا حاصل قوت سامعہ کا اس چیز سے لذت حاصل رہا ہے جو اس کے لئے مخصوص ہے، تو یہ ان طرح ہے جیسے دھڑکے والے ہاتھوں سے لذت مدد ہوں جن کے لئے وہ بیدار کئے گئے ہیں۔

۲۰- سورہ نیت: ”و کوثر میں رقی یا آپ یہ نہیں دیکھتے کہ بلبل کے گلے سے نگلی ہوئی سوزوں آواز کا سننا حرام نہیں ہے، لہذا انسان کی سوزوں آواز کا سننا بھی حرام نہ ہو گا۔ یونکہ ایک گلے اور دھڑکے والے گلے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اچھی سوزوں آواز کے ساتھ سمجھ بھی شامل ہو جائے تو اس سے راحت مزید پختہ ہوگی۔“

۲۱- ربی یہ بات کہ نغمہ دلوں و جذبات کو حرکت میں لاتا ہے، تو اگر یہ جذبات شریفانہ ہوں تو ان کو حرکت میں لانا مطلوب ہے، اور حضرت عمرؓ سے سراج کے رستہ میں پوری توجہ سے نغمہ سننا ہے، جیسا کہ ما قبل میں گذر چکا ہے، اور صحابہ کرام بوقت جنگ لشکر کو ہمراہی کے سے رتزیہ شعار پر حاکم کرتے تھے، ”اسی لئے اس کی وجہ سے ان پر کوئی تکیہ چھین نہیں کی۔ عبد اللہ بن رواحہ وغیرہ کے رتزیہ اشعار معروف و مشہور ہیں (۱)۔“

### مر مباح کے سے نغمہ خوانی:

۲۲- اگر نغمہ کی مباح امر کے لئے بوجہ جارحوشی کو یہ حائے کے سے، ثادی، عید، ختمہ اور غامب محس کی آمد پر نغمہ خوانی، اسی طرح مرد میں ضافہ کے لئے ختم قرآن کی تہذیب کے موقع پر نغمہ خوانی، مجاہدین کو جنگ کے لئے روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں جوش

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بازو شہید کرنے کے لئے یا حاجیوں کو رتزیہ کرتے وقت ان کے دلوں میں کعبہ کا شوق ابھارنے کے لئے نغمہ خوانی، اہل بیت کی رتزیہ کرنے کے لئے نغمہ خوانی، جس کو حدیث خوانی کہتے ہیں، یا کام میں چستی پیدا کرنے کے لئے، جیسا کہ مزہر کی کام کے کرتے وقت یا بوجہ اسی تہذیب گاتے ہیں، مثلاً یا پھر کوئی موش کرنے اور اس کو مارنے کے لئے جیسا کہ ماں اپنے بچے کے سے لوریوں گاتی ہے، یہ سب جمہور کے ایک یا اکثر مباح ہیں۔

اس کے مباح ہونے پر گذشتہ بابوں کے واقعہ سے استدلال کیا ہے جس کو امام مین حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے (۲)، اور یہ حدیث عید کے موقع پر نغمہ خوانی کے مباح ہونے کی صریح دلیل ہے۔

”حضرت بریدہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”خرج رسول اللہ ﷺ فی بعض مغاریہ، فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت یا رسول اللہ! اسی کنت نفرت۔“ ان رذک اللہ سالما۔ ان انصرف ہیں بلیک باللف وانفی، فقال لها رسول اللہ ﷺ: ان کنت نفرت فاصبری وایلا فلا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ ایک

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۷۶، حاشیہ الجمل ۵/۳۸۰، ۳۸۱، اسی مطالب ۳/۳۳۳، تفسیر بی ۳/۲۲۰، انشی ۹/۶۶۹، حاشیہ البدیع ۳/۶۶، التاج والکلیل المختصر ۳/۳۳۳، حاشیہ الجمل ۳/۳۳۳، طبع روم ۳/۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۲، حاشیہ الاسودری ۳/۳۸۹، طبع مطبعہ مرقی ۱۲۸۵ھ۔

(۲) حدیث ۳۳۳۳۳۳ کی تخریج فقہ (۱۸) میں گذر چکی ہے۔  
(۳) حدیث ۳۳۳۳۳۳ خرج رسول اللہ ﷺ فی بعض مغاریہ، فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت یا رسول اللہ! اسی کنت نفرت۔“ ان رذک اللہ سالما۔ ان انصرف ہیں بلیک باللف وانفی، فقال لها رسول اللہ ﷺ: ان کنت نفرت فاصبری وایلا فلا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ ایک



غزوہ میں تشریف لے گئے، جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو ایک سیہ قام لڑکی نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے نہ زمانہ رکھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح سام واپس لے آئے گا تو میں آپ کے سامنے وفہ جا رہنمائی کروں گی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تو نہ زمانہ چکی ہے تو بجائے مرنے مت بجا۔“

یہ حدیث غائب شخص کی آمد پر مسرت کو مود کرنے کے لئے نغمہ خوانی کے مہاج ہونے کی تصریح و دلیل ہے۔ اگر نغمہ خوانی حرام ہوتی تو اس کی مذہباً نہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس کو اس کے پورا کرنے کی جازت نہ دیتے۔

اور حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے: ”قہا نکحت ذات قرابة لها من الأنصار، فجاء رسول اللہ ﷺ فقال: أهدیتم الفتاة؟ قالوا: نعم، قال: أرسلتم معها من يهي؟ قالت لا فقال رسول اللہ ﷺ: إن الأنصار قوم فيهم غرل، فلو بعثتم معها من يقول: أئيناكم أئيناكم، فحياها وحياكم“ (۱) (انہوں نے اپنی ایک انصاری رشتہ دار بیٹی کی

= ہے (تخفہ الاحوذی ۱۰/۱۷۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ جامع الاصول ۱۸/۶۱، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ ۳۹۳/۷)۔

(۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث: ”انکحت ذات قرابة لها.....“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ سے ابن عباسؓ کی الفاظ میں کی ہے حافظ بیہری نے الرواۃ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح اور ابو الہریرہؓ کی وجہ سے مختلف ہے کیونکہ محدثین کہتے ہیں کہ ابو الہریرہؓ نے ابن عباسؓ سے نہیں سنا ہے اور ابو حاتم نے ثابت کیا ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا ہے ورنہ امام بخاری نے اس حدیث کو حضرت عائشہؓ سے اپنی الفاظ روایت کیا ہے ”قہا رقت مراء لی رسول من الأنصار، فقال لی اللہ یا عائشہ ما کان معکم یہو، فان الأنصار یعجبهم اللہ“ (حضرت عائشہؓ نے ایک عورت کی شادی ایک انصاری شخص سے کر کے اس کو اس کے پاس بھیج دیا، تو اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کوئی تفریح کا سامان نہ تھا، کیونکہ انصار کو تفریح پسند ہے) (سنن ابن ماجہ شریف ص ۱۰۷)۔

ثانی نرائی تو بسب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو پوچھ کر تم نے لڑکی کو بھیج دیا؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں بھیج دیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس کے ساتھ کسی نغمہ خوان کو بھیجی؟ تو انہوں نے کہا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انصار کے یہاں غزل خوانی کا رواج ہے تو اگر تم اس کے ساتھ کسی کو بھیج دیتے ہو یہ شعر گنگنا تو اچھا ہوتا: ائناکم ائناکم فحیاها وحیاکم، یہ روایت ثانی کے صحیح نغمہ خوانی کی مباحث کو ثابت کرنے میں صریح ہے۔

اور حضرت عائشہؓ سے مروی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتی ہیں: ”نکحت مع رسول اللہ ﷺ فی سفر وکان عبد اللہ بن رواحہ جید الحداء، وکان مع الرجال، وکان فحشۃ مع النساء، فقال النبی ﷺ لہن رواحۃ: حرک القوم، فاندفع یرتجر، فبعہ أنحشۃ، فاعقت الإبل، فقال النبی ﷺ لأنحشۃ: رویدک، رفقاً بالقواریر، بھی النساء“ (۱) (میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھی، اور عبد اللہ بن رواحہ عمدہ حدی خوان تھے، اور وہ مردوں کے ساتھ تھے، اور انہیں عورتوں کے ساتھ تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن رواحہ سے فرمایا کہ لوگوں کو حرکت دے، تو وہ رتڑ رتڑ یہ اشعار پڑھنے لگے، اور انہیں

= الباقی ۱۱۲ طبع عیسیٰ الخلیفی ۲/۱۳۷، تاریخ ابوری ۲۲/۵، طبع مستقیم)۔  
(۱) حدیث عائشہؓ: ”نکحت مع رسول اللہ ﷺ فی سفر وکان عبد اللہ بن رواحہ جید الحداء.....“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباسؓ سے ابن عباسؓ کی الفاظ میں کی ہے حافظ بیہری نے الرواۃ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح اور ابو الہریرہؓ کی وجہ سے مختلف ہے کیونکہ محدثین کہتے ہیں کہ ابو الہریرہؓ نے ابن عباسؓ سے نہیں سنا ہے اور ابو حاتم نے ثابت کیا ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو دیکھا ہے ورنہ امام بخاری نے اس حدیث کو حضرت عائشہؓ سے اپنی الفاظ روایت کیا ہے ”قہا رقت مراء لی رسول من الأنصار، فقال لی اللہ یا عائشہ ما کان معکم یہو، فان الأنصار یعجبهم اللہ“ (حضرت عائشہؓ نے ایک عورت کی شادی ایک انصاری شخص سے کر کے اس کو اس کے پاس بھیج دیا، تو اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کوئی تفریح کا سامان نہ تھا، کیونکہ انصار کو تفریح پسند ہے) (سنن ابن ماجہ شریف ص ۱۰۷)۔

نے بھی اس کے اثبات میں پڑھنا شروع کیا تو اہل بیت چلے گئے۔ چنانچہ نبی ﷺ نے جسد سے فرمایا کہ تم آگاہ آگاہیوں یعنی عورتوں پر رحم رہو۔

در صاحب بن یزید سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف کے ساتھ ہم سفر حج میں تھے، ہرمکہ کی طرف جا رہے تھے تو عبدالرحمن نے راستہ سے لگ بھگ ہار رماح بن مغترف سے کہا کہ اے ابو حساس! ہمیں نغزنا پ پونکہ وہ ”نصب“ کی اچھی نغز دہانی کرتے تھے، اور ”نصب“ نغز کی ایک قسم ہے، تو رباح ان کو نغزنا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں انہیں پکڑ کر فرمایا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ اس میں کیا حرج ہے؟ ہم اسے پسند کرتے ہیں اور اپنے سر کو کم کرتے ہیں، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر نغز ثونی کرنا ہی ہے تو قریش کے مشہور ارضاء بن خطاب بن مرہ اس کے شعار پہ ہو (۱)۔

در حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ نغز سوار کے توشہ میں سے ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کو راحت پہنچانے کے لئے نغز ثوانی جائز ہے۔

در ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب حدی ثونی کا حکم دیتے رہتے تھے (۳)۔

در سنن ابی یوسف سے متعلق کلام کا سننا:

۲۳۔ کوئی بھی کلام خواہ موروں ہو جیسے شعر، یا غیہ موروں رنگ کے

(۱) صاحب بن یزید کے اثر کی روایت یحییٰ نے کی ہے در ابن حجر نے اسے الاحمد میں بطرحہ ذکر کیا ہے (سنن یحییٰ ۱۰/۲۲۳، مجلس دائرة المعارف العلمیہ بہد ۱۳۵۵ھ ص ۱۱۱) صحابی یحییٰ ص ۵۰۲۔

(۲) سنن یحییٰ ۱۸/۵، اسی ۱۷۵۹۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۷، مخطوط استانبول۔

ساتھ پڑھا جانے والا ہو جیسے گانا یا بغیر حق پر گ کے، اس کا سننا ہی ہفت جائز ہوگا جبکہ اس میں بے حیائی کی بات نہ ہو، کی کی جہو نہ ہو۔ فقہ اس کے رسول اور صحابہ کے بارے میں غلط بیانی نہ ہو، ورنہ خاص عورت کی صفات پر مشتمل نہ ہو۔ مذکورہ بالا شیاء میں سے کوئی چیز اگر کسی کلام میں ہوئی تو اس کو سننے والا ناسخ میں کہے و لے گا ٹھیک ہوگا (۱)۔

لیکن کفار اور اہل بدعت کی جو کرا جائز ہے۔ شاعر رسول حسن بن ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے لا آپ ﷺ کے حکم میں لا کر کلام کی جو بیان کیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”اھجھم نو ھاجھم وجبریل معک“ (۲) (ن کی جو بیاں فرمایاں کی جو ثونی کا جواب دے، جبریل تمہارے ساتھ ہیں)۔

موسب کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایسے اشعار پڑھے جاتے تھے کہ آپ ﷺ اس کو سنتے بھی تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے جب ابن ربیعہ کا قصیدہ ”نابت سعاد فقلبی الیوم متبول“ (سعاد مجھ ہوئی تو آج میری دل بے قرار ہے) بغور سامع فرمایا ہے جب کہ اس میں موسب موجود ہے (۳)۔

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۸۲، اور حلیۃ القلوب الفوائد ۵/۵۲۳۔

”موسب“ ان اشعار کو کہتے ہیں جن میں عورتوں کے بارے میں فرس خوانی کی گئی ہو اور وہ اشعار دلت انگیز ہوں، چنانچہ کہا جاتا ہے ”موسب اسب ہو بالمرأۃ“ جب کہ وہ اس عورت کے ساتھ فریشتگی اور محبت کا اظہار کرے (المصباح المسمی، انجم الوسیط، مللہ کتب)۔

(۲) حدیث صحیحہ وجبریل معک، ان روایات بخاری و مسلم سے حضرت برادر بن حارث سے مرفوعاً کی ہے (المؤلا و المرحان ۱/۳۷۳، شائع کردہ دارۃ الفکر و المکتون اسلامیکویت، جامع الاصول ۵/۲۷۳، شائع کردہ مکتبۃ المجلدات ۱/۳۹۰)۔

(۳) حدیث ۳۷۳ صلوات اللہ وسلامہ علیہ (الی قصیدہ کعب بن زہیر) ”اللہ کی رحمتیں اور سلامتی آپ ﷺ پر ہیں کعب بن زہیر کا قصیدہ آپ نے خود سننا کہ ابن شاعر فرماتے ہیں کہ محمد ابن یحییٰ نے اس قصیدہ کو

## دوسری قسم

حیوانات کی آواز سننا:

۲۴- حیوانات کی آواز سننا جائز ہے۔ اس پر علماء کا اتفاق ہے۔ خواہ یہ آوازیں بھدی ہوں جیسے گدھے، سور، وغیرہ کی آواز، یا شیریں اور موزوں ہوں جیسے بھوں، قمریوں وغیرہ کی آوازیں۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس آوازوں کے سننے کو اس کے اچھے یا موزوں ہونے کی وجہ سے حرام کہنا بہت مشکل ہے تو ہلہل اور غیر تمام پرہیزوں کی آواز سننا حرام ہو یہی کا قول نہیں ہے (۱)۔

## تیسری قسم

جسارت کی آوازوں کا سننا:

۲۵- جسارت کی آوازیں جو خود بخود پیدا ہوں یا ہوا کے زور سے پیدا ہوں تو ان کے سننے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اور اگر انسانی فعل سے پیدا ہوں تو وہ دوسروں اور مرد و عورتوں کی جیسے لوازم کے لوہے پر ہنوز امارے کی آواز اور نہ کسی کے آواز کی آواز وغیرہ، کسی کے زور یا آوازوں میں سے کسی آواز کا سننا حرام نہیں ہے۔

= ذکر کیا ہے مگر کوئی سند نہیں ذکر کی ہے اور دلائل ائمہ میں حاشہ تکفی نے سند متصل کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔ ابو عمر نے الاستیعاب میں ذکر کیا ہے کہ کعب بن زید رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسلمان ہو کر حاضر ہوئے تھے اور آپ ﷺ کی مسجد میں آپ کے پاس آکر انہوں نے یہ اشعار پڑھنے "لہات سعد قصی البوم مبول...." اور ابن حجر نے الاماریہ میں اس کا اس قصیدہ کو پڑھنا کر جس کا آغاز "لہات سعد" سے ہوتا ہے۔ یہ تنقید ذکر کیا ہے (المبداء والنهاية ۳/۳۶۹-۳۷۲ طبع مطبعہ المدینہ ۱۳۵ھ الاستیعاب ۳/۳۱۳-۳۱۴ طبع کردہ مکتبہ بہار مصر، الاماریہ فی معجم الصحاح ۳/۳۹۵ طبع مکتبہ المشرق بغداد)۔

(۱) راجعاً علوم الدین صفحہ ۲۷۱ طبع مطبعہ دارالافتاء مصر۔

یا یہ آواز انسانی فعل کے وسیع آلات سے پیدا ہوئی اور وہ موزوں اور دلنشیں ہوئی جس کو موسیقی کہا جاتا ہے، تو اس کی تقصیری منکورات ذیل ہے:

## اول- موسیقی کا سننا:

۲۶- موسیقی اور نغمہ حال ہے اس کا سننا بھی حلال ہے، اور جو موسیقی اور نغمہ حرام ہے اس کا سننا بھی حرام ہے کیونکہ موسیقی اور نغمہ حرمت دہنی نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ وہ دوسروں کو سننے کا ایک آلہ ہے، بے حیائی اور جھوٹ پر مشتمل اشعار پر تشنگ کرتے ہوئے امام غزالی کا مندرجہ ذیل قول بھی اس کی حرمت کی دلیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اشعار کا سننا حرام ہو گا خواہ نرم کے ساتھ ہو یا ہارم کے، اور سننے والا نادان سننے والے کا اثر یک ہو گا (۲)۔

ابن عابدین کا قول ہے کہ غصت میں آئے والی ہر بات مکروہ ہے اور اس کا سننا بھی مکروہ ہے (۲)۔

الف- دف اور اس جیسے بجائے جانے والے آلات کا سننا:

۲۷- دف، بھالا اور اس کا سننا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، بلکہ اس میں قدرے تفصیل یہ ہے کہ یہ ثانی وغیرہ جگہ جائز ہے یا صرف ثانی کے موقع پر؟ اور اس میں یہ شرط ہے کہ دف گھونٹھ، وغیرہ سے خالی ہو یا یہ شرط نہیں ہے؟ اس کی تفصیل (معارف)، (۱)، (۲) کی بحث میں آپ کو ملے گی۔

اور اس پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جسے محمد بن حاطب نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رثا بن مالہ "فصل ما بین

(۱) راجعاً علوم الدین ۲/۲۸۲ طبع مطبعہ دارالافتاء مصر۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۵۳ طبع مول برواق۔

## استماع ۲۸

الحلال والحرام الدف والصوت في الكاح (۱) (نکاح میں دف اور آلات کے ذریعہ سے حلال و حرام میں فرق ہوتا ہے)۔

اور اس حدیث سے جس کو حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعلموا هذا الكاح، واصرخوا عليه بالغربال" (۲) (اس نکاح کا اعلان کرو اور دف بجاؤ)۔

اور اس روایت سے جس کو ربیع بنت معوذ نے روایت کیا ہے جو فرماتی ہیں: "دخل علي النبي ﷺ غداة بني علي، فجلس عني فوالشيء، وجوهرات يصرهون بالدف يملين من قتل من آهاني يوم بدر، حتى قالت إحداهن: ولينا بي يعلم ما في غد، فقال النبي ﷺ: لا تقولن هكذا وقولن كما كنت تقولن" (۳) (میری شب زفاف کی صبح رسول اللہ ﷺ میرے

(۱) حدیث: "فصل ما هي الحلال....." کی روایت ترمذی، ابن سنی، ابن ماجہ اور حاکم نے مرفوعاً کی ہے حدیث کے الفاظ ابن ماجہ کے ہیں۔ ترمذی نے فرمایا کہ محمد بن حاطب کی حدیث سن ہے اور حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی ہے حاکم کی تصحیح کو برقرار رکھا ہے (تحفۃ الاخوان ۳/ ۲۰۸-۲۱۰) فتح کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱/ ۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ جامع الاصول ۱۱/ ۲۰۲ فتح کردہ مکتبۃ الخوانساری ۱۳۷۷ھ مستدرک ۲/ ۸۳ فتح کردہ دارالکتب المصری)۔

(۲) حدیث: "اعلموا هذا الكاح....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور حافظ بخاری نے زوائد میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند میں خالد بن لیاس ابو ایثم اللخوی ہیں جن کے ضعف ہونے پر سبکدہا ہے بلکہ بن حبان، حاکم اور ابوسعید الخدابی نے ان کو وضع کی طرف مسموم کیا ہے اس میں ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱/ ۱۱۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ)۔

(۳) حدیث: ربیع بنت معوذ جس میں انہوں نے کہا ہے: "دخل علي النبي ﷺ غداة بني علي....." کی روایت بخاری نے ربیع بنت معوذ بن عمر سے ان الفاظ میں کی ہے: "جاء النبي ﷺ يدخل حين بي عني فجلس عني فوالشيء كم جعلت مني، فجعلت جوهرات

یہاں تشریف لائے۔ میرے ستر پر تشریف فرما ہونے، اس وقت چند پتیاں دف بجاری تھیں" رجبک بدر میں جو میرے باپ "جد" شہید ہو گئے تھے ان پر اطمینان کر رہی تھیں یہاں تک کہ ان میں سے ایک نے کہا: کہ ہمارے امیں ایسے نبی موجود ہیں جو مستحق کی باتیں جانتے ہیں۔ تو نبی ﷺ نے فرمایا: یہ نہ ہو جس طرح تم پہلے کہہ رہی تھیں ان طرح ہو)۔

۲۸- مائتہ، حبیبہ ارشاد فرماتے ہیں: "ہم غزالی نے انہیں کی تمام قسموں کو دف کے ساتھ ملحق کر دیا ہے جب تک ان کا استماع کسی عام لہو لعل کے لئے نہ ہو (۱)۔

بعض فقہاء مثلاً امام غزالی نے طبلچہ کا استماع یا ہے، یہ تک وہ ناسق، قائم قووں کے آلات میں سے ہے (۲)۔

حبیبہ نے اس سے غزالی کو ایک سرے پر مار کر بچانے کا استماع یا ہے۔ ابن ماجہ بن فرماتے ہیں کہ اظہار فخر کے لئے "شادیانہ" بجا جائز نہیں، اور خبردار کرنے کے لئے اس کو بجانے میں کوئی حرج نہیں، اور مناسب ہے کہ غسل خانے کا بگل اور سحری کے لئے جگانے والے کے: حویل، جانے کا بھی بنی حکم ہو، پھر فرمایا کہ اسی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ

لنا يضر من بالدف ويملين من قتل من آهاني يوم بدر، إذ قالت إحداهن: ولينا بي يعلم ما في غد، فقال النبي ﷺ: لا تقولن هكذا وقولن كما كنت تقولن" (۳) (جب میں اپنے خاوند کے یہاں بھیج گئی تو نبی ﷺ تشریف لائے اور میرے ستر پر اس طرح تشریف فرما ہوئے جیسے تم میرے پاس بیٹھے ہوئے ہو، تو مجھ سے یہاں کی چند پتیاں دف بجا کر میرے آدم و عباد میں جو شہداء بدر ہیں ان پر اطمینان کرے گئیں، یہاں تک کہ اس میں سے ایک نے کہا کہ ہمارے دو دھیان ایسے نبی ہیں جو آئندہ کی باتیں جانتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو پھوڑو اور وہی بات کہو جو کہہ رہی تھی) (فتح المبارک ۲/ ۲۰۲ طبع استقصی)۔

- (۱) حاشیۃ الدسوقی ۲/ ۳۳۹ طبع دار الفکر حاشیہ ۵/ ۳۳۳، ۳۳۴۔
- (۲) إحياء علوم الدین ۲/ ۲۸۲، تبیین الحقائق شرح ر. مدقانی ۶/ ۱۳ طبع دار المعرفۃ بیروت طبع ۱۴۲۲ھ طبع مطبعہ الامام۔

## استماع ۲۹-۳۱

اجازت کی ہے۔ اجازت دینے والوں میں سے عبد اللہ بن جعفر،  
عبد اللہ بن ربیع، شریح، عید بن مسیب، عطاء بن ابی رباح، محمد بن  
شباب زمری اور عامر بن شامیل تھے وغیرہ ہیں۔

دوم- اصل آواز اور اس کی بازگشت کا سننا:

۳۱- قبار کے قبیل کا تتبع کرنے والے پر یہ بات واضح ہو جاتی  
ہے کہ وہ لوگ سے کا حکم آواز سننے پر مرتب کرتے ہیں۔ آواز بازگشت  
کے سسے پر خفیہ کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کی ہے۔

”یہ بھی اس پر ظاہر ہوگا کہ خفیہ بازگشت کے سننے پر سننے کے  
انجام مرتب نہیں کرتے، چنانچہ اسوں نے مراست کی ہے کہ  
صدائے بازگشت سے آیت مجدد سننے پر حدود حیات و جب نہیں  
ہوتا ہے (۲)۔“



آلات لبو بذات خود حرم نہیں ہیں، بلکہ ان میں ہوکارا دہ کرنے کی وجہ  
سے وہ حرم ہوتے ہیں، خواہ یہ زادوں کے سننے والے کا ہویا ان کے  
ساتھ مشغول ہونے والے کا ہو، ”رہی بات اصافت (یعنی سو کی طرف  
مکہ کی اصافت) سے بھی سمجھ میں آتی ہے۔ کیا آپ نہیں، سمجھتے کہ نیت  
کے اختلاف کی وجہ سے اس آواز کا کبھی حال ہوتا ہے، ”رہی حرام۔  
”رضاء بھی ہے: الامور بمقتضاها، یعنی چیزوں کا حکم ان کے  
مقتصد کی بنیاد پر ہوتا ہے (۱)۔“

ب- ہانسری اور اس جیسے پھونک کر بجائے جانے والے  
آلات کا سننا:

۲۹- پھونک کر بجائے جانے والے آلات مثلاً ہانسری وغیرہ کو سننا  
مالکیہ سے حرام قرار دیا ہے، ”دوسرے لوگوں نے مسموم کہا  
ہے (۲)۔“ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں نصرت ابن مسعود سے  
اس کے سننے کی مباحث نقل کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنی سند سے نصرت ابن  
مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک ثامی میں تشریف لائے تو اس  
میں ہانسریاں اور دوسرے آلات لبو دیکھے تو ان سے منع نہیں فرمایا (۳)۔  
مالکیہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۴)۔

۳۰- نانت سے جے آلات جو جیسے سارنگی وغیرہ کا سماجیہ علماء  
کے ایک ہر حال میں ممنوع ہے، خواہ ثامی کا موقع ہو یا کوئی دوسرا  
موقع (۵)۔ اہل مدینہ اور س کے مؤمنین علماء، سلف سے ان کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، الفتاویٰ الجندیہ ۵/۲۵۲ طبع بولاق۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۱۳ مخطوطہ استنبول۔

(۴) کشف الفتاویٰ ۵/۷۷، اسی المطالب ۳/۳۳۳-۳۳۵، الفتاویٰ

الجندیہ ۵/۲۵۳۔

(۵) حاشیہ الرسول ۳/۳۳۹ حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۵۳، اسی المطالب

۳/۳۳۵ حاشیہ مطہر الدین ج ۲/۲۸۲۔

(۱) نکل الاوطار ۸/۱۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ مجلس۔

(۲) مرآۃ المفاتیح حاشیہ خطاوی ۲/۲۱۲ طبع مکتبہ المدینہ۔

## استمتاع ۱-۳

مقدمات (۱)۔

بیوی سے لطف اندوز ہونے پر فقہاء کچھ احکام مرتب کرتے ہیں، مثلاً مہر کا مکمل ہونا اور اس کا مؤکد ہونا اور نفقہ۔ اس موضوع کی تفصیلات کے لئے (نکاح)، (مہر) اور (نفقہ) کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

## استمتاع

تعریف:

۱- استمتاع کا معنی تمتع کا مطلب رہا ہے "تمتع نفع الخ" ہے۔ کہا جاتا ہے: "استمتعت بکذا و تمتعت به" یعنی میں نے اس سے نفع حاصل کیا (۱)۔ فقہاء کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے۔ فقہاء اس کا استعمال مرد کے اپنی بیوی سے لطف اندوز ہونے کے معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- مشروع حالات میں اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ شیاؤں سے لطف اندوز ہونا جائز ہے، جیسے کہ بیوی مرد، بیوی کے ریحہ بیوی سے لطف اندوز ہونا، جبکہ اس جگہ کوئی مانع شرعی مثلاً ایس، ناس "مراہرام" فرض رہا نہ ہو، کوئی مانع شرعی نہ ہو تو بیوی حرام ہوگی (۳)۔

جنسی عورت سے لطف اندوز ہونا تو وہ لطف اندوزی کی جو بھی صورت ہو مثلاً: چھونا، جو رہ بیٹا، اور بیوی برا تو یہ سب ممنوع ہیں۔ اس کا کرے والا خدا کا مستحق ہے اگر اس نے ریا کیا ہو، تعزیر کا مستحق ہے اگر اس نے ریا کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی ہو، مثلاً بیوی کے

(۱) انصباح البیہر، ص ۱۳۳، معردات فی غریب القرآن۔

(۲) البدیع ۳۳۱، طبع الجلیل۔

(۳) البدیع ۳۳۱، المدونۃ ۲۱۵، ۲۱۶، طبع عینی، المذہب ۳۵۲، طبع عینی، المذہب ۵۵۷، طبع مکتبہ الریاض۔

(۱) البدیع ۵۱۹، المدونۃ ۲۱۳، المذہب ۳۳۲، ص ۵۵۸۔

مالکیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ دیکھنے سے بھی استمناء حاصل ہو جاتا ہے (۱)۔

چونکہ استمناء کے ذریعہ انزال کا حکم کبھی کبھی استمناء کے بغیر انزال جیسے جہات کا اتمام سے مختلف ہوتا ہے اس لیے مستفصل طور پر اس کی بحث کی گئی ہے۔

## استمناء

تعریف:

۱۔ "استمناء" استمنی کا مصدر ہے یعنی شرمینہ کو طلب کرنا۔  
وہ اصطلاح کے اعتبار سے بغیر جماع کے منی کو خارج کرنا استمناء کہلاتا ہے، خواہ حرام ہو جیسے شہوت کی وجہ سے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اس کو نکالنا، یا حرام نہ ہو مثلاً اپنی بیوی کے ہاتھ سے اثرات منی کرنا (۲)۔

۲۔ "استمناء" ان مناء اور انزال سے خاص ہے، کیونکہ یہ دونوں چیزیں بیداری کے بغیر، مطلب کے بغیر بھی حاصل ہوتی ہیں۔ مگر استمناء کے سے ضروری ہے کہ اثرات منی طلب کرے، بلا بیداری کی حالت میں کسی بھی ذریعہ سے منی نکالنے کی کوشش کرے، یہ استمناء مرد و عورت دونوں سے ہوتا ہے۔

استمناء کا تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی حامل پایا جائے، چنانچہ ابن عابدین سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح مشت رفتی کرے کہ ہاتھ و رگہ تھال کے درمیان کوئی ایسی چیز داخل ہو جو مانع حرارت ہو تو بھی گہرگا رہوگا۔ "اشرافی علی الختم" میں ہے کہ اگر کسی عورت کو انزال کے ارادہ سے چمٹایا خواہ کسی حامل کے ساتھ کیوں نہ ہو تو وہ مشت رفتی کے حکم میں داخل ہوگا اور مقصد صوم ہوگا، بلکہ شافعیہ اور

استمناء کے وسائل:

۳۔ استمناء ہاتھ سے، یا مباشرت کے دوسرے طریقوں سے، یا دیکھنے سے یا سونپنے سے بھی ہوتا ہے۔

مشت رفتی کرنا:

۴۔ اے۔ مشت رفتی (بذریعہ ہاتھ یا غیر ذریعہ) شرمینہ شہوت بیدار کرنے کے لئے ہو تو وہ منی الجماع حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوحِهِمْ خَالِفُونَ، اِلَّا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ او مَمْلُوكَاتٍ بَيْنَهُمْ لِاَنْفُسِهِمْ عَمْرٍ مَسْمُومٍ لَمَّا ابْتَدِىَ وَرَاءَ دَلِكِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ" (۳) (۱) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، ہاں البتہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، ہاں جو کوئی اس کے علاوہ کا طلب گار ہوگا، سو ایسے ہی لوگ توحید سے نکل جانے والے ہیں (۲)۔

اس میں "عادون" سے وہ گہرا مراد ہیں جو حد سے تجاوز کرنے

(۱) الحدیث ۱۸/۲، شرح الموعظ ۱۳، کشف المحجرات ۵۹، اشرافی علی الختم ۳۰۹، ابن عابدین نے اس شخص کو بھی استمناء کے گناہ میں شامل قرار دیا ہے جس نے بچہ اکبر کا نسل کو دیوار میں داخل کر کے کسی کو صابن کیا (ابن عابدین ۱۰۰/۳)۔

(۲) سورۃ مؤمنون ۵۷۔

(۳) ترتیب القاموس (۳/۱)، ابن عابدین ۱۰۰/۳، ۵۶/۳، نہایت لکھنؤ ۱۸۹۳، اشرافی علی الختم ۳۱۰/۳۔

و لے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے نبوی اور پامدی کے طاووس سے لطف بردار ہونے کی جارت نہیں دی بلکہ اس کو مقرر کیا ہے۔  
حنبی، شافعیہ و امام احمد رضا ایک قول یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

ب۔ استثناء بالید (مثبت زنی) اگر اس ثبوت کو مستند کرنے کے لئے ہو جو حد سے بڑھی ہوئی ہو اور انسان پہ اس طرح غائب ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے رہا کا خطرہ نہ ہو تو یہ جملہ جار ہے بلکہ اس کو اسب بھی نہ لیا ہے۔ یہ کہ اس کا یہ فعل اس ممنوعات میں سے ہو گا جو ضرورت کی وجہ سے مہلک ہو جاتی ہیں۔ امر یہ "احف الصدوریں" (دہ قصص و دچیرہ اس میں سے ملے قصص و مل جیز) کے اس کتاب کے قسمل سے ہو گا۔

۱۱۔ ام احمد کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگرچہ زنا کا خوف ہو پھر بھی حرم ہے۔ کیونکہ اس کا بدلہ بصورت روزہ دیا جود ہے۔ اور اسی طرح اسلام کا ہو جانا غلبہ شہوت کو ختم کرنے والا ہے۔

مالکیہ کی عبارتوں سے دونوں رجحان معلوم ہوتے ہیں: ضدِ مرث کی وجہ سے جواز، اور ہرل یعنی روزہ کے پائے جانے کی وجہ سے حرمت (۱)۔

حضیہ میں سے ابن عابدین نے یہ صراحت کی ہے کہ نماز سے  
خدشہ حاصل کرنے کی اگر اس کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو یہ واجب  
ہے (۲)۔

( ) ابن عابدین ۴۰۰ھ، الخلیفی ۲۳۳ھ، قطاب ۲۰۱ھ، المشرح الخیر  
۳/۳۱۳ھ، المیزب ۲۰۷ھ، المیزب ۲۰۷ھ، الخراج ۱۲۱ھ، المیزب ۲۰۷ھ  
روضۃ النبیین ۹۱/۱۰، کتاب الفتن ۱۰۲، الاوصاف ۲۵۱/۱۰

(۲) ابن ماجہ میں ۱۰۵۰-۱۰۶۰ء، مسودہ کتب کی رائے ہے کہ ابن ماجہ نے جو تصریح کی ہے وہ تو بعد شروع سے ہم آہنگ ہے کیونکہ (اس میں) ضرر راشد سے نیچے کے لئے صراحت کا اور کتاب سے

آگے کی شرمگاہ کے علاوہ جنگلیوں میں مہا شرت مر کے مٹی  
خارج کرنا:

۵- عورت کے آگے کی شرم گاہ کے حدود میں مباشرت کر کے مالد  
تولید کو خارج کرنا ظہر بظہر کے حدود ہر قسم کی لطف دہازی کو شامل  
ہے۔ خواہ وہ غیر فرج میں بھی کرنا ہو یا تھپٹیں بچھ دینا یعنی ہیٹ یا رپ  
سے آلات داخل کو مس کرنا ہو یا پتھر یا برید سے لے کر ہوا مالکیہ شامل ہے  
اور منابہ کے نزدیک وہاں عبادت ال شیعہ کے وسیع معنی خارج  
کرنے کا حکم مشیت زنی کے حکم سے مختلف نہیں ہے، ورنہ ضعیف کے  
نزدیک اس سے رمد و باطل ہو جاتا ہے بین کفر و لازم نہیں ہوتا۔ حج  
میں اس کا حکم، اور ان حج مشیت زنی کرنے کے حکم سے مختلف نہیں (۱)

اخراج منی کی وجہ سے غسل کرنا:

۶۔ استمنا کی وجہ سے غسل کے واجب ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہے بشرطیکہ ماہ و تولد لذت کے ساتھ اور اچھل کر خارج ہوا ہو۔ شافعیہ کے نزدیک لذت سے مراد اچھلنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے۔ مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے لیکن یہ قول ان کے مشہور قول کے خلاف ہے۔

خفیہ نے تقیہ پر حکم کے مرتب ہونے کے سے پیشہ طائفی ہے کہ  
لذت کے ساتھ اور اچھل کر اس کا شریعت ہو، مالکیہ کا بھی مشہور قول  
یہی ہے۔ لہذا جب تک لذت نہ پائی جائے تو اس صورت میں کچھ  
واجب نہ ہوگا۔ اور امام احمد کا مذہب اس کے مطابق ہے اور ان کے

(۱) الخشی از ۳۴۳، الحکام فی ۲۷۵، جلد اول، ص ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶.  
الموسم در ۳۴۳، ابن طبری ۴۰۸، الموسمی از ۵۲۹، ص ۶۸/۲،  
الخطاب در ۱۶۲، معنی الکجراج در ۳۴۳ و ۳۴۴، ص ۵۲، اثره فی  
ص ۱۰، الخشی مع المشرع لکبر سر ۷۵.



کثر تادمہ کی یہی رائے ہے، ان میں سے بیشتر لوگوں نے اس کو قطعیت سے بیان کیا ہے (۱)۔

”رکشی شخص کو اپنے صلب (ریڑھ کی پری) سے منی منتقل ہونے کا احساس ہو تو اس نے اپنی شرمگاہ کو مضبوطی سے پکڑ لیا، اس وقت کچھ بھی خارج نہ ہوا اور نہ اس کے بعد منی کے خروج کا ہی طرح علم ہوا تو تمام ماء کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں، یونکہ نبی ﷺ نے وجوب غسل کو منی نکلتی پر نہ پر معلق فرمایا ہے (۲)۔

امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا، کیونکہ منی کا وہاں سے ہوا متصور نہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ جنابت و حقیقت یہی ہے، یعنی منی کا اپنی جگہ سے منتقل ہونا، اور وہ پید کیا، اور اس وجہ سے بھی کہ وجوب غسل میں شروت کا لحاظ ہوتا ہے، ورنہ کے پنی جگہ سے منتقل ہو۔ میں شروت پانی فی، لہذا یہ ایسا ہی

(۱) الہندیہ ۱/۳، الہدوی ۱/۶۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۲) بخاری، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے ایک واقعہ ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مخرجت مع رسول اللہ ﷺ إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم، قال رسول اللہ ﷺ: هل باب عیان (ہی مائیک) فصرخ به فخرج يجر لزامه فقال رسول اللہ ﷺ: لمجئنا الرجل، فقال عیان، يا رسول اللہ! ولدت بوجع فمجل عی امرأه ولم یمن، ماذا علیہ؟ قال رسول اللہ ﷺ: إنما الماء من الماء“ (یہی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبا کی طرف گیا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنو سالم میں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے قہن (ہی مائیک) کے دروازہ پر پتھر کر انہیں آواز دی کہ تو وہ اپنی لگی کوزن سے کھینچ ہوئے لکھ تو رسول اللہ ﷺ نے ہر ما فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو عیانت میں ڈال دیا، تو قہن نے عرض کیا کہ اسے اللہ کے رسول! آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے طہمت کرنے میں جدی کی ہو اور نزل ہو تو اس پر کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی تو پانی سے ہوتا ہے یہی غسل ازال ہوئے سے واجب ہوتا ہے) (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۲/۲۷۱-۲۷۲، مجمع کردہ مکتبہ المجلد فی صلب العرب ۱/۸۰، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ)۔

ہے جیسے منی ظاہر ہوتی ہو۔

اور اگر شہوت بخند کی ہوتی پھر اور اس ہو تو تمام ابو حنیفہ، امام محمد، ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے صلیغ اور بن موز کے نزدیک غسل واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ غسل واجب نہ ہوگا، اس کا مضبوط جائے گا، مالکیہ میں سے منی اقام کا یہی قول ہے کہ اس سے متعلق مسیل کے لئے دیکھئے: ”مس“ کی اصطلاح۔

### اخراج منی سے عورت کا غسل کرنا:

۷- استمنا کی وجہ سے عورت کو اگر انزال ہو جائے تو اس پر بھی غسل واجب ہو جائے گا، خواہ استمنا کسی بھی طریقہ سے ہو، اور انزال سے مراد یہ ہے کہ منی اس کی شرمگاہ میں اس جگہ تک پہنچ جائے جسے وہ بوقت استمنا، حوائی ہے، اور یہ وجہ ہے جو تشاء حاجت کے وقت اس کے بیٹھ پر کھل جاتا ہے۔ حنفی کی ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ (سند) کے علاوہ ہرے مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سند نے کہا کہ عورت سے منی کا ظاہر ہونا شرط نہیں بلکہ مکمل منی سے اس کا جد ایوانی غسل کو واجب کر دیتا ہے، اس لئے کہ عورت کی منی عموماً رحم کی طرف لوٹ جاتی ہے (۳)۔

### روزہ پر اخراج منی کا اثر:

۸- مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ (۳) اور عام حنفی کی رائے کے مطابق

(۱) الہندیہ ۱/۳، الہدوی ۱/۶۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۸۰، الہدوی ۱/۶۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۳) الشرح المفیر ۱/۷۰، الہدوی ۱/۶۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

مشت زنی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے (۱) کیونکہ مرد کا اپنی شرمگاہ کو عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کرنا جو بغیر نزل کے ہو مفید صوم ہے تو شہوت کے ساتھ نزل کا ہونا توہر رجبہ اولی مفید صوم ہوگا۔ خفیہ میں سے ابو بکر بن عوف و ابو القاسم کا مسلک ہے کہ اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا، یہ نکتہ جرح نہ صورت پایا گیا اور نہ معنی (۲)۔

خفیہ و شافعیہ کے نزدیک روزہ باطل ہونے کے باوجود کفارہ واجب نہ ہوگا۔ مالکیہ کے نزدیک بھی معتد قول کے برخلاف دوسرا قول یہی ہے، اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ یہ جماع کے بغیر روزہ توڑنا ہے اور اس لئے بھی کہ اس صورت میں وجوب کفارہ کے سے نہ کوئی نص ہے ورنہ جہاں ہے۔

مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ تضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہے۔ امام احمد کی ایک روایت یہی ہے۔ شافعیہ میں سے راہی کی روایت کا عموم بھی یہی بتاتا ہے، اور طبری نے ہر طرف سے جو بات نقل کی ہے اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر اس چیز سے کفارہ واجب ہو جس کے ذریعہ روزہ توڑنے سے انسان دوبارہ ہوتا ہے۔ وجوب کفارہ کی دلیل یہ ہے کہ اس نے نزل کے لئے سبب اختیار کیا، لہذا یہ جہاں کے ذریعہ نزل کے شاپ ہو (۳)۔

۹- اگر دیکھنے کی وجہ سے نفل کا شرم من ہو جائے تو مالکیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ درپردہ دیکھا ہو یا ایک ہی بار، اور یہی ہے اس کا ہونا اس کی عادت ہو یا نہ ہو۔ حنابلہ بھی دیکھنے کے ذریعہ

اخراج منی کو روزہ کے لئے مفید مانتے ہیں بشرطیکہ بار بار دیکھا ہو اور بار بار دیکھنے سے اخراج منی شافعیہ کے ایک قول کے مطابق بھی مفید صوم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر دیکھنے سے اس کا ہونا اس کی عادت ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ "القول" میں ہے کہ اگر اس کو انتقال منی کا احساس ہو پھر بھی نظر جمائے رہا تو روزہ جا رہا ہے گا۔

خفیہ کا قول یہ ہے کہ اس سے روزہ مطلقاً نہیں ٹوٹتا۔ شافعیہ کا معتد قول یہی ہے۔ اس میں مالکیہ کے مدد دہی کے ایک کفارہ واجب نہ ہوگا، لیکن مالکیہ کے درمیان اس حالات کے بارے میں قدر اختلاف ہے جن میں کفارہ واجب ہوتا ہے۔

اگر کسی نے بار بار دیکھا اور دیکھنے کی وجہ سے نزل کا ہونا اس کی عادت ہو یا اس کی دلوں حائضہ ہوں تو اس پر بالیقین کفارہ واجب ہو یا۔

۱۰- اگر نزل کا نہ ہونا اس کی عادت ہو تو دقول ہیں:

نظر جمائے بغیر خفیہ دیکھا ہو تو "مدونہ" میں دن لقاسم کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ کفارہ واجب نہ ہوگا، "کتابی" نے کہا ہے کہ صرف ایک دفعہ دیکھنے سے ہی نزل ہو جائے تو بھی کفارہ دے گا (۱)۔

۱۰- خفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے ایک غور و فکر کے ذریعہ استمنا کا حکم روزہ کے باطل ہونے یا نہ ہونے اور کفارہ کے لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں دیکھنے کے ذریعہ استمنا کے حکم سے مختلف نہیں ہے۔

ابو حفص برکی کے مدد مو تمام حنابلہ نے کہا کہ غور و فکر کے ذریعہ نزل کا ہونا مفید صوم نہیں ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عَنْ لَامِي مَا حَلَّتْ بِهِ أَنْفُسُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ

= ۲۲/۱ مفتی الحاج ۳۰۳۵ خفیہ و روایت ۲۲/۱، انشی و المشرح الکبیر ۸۳۸۳ الکامل ۱/۵۷۷

(۱) الخفیہ ۱/۲۳۳ الجندیہ ۱/۲۰۵، الخفیہ ۱/۲۰۸۔  
(۲) شرح الصغیر، المصنف، المصنف ۲/۲۳، الجندیہ ۱/۲۰۵۔  
(۳) المجموع ۲۲/۱ مفتی الحاج ۳۰۳۵ المدونہ ۱/۲۲۹، المشرح الکبیر ۸۳۸۳، المصنف المشرح ۵۰۳، ۵۰۳۔

(۱) الخفیہ ۱/۲۳۳ المصنف المصنف ۲/۲۳، المدونہ ۱/۲۰۵، المشرح ۱/۲۰۵۔  
(۲) المدونہ ۱/۲۰۵، المدونہ ۱/۲۰۵، مفتی الحاج ۳۰۳۵، المشرح ۱/۲۰۵، المصنف المشرح ۵۰۳، ۵۰۳۔

تسکلم بہ“ (۱) میری امت سے وہ گناہ معاف کر دینے گئے جو اس کے دل میں پیدا ہوئے جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے یا زبان سے نہ کہے۔  
ابو حفص برکی نے کہا کہ روزہ باطل ہو جائے گا، اس کو ابن عقیل نے بھی اختیار کیا ہے اس لئے کہ سوچ و بہن میں لانی جاتی ہے اور وہ اختیار میں داخل ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس لوگوں کی تعریف کی ہے جو ”وہ دین کی تحقیق میں غور و فکر کرتے ہیں، اور نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور و فکر کرنے سے منع فرمایا ہے اور مفتوں میں غور و فکر کرنے کا حکم دیا ہے (۲) ”غور و فکر اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے اور مفتوں میں غور و فکر کرنے کا حکم دیا ہے (۳)۔

احتکاف باطل ہو جاتا ہے؟ بعض ثنائیہ نے سے یکتوں کے طور پر دیکھا ہے اور بعض نے باطل ہونے کو قوی قرار دیا ہے۔  
اس کی تفصیل کے لئے (حتکاف) کی بحث، حذو ہو۔  
یعنی اور غور و فکر کرنے سے ہر ال ہو جانے میں حنفیہ و ثنائیہ کے ایک احتکاف باطل نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک اس سے بھی احتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ یہی حکم تاجد کے یہاں ہے کیونکہ ان کے کلام سے احتکاف کا باطل ہونا سمجھا جاتا ہے اس سے کہ سبب غسل ہر کے پیش آنے کی وجہ سے طہارت کی شرط فوت ہوتی (۲)۔

### احتکاف پر استمنا کا اثر:

۱۱ - حنفیہ، مالکیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشت زنی سے (۱) حدیث: ”ہی لایسی ما حدثت بہ.....“ کی روایت بخاری مسلم ترمذی نسائی و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”انہ لحدود لایسی ما حدثت بہ انفسہا ما لم یعملوا بہ لو ینکحوا“ (اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے میری امت سے اس چیز کو جو ان کے دل میں پیدا ہو جب تک کہ اس پر عمل نہ کریں یا اس کو زبان سے نہ کہیں) اور ابو داؤد نے اس حدیث کی روایت اس سے قرعہ تاجد الفاظ میں کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۶۲/۲) تاریخ کردہ مکتبہ اہل بیت ۱۳۸۹ھ۔

(۲) حدیث: ”ہی لایسی ما حدثت بہ فی ذات اللہ.....“ کی روایت ابو یوسف، طبرانی، ابن عساکر و بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے بخاری نے فرمایا کہ اس سند میں کچھ کلام ہے حافظ عراقی نے فرمایا کہ اس کے ایک راوی و راجع بن مافع متروک ہیں بخاری نے فرمایا کہ اس کی سند میں ضعیف ہیں لیکن ان سب کے اجماع سے ایک قوت حاصل ہو جاتی ہے ورنہ ہابی نے اس کے صحت ہونے کی طرف متاثر کیا ہے (فیض الفقیر ۲۳۳ طبع مکتبہ اتحاد ۱۳۵۱ھ، القامد لحدود ۱۵۹ تاریخ کردہ مکتبہ الخدیجی مصر، صحیح الجامع ص ۱۲۹، الامانی ۳۹۹)۔

(۳) صحیح الفقیر ۴۰۰، الحدیث علی الحدود ۵۲۳، ۵۲۹، شرح لروضہ ۳۳۰، منی لکچر ۳۰، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳۔

### حج اور عمرہ میں استمنا کا اثر:

۱۲ - حنفیہ، ثنائیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشت زنی سے حج فاسد تو نہ ہوگا مگر اس صورت میں دم واجب ہو جائے گا، کیونکہ یہ حرم ہونے اور تعزیر کے واجب ہونے میں عورت کے آگے کی شرمگاہ کے علاوہ میں مباشرت کرنے کی طرح ہے، لہذا جزا میں بھی اسی کی طرح ہوگا (۳) مالکیہ کے نزدیک اس سے حج فاسد ہو جائے گا، اور اس صورت میں انہوں نے قضاء اور ہدی (جائز و ذبح کرنا) کو واجب قرار دیا ہے، خو لو بھول کر یا ہو، کیونکہ اس نے فعل ممنوع کے

(۱) المنہج ۱/۲۳۳، المسود ۳/۱۲۳، طاب ۵۶/۲، ۵۵۷، ۵۵۸، المنہج ۳/۳۳۳، امانۃ الطالبین ۲/۲۳۳، شرح لروضہ ۱/۳۳۳، المنہج ۳/۳۳۳، منی لکچر ۳۰، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۸۸، طاب ۵۶/۲، المنہج ۵۶/۲، انکافی ۵۹۳۔  
کشف اللھد رات ۱۶۶۔

(۳) المنہج ۱/۲۱۶، فتح الفقیر ۲/۳۹۹، المنہج ۱/۳۳۳، الحدیث علی الحدود ۵۲۳، ۵۲۹، شرح لروضہ ۳۳۰، منی لکچر ۳۰، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳، البحر الرائق ۲/۲۸۸، طاب ۵۶/۲، المنہج ۵۶/۲، انکافی ۵۹۳، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳۔



## استمہال ۱-۳

لئے مہلت، یہی کی شرط لگانا، جیسا کہ خیال شرط میں ہوتا ہے، اور  
شریہ اور کاپیہ شرط لگانا کہ فرہخت کرنے والا اس کو قیمت کی ادائیگی کے  
لئے متعین مدت کی مہلت دے۔ فقہاء نے اس کا کتاب لایع  
میں لیا ہے۔

تیسری قسم: دو استمہال جو احسان کے قبیل سے ہے، جیسے دیوں  
کادریں کی ادائیگی میں صاحب دین سے مہلت طلب کرنا، اور  
جیسے عاریت پر لینے والے کا عاریت پر لی ہوئی چیز کی واپسی میں  
عاریت پر دینے والے سے مہلت طلب کرنا۔ فقہاء نے اس سب  
مسائل کا کتاب فقہ میں اس کے تحت "اب میں لیا ہے۔

### ب- ناجار استمہال:

ذہن حقوق میں اشارت ہے یہ شرط کافی ہے کہ میں فوری طور پر  
ادایا جائے یا اپنی مجلس میں "لایا جائے، اس میں مہلت طلب کرنا  
ناجار استمہال میں آتا ہے، مثلاً بیع صرف میں عائدین میں سے کسی  
ایک کا دوسرے سے بدل کی ادائیگی میں مہلت طلب کرنا (۲)، اور  
شریہ اور فرہخت کرنے والے سے بیع سلم کے رہاں لہال کی ادائیگی  
میں مہلت دینا (۳)، جیسا کہ بیع سلم کے بیان میں مذکور ہے۔

۳- استمہال کی ایک صورت وہ ہے جو حق کو ساقط کر دیتی ہے، مثلاً  
شیع کا مطالبہ شفعہ کے لئے طریقہ اور سے مہلت طلب کرنا (۴)، جیسا  
کہ کتب فقہ کے باب شفعہ میں مذکور ہے، ورنہ بطلان بیع کا بطلان ہونے  
پر اس بات کے اظہار میں مہلت طلب کرنا کہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ

(۱) اللہ تعالیٰ کے قول: "فَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرْهُ إِلَىٰ مَسْرُوعٍ" کی تفسیر  
کے سلسلہ میں دیکھئے فقیر المرقطی: مورخہ ۲۸۰۵۔

(۲) ابنی ۳۱۵۔

(۳) ابنی ۳۹۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۳۱۰۔

## استمہال

### تعریف:

۱- مہلت طلب کرنے کو لغت میں استمہال کہا جاتا ہے، اور مہلت  
"ہتھی" ورنہ خیر کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔  
فقہاء استمہال کا استعمال اسی لغوی معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

### استمہال کا حکم:

۲- مہلت طلب کرنا بھی ناجار ہوتا ہے، دیکھئے ماخار۔

### سبب- جائز استمہال:

اس کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم: اثبات حق کے لئے مہلت لینا، جیسے مدی کا قاضی سے  
کو واپس کرے کے سے حساب پر نظر ثانی کرے کے لئے مہلت  
دینا وغیرہ۔ فقہاء نے اس کی تفصیل کتاب المدعی میں بیان کی  
ہے (۳)۔

دوسری قسم: حقوق میں شرط کے طور پر آئے والا استمہال، جیسے  
شریہ اور فرہخت کرے والوں میں سے کسی ایک کا غور و فکر کرنے کے

(۱) کتب العربیہ: ۵۷ (۱)۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲۴۱ طبع بیروتی الملبی الملبی۔

(۳) انکس المطالب ۳۰۶ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ قلیوبی ۳۳۷ طبع

عینی الملبی الملبی، اختیار تہذیب الفقار ۲/۲۲ طبع دار المعرفہ۔

## استہمال ۳-۵، استنابہ

کا، اگر ان جواب میں آیا ہے جن کی طرف یہ حالات کے برزرتے  
وقت ہم نے اشارہ کر دیا ہے۔

۱۔ ان جیسے حالات میں حق باطل ہو جاتا ہے جن کی طرف ہم نے  
فقرہ نمبر (۳) میں اشارہ کر دیا ہے۔

## استنابہ

یعنی: "اباہت"۔



رہنا چاہتی ہے یا اس سے علیحدہ ہونا چاہتی ہے (۱)، جیسا کہ خفیہ کے  
یہاں خیابان کی بحث میں مذکور ہے۔

## استہمال میں دیکھی مہمت کی مدت:

۴۔ مہمت کی مدت یہ تو شریعت کی جانب سے متعین ہوئی ہے اس کی  
پابندی کی جائے گی جیسے ہمارے کو ایک سال کی مہلت دینا، جیسا کہ  
حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔ یا  
شریعت کی جانب سے متعین نہ ہوئی بلکہ قاضی کے فیصلہ پر چھوڑ دی  
گئی ہوگی جیسے مدعی کو کوہ پیش کرنے کے لئے مہلت دینا، اور بیوی کو  
مہر پر قبضہ کر لینے کے بعد اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کرے کے لئے  
تین ہر مہمت دینا، وہ اپنی صفائی کرتے ہوئے مہلت کی مدت میں حائل  
ہوے کے سے تیار ہو سکتے، یا وہ مہلت فریقین کے درمیان طے پائی  
ہوگی، جیسے صاحب دین کا دیوں کو دین کی دہائی میں مہلت دینا۔  
دیکھئے: اصطلاح (۱، ج ۱)۔

مہمت طلب کرنے والے کی درخواست قبول کرنے کا حکم:  
۵۔ لف۔ اثبات حق کے لئے مہمت طلب کرنے پر مہلت دینا، اور  
اسی حق کا مطالبہ کرتے وقت مہمت طلب کرے پر مہلت دینا، اور  
عقود میں بطور شرط رکھے ہوئے استہمال پر مہلت دینا واجب ہے۔  
ب۔ جب کبھی مہمت دینا تمہارے قبیل سے ہو تو اس وقت  
مہمت دینا مستحب ہوگا (۲)۔

ج۔ ان حقوق میں شریعت سے نورا یا مجلس ہی میں ۱۰ سال لازم  
قراردیا ہے اس میں مہمت دینا حرام ہے، کیونکہ ان حقوق میں مہمت  
دینے سے ان کو باطل کرنا لازم آئے گا، جیسا کہ فقہاء نے اس حرمت

۱۔ ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۹۹

۲۔ الاصابہ ص ۵، مسمیٰ ۱۶۸، ۱۶۹۔

اس کی طرف جھٹکتا ہے، اور استناد کے متعلقہ الفاظ میں سے ایک لفظ ”انکاء“ (ٹیک لگانا) ہے۔ ابو البقاء نے، کر کیا ہے کہ ”استناد علی الشی“ کا معنی کی چیز پر خاص طور سے پیچھے سے ٹیک لگانا ہے۔ اسوں نے کہا کہ ”انکاء، استناد“ سے عام ہے اس سے کہ ”انکاء“ کے معنی مطلقاً ٹیک لگانا ہے۔ خود وہ کی بھی چیز سے ہو اور کی جانب سے ہو، اور ”استناد“ پشت سے ٹیک لگانا ہے (۱) لعل کی کی کتاب میں ہم کو یہ قیہ میں ملی۔

## استناد

تعریف:

۱- لعل کے شمار سے ”استناد“ استناد کا مصدر ہے، اس کی صل ”سند“ ہے۔ جب آپ کی شئی کی طرف مائل ہوں اور اس پر متاثر کریں تو اسے موقع پر نہ جاتا ہے: ”سندت الی الشی“، ”استندت الیہ“ اور ”استندت الیہ“۔

ور اسی سے ”سند“ اس سامان کو کہتے ہیں جس پر آپ ٹیک لگائیں، ”استند الی فلان“ کا معنی ہے: مدد طلب کرنے میں فلاں کا سپہ راہی (۱)۔

اصطلاح میں استناد کے تین معانی ہیں:

۱- استناد کسی: وہ یہ ہے کہ اس کی شئی پر ٹیک لگاتے ہوئے اس پر جھک جائے، اس معنی کے اعتبار سے استناد لغوی معنی کے مطابق ہے۔ دوم: کسی چیز سے استدلال کرنا۔

سوم: زمانہ حال میں کسی حکم کا اس طرح ثابت ہونا کہ نہ مانع ہو اس کا اثر پہنچے۔ دوسرے وقت سے استناد کو استناد معنوی ماما جاتا ہے۔

پہلی بحث

استناد حسی:

۲- استناد الی الشی اس معنی کے اعتبار سے کسی شئی پر ٹیک لگانا

اول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام:

الف فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۳- جو شخص بذات خود بغیر کسی سہارے کے کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لئے کسی دیوار یا ستون پر فرض نماز میں ٹیک لگانے کے بارے میں فقہاء کی تین را میں ہیں:

پہلی راے: حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کو منسوخ کہا ہے۔ ثانیہ: بھی ایک قول یہی ہے۔ س لوگوں نے کہا ہے کہ جو شخص کسی لاشی یا دیوار وغیرہ پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر سہارہ قائم کر دیا جائے تو وہ گر جائے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

بطور استدلال ان لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ فرض نماز کا ایک رکن قیام ہے، اور جب کوئی شخص کسی شئی پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر وہ اس کے پیچھے سے ہٹ جائے تو وہ گر جائے، تو ایسا شخص کھڑے ہونے والا نہیں ماما جاتا۔

اور اگر اس کے سہارے وہی چیز کے ہٹا لینے کے بعد وہ شخص نہ گرے تو ان فقہاء کے کہ ایک یہ فعل مکروہ ہے۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ حلی نے شرح منیہ میں کہا کہ ایسا

لئے ٹیک لگانا جائز ہے (۱)۔ یمن یا یہ شخص سے قیام کی فرضیت  
ساتھ ہو جائے لی اور اس کے لئے بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز ہو جائے گا،  
حالانکہ وہ ٹیک کا کرکھڑے ہونے پر قادر ہے؟  
اس سلسلہ میں فتاویٰ و تراجم کی اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیام واجب ہوگا اور بیٹھ کر  
اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ حنفیہ کا صحیح قول کے مطابق یہی مذہب ہے  
اور حنبلیہ کا بھی مذہب یہی ہے۔ مالکیہ کا قول مرجوح بھی یہی ہے  
جس کو ابن شامس اور ابن حاسب نے اختیار کیا ہے۔

حنفیہ میں سے شارح منہج نے کہا کہ کوئی نماز لاٹھی یا خادم سے  
ٹیک لگا کر قیام پر قادر ہو تو حلوائی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ اس کے  
لئے ٹیک لگا کر قیام کرنا ضروری ہے۔

دوسری رائے جو مالکیہ کے نزدیک مقدم، حنفیہ کے قول صحیح کے  
بالمقابل اور مذہب شافعیہ کا متفقہی ہے (جیسا کہ گذر) یہ ہے کہ یہی  
حالت میں قیام کی فرضیت اس سے ساتھ ہو جائے گی اور بیٹھ کر اس کی  
نماز جائز ہوگی۔ دن رشد سے نقل کرتے ہوئے خطاب نے کہا کہ  
جب قیام اس سے ساتھ ہو گیا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہو گیا تو اس  
کے لئے اب قیام ساقط ہو گیا، بعد تفریق نمازوں کی طرح اس نماز  
میں بھی ٹیک لگانا جائز ہوگا، اور ٹیک لگا کر قیام کرنا افضل ہے۔

مالکیہ نے ٹیک لگا کر جو ارمار کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا  
سہارا کوئی حائضہ عورت یا جنسی شخص نہ ہو، اہل اہل ان و انوں میں سے  
کسی ایک کا سہارا لے کر اس نے نماز پڑھی تو وقت کے اندر اندر نماز  
درست ہے (۲)۔ وقت سے مراد پورا وقت ہے، صرف مستحب وقت  
نہیں۔

- (۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع المکرم ب  
(۲) الشرح المکرم مع حاشیہ المدنی ۲/۲۵۷، المروق مع حاشیہ سہیل  
۳۳ ص ۲۶۲، کتاب الفقہ ۲/۲۹۸

رنا بلا اتفاق (مرحفیہ کا اتفاق مراد ہے) مکروہ ہے، یونکہ اس میں  
بے وفائی اور ظہر ظہر ہے۔ حنبلیہ میں سے ابن بنی تغلب نے مکروہ  
ہونے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ کسی شئی کی طرف ایک لگانے سے  
قیام کی مشقت قائم ہو جاتی ہے۔

دوسری رائے: شافعیہ کا قول جو اس کے نزدیک مقدم ہے یہ ہے کہ  
ٹیک لگا کر کھڑے ہونے والے کی نماز درست کے ساتھ صحیح ہو جاتی  
ہے۔ یونکہ اس شخص کو کھڑے ہونے والا کرنا جائز ہے، اگرچہ وہ اس طرح  
ہو کر اس کے سہارے والی چیز بتائی جائے تو وہ درست ہے۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ فرض نماز میں کھڑے ہونے والے کا یہی  
ٹیک ٹیک لگانا جائز ہے۔ حضرت ابو حمید مدنی حضرت ابو ریحان  
اور صبیحہ درمستکی کی ایک جماعت سے یہی بات مروی ہے۔

پھر وہ فرض نماز جس میں ٹیک لگانے کا یہ حکم ہے فرض میں  
فرض کفایہ، وہوں کو شامل ہے، مثلاً: نماز جنازہ اور نماز عید، ان کے  
میں ایک چیزوں سے اس کو واجب کیا ہے، اور اس نماز کو بھی شامل ہے  
جو نذر رمانے کی وجہ سے اس شخص پر واجب ہوئی ہو جس نے اس میں  
قیام کی نذر رمانی ہو، جیسا کہ ”سوقی“ نے اس کی سرایت کی ہے۔  
حنفیہ کے ایک قول کے مطابق سنت فجر کو بھی اس کے ربا و موکد  
ہونے کی وجہ سے اسی کے ساتھ لاحق کر دیا ہے (۱)۔

ب۔ بوقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۴۔ حسب کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ نماز بخیر ٹیک لگانے  
ہوئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر رہی نہ ہو، اتفاقاً یا، اس کے

- (۱) شرح منہج المصلیٰ ص ۲ طبع دار المساعده ۱۳۲۵ھ ابن ماجہ ص ۲۹۹  
طبع بولاق، حاشیہ المدنی ۲/۲۵۵-۲۵۸ طبع عیسیٰ الحلی، نہایت لکھنؤ  
۲۲۶، ۲۲۷ طبع معصوم بنی بیل المآرب ۲۰۵ ص ۲۰۵ طبع بولاق۔





### دوسری بحث

#### استناد بمعنی استدلال:

۹- استناد کا استعمال ایسی چیزوں کے واسطے دلائل پیش کرنے کے معنی پر بھی ہوتا ہے جو دعویٰ کو مضبوط کر دے۔ اس کا استعمال یا تو منظرہ، استدلال اور اجتہاد کے مقام میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے دلائل کے ابواب اور علم اصول کے ابواب اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے، یا قاضی کے پاس دعویٰ پیش کرنے میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے (اثبات) کی اصطلاح، یکھی جائے۔

### تیسری بحث

#### استناد بمعنی دلیل کو لوٹا کر ماضی میں حکم ثابت کرنا:

۱۰- اس معنی کے اعتبار سے استناد یہ ہے کہ فی الحال ملک کے پائے جانے کی وجہ سے حکم ثابت کیا جائے، پھر اس حکم کو پیچھے کی طرف لوٹا دیا جائے تاکہ موجودہ زمانہ میں حکم ثابت ہونے کی وجہ سے گزشتہ زمانہ میں بھی حکم ثابت ہو۔

اس فی ایک مثال یہ ہے کہ غصب کر دینا جب غاصب کے قبضہ میں ملاک ہو جائے، خود غاصب کے فعل سے ہوا اس کے فعل کے بغیر ہو، تو وہ اس کے مثل کا یا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، پھر جب اس شخص نے ضمان دیا تو وہ غصب کر دینے کا مالک ہو گیا، اور یہ طبیعت جب ضمان کے پائے جانے کے وقت سے ہوئی (غصب کے دن سے مالک ہوگا)، اس کا اثر یہ ہوگا کہ یہ شخص ان زمرہ متصد کا مالک ہو جائے گا جو وقت غصب سے لے کر دینگی ضمان کے وقت تک موجودہ میں آئیں، یہ تک یہ زمرہ اس کی مملوک چیز کی برہوتی ہیں۔

ہوتی ہیں، اس قدر مفرماتے ہیں کہ قبر پر بیٹھنا اور اس پر ایک ٹکا مارا اس کا سہرا بیٹھا کر دیا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: "لاں یجلس احدکم علی جمرة فحرق ثیابہ فصحص الی جلدہ حور لہ من ان یجلس علی قبر" (۱) (تم میں سے کسی کا آگ کی چنگاری پر اس طرح بیٹھنا کہ کپڑے جل سکیں کھال جتنے لگے اس کے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے)۔

اور خطابی نے کہا کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو قبر پر ٹیک رکھا ہے ہوئے دیکھا تو فرمایا: "لا تود صاحب القبر" (۲) (قبر والے کو تکلیف مت دو)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ کراہت اس وقت ہے جب ٹیک لگانے کی صورت نہ ہو، اور کسی مسند کی قبر پر ٹیک لگائے۔ دوسرے ابواب کے اصول و ضوابط اس قید کے خلاف نہیں ہیں۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ قبر پر بیٹھا کر دینا میں وقت ہے ایک ٹکا مار دینا ولی مکرہ میں ہوگا۔ اس وقت سے کہا کہ قبر پر بیٹھنا مطلقاً جائز ہے، اور جو روایت قبر پر بیٹھنے کے ممنوع ہونے کی آئی ہے وہ تشاء حاجت کے سے بیٹھنے پر محمول ہے (۳)۔

(۱) حدیث: "لاں یجلس احدکم علی جمرة" کی روایت مسلم احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعہ کی ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۲) حدیث: "روی عن النبی ﷺ انه قال: "و لا یجلس علی قبر فقال لا تود صاحب القبر" کی روایت احمد بن حنبل و ابن ماجہ سے مرفوعہ ان الفاظ میں کی ہے "و انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تود صاحب القبر لولا فذوہ" (مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک قبر سے ٹیک لگائے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ تو اس قبر والے کو تکلیف نہ دے یا تم لوگ اس کو تکلیف نہ دو، حافظہ نے اس میں کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، ۳۶۱، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) ابن ماجہ میں ۱۰۶۱، حاشیہ: "الروایت علی اشراج الکبیر ۲۸۸، شرح المنہاج مع حاشیہ فقہی ۲۲۲، اسی ۵۰۸، طبع سوہب"۔

اس کی مثال دو تہ ہے جس کا فائدہ اس شخص کی اجازت پر موقوف ہو جس کو اجازت دینے کا حق ہو (جیسے مالک یا شعور پنے کی بیع کا فائدہ اس کے ولی کی اجازت پر موقوف ہے) سب اجازت کا حق رکھنے والے نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا فائدہ اس وقت سے مانا جائے گا جب بیع و جوہ میں آئی تھی، یہاں تک کہ یہ اس کے زوال و مفصلہ کا مالک ہوگا (۱)۔

اس معنی میں لفظ استناد کا استعمال حنفی کی خاص اصطلاح ہے، مالک، شافعیہ اور حنبلیہ اس کے عوض میں ”التبیین“ کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں (۲)، اور مالک یہ اس معنی کی تعبیر لفظ ”انقطاع“ سے بھی کرتے ہیں (۳)۔

مثلاً اجازت میں استناد کا مطلب یہ ہے کہ عقد موقوف کی جب اجازت دی جائے گی تو اس اجازت کے لئے استناد و انقطاع ہوگا یعنی اس کی تاخیر زمانہ ماضی کی طرف لوٹے گی، لہذا اجازت کے بعد عقد کرنے والا وقت انقطاع سے ہی ثمرات عقد سے مستفید ہوگا، اس لئے کہ اجازت نے کسی نئے عقد کو جو نہیں بننا، بلکہ سابق عقد کو مانڈ کیا ہے یعنی عقد کے ممنوع، موقوف ثمرات کے لئے راجع بحال، یا ہے تاکہ وہ جاری و رمانڈ ہو سکیں، لہذا یہ ثمرات اپنے پیدا کرے والے عقد کے ساتھ اس کی تاریخ اعتقاد ہی سے متعلق ماضی میں گئے، نہ صرف تاریخ اجازت سے، تو اجازت کے بعد منہلی کی حیثیت سے ہو جائے گی کہ گویا وہ عقد سے پہلے ہی صاحب عقد کا وکیل تھا اور چونکہ وکیل کے تصرفات موکل پر اس وقت سے مانڈ

ہو تے ہیں سب تصرفات و جوہ میں آتے ہیں، اس سے فصولی کا عقد اجازت سے پہلے پر تاریخ عقد کی طرف منسوب ہو رہی مانڈ ہوگا (۱)۔

چونکہ یہ خاص حنفی کی اصطلاح ہے اس سے اس بحث میں ہماری مشکوفاً طور سے مذہب حنفی کی ترجیح ہوگی، ہاں کچھ مواقع پر اہل دیگر مذہب کی بھی سرحت کر دی جائے گی۔

۱۱- دن نیم نے ذکر کیا ہے کہ احکام چار طرح سے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے استناد کے ساتھ جس کا وہ ذکر ہو چکا ہے، درج ذیل چیزوں کو ذکر کیا ہے:

الف- اقتصار (مختصر ہونا) اور یہی اصل ہے، مثلاً کسی نے علق نہیں بلکہ ثوری طلاق دی تو طلاق کا لفظ بولتے ہی فوراً طلاق پڑ جائے گی، اور یہ ہی مختصر رہے گا، ورنہ ماضی میں اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

ب- انتداب (چرنا): اس کا حاصل یہ ہے کہ زمانہ گفتگو کے بعد مستقبل میں حکم ثابت ہو، مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ ”تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق“ تو اس سے فی الحال کوئی طلاق واقع نہ ہوگی، ہاں اگر وہ گھر میں داخل ہوگی تو داخل ہوتے ہی طلاق پڑ جائے گی۔ اور اس کا امام انقلاب رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جو لفظ طلاق نہ تھا وہ دخول دار کے بعد طلاق ہو گیا، چونکہ اس کا قول انتداب طلاق عورت کے گھر میں داخل ہونے سے قبل وقوع طلاق کی صحت نہ تھا، ورنہ جب وہ گھر میں داخل ہوئی تو وہی قول بوجہ صحت ہو گیا، اس لئے کہ کمال نے اس کے طلاق ہونے کے سے ایک شرط مقرر کی تھی جو پائی تھی۔

ج- تبیین یا تصور (۲): اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فی الوقت یہ ظاہر ہو

(۱) الاشارة و تفارک لابن نجيم، حاشیہ الموی ص ۱۵۶، ۱۵۷ طبع المجلد کشاف

اصطلاحات الصون ص ۶۲۷۔

(۲) حاشیہ در سولہ ص ۳۹۶، ۳۹۷ لکنا ج ۱ ص ۱۷۲، ۱۷۳ حاشیہ ص ۲۵۶۔

(۳) المدخل، لکنا، نظام الشیخ مصطفیٰ الزرقاء ص ۵۳۳ (حاشیہ) طبع نجف مطبعہ

الامامہ السوریہ۔

(۱) الاشارة و تفارک قدوس صاحت، ص ۵۶، ۵۷۔

(۲) اسی طرح بعض جگہوں پر ”تبیین“ استعمال ہو رہی ہے مگر یہ کہ کوئی شرط

و شرط فقہاء کے کلام میں ”تبیین“ ہی آتا ہے۔

کہ حکم پہلے سے ثابت تھا، مثلاً ہی نے جمعہ کے دن اپنی بیوی سے کہا کہ گریزید گھر میں ہے تو تجھے طلاق ہے، پھر شنبہ کے دن یہ پتہ چلا کہ جمعہ کے دن گریزید گھر میں تھا تو اس عورت کو جمعہ کے دن طلاق کے اتنا ظ کہتے وقت ہی طلاق پر گئی، اگرچہ جمعہ کے دن اس پر طلاق کا واقع ہوا معصوم نہ ہو بلکہ شنبہ کو معصوم ہو عدت کا آغاز جمعہ سے ہی ہوگا۔

استناد و تہمین کے درمیان فرق:

۱۲- تنہا کی حالت میں و حقیقت گزشتہ زمانہ میں حکم ثابت نہیں تھا۔ جب موجود زمانہ میں حکم ثابت ہو گیا تو اس کا ثبوت پیچھے کی طرف لوٹا، و حکم سابقہ زمانہ پر بھی پھیل گیا، ہر تیس کی صورت میں و حقیقت حکم ثابت تھا میں اس کا علم بعد میں ہوا۔ یہیں سے ان دو سو منسوب کے درمیان درجہ بیزاری واضح ہوتا ہے:

وہ: تیس کی حالت میں بعد میں حکم پر مطلع ہوا ممکن ہے، و تنہا کی حالت میں ممکن نہیں۔ تیس کی گزشتہ مثال میں کہ یہ اگر گھر میں ہے تو تجھے طلاق، پھر یک مدت کے بعد یہ گھر میں ہوا معلوم ہو تو اس صورت میں زید کے گھر میں ہوئے کا علم ان تینوں میں سے ہے جو بندوں کی قدرت میں داخل ہے۔ اس کے برخلاف ہے کی بیچ کے لئے ولی کی اجازت کا علم ولی کے اجازت دینے سے پہلے معصوم ہوا ممکن نہیں۔

۱۳- تیس کی حالت میں نہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تیس حکم پاے جائے کے وقت موجود ہو ورنہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تیس حکم کے وقت تک موجود رہے، چنانچہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر یہ گھر میں ہے تو تجھے طلاق، و اس کے بعد عورت کو تیس جنس آ گئے، پھر اس نے اپنی بیوی کو تیس طلاق میں دے دی، اب ظاہر ہوا کہ یہ اس وقت گھر میں تھا تو یہ تیس طلاق میں واقع نہ ہوں گی، کیونکہ پہلی طلاق کا

واقع ہوا واضح ہو گیا اور بعد کی تین طلاقوں کا واقع کرنا عدت کے گزر جانے کے بعد ہوا ہے۔

استناد کی صورت میں ثبوت حکم کے وقت مکمل حکم کا برقرار رہنا ضروری ہے، و یہ بھی ضروری ہے کہ حکم ثابت ہونے کے وقت سے مکمل حکم کا وجود منقطع نہ ہوا ہوتا کہ حکم اس وقت کی طرف لوٹا جائے جس کی طرف اس کا استناد ہے، مثلاً ازکاۃ سال کے مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے و یہ وجوب و بوجوب منسوب کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے تو اگر سال مکمل ہونے کے وقت منسوب منقطع ہو جائے یا درمیان سال میں منسوب منقطع ہو جائے تو ستر سال میں وجوب ثابت نہیں ہوگا (۱)۔

ایک اعتبار سے مانسی کی طرف منسوب ہونا و دوسرے اعتبار سے نہ ہونا:

۱۳- جب ملیت مانسی کی طرف منسوب ہوئی تو تصرف و اجازت و اس کے تمام مقام (مثلاً مصمونات کا زمانہ) کے درمیان زمانہ میں ملیت ناقص ہوئی، و دوسری ملکیت کی طرح مکمل ملیت نہیں ہوئی۔

اس مسئلہ سے دوسری مسائل متفرع ہوتے ہیں:

۱۴- مسئلہ: اگر کسی نے کسی شئی کو غصب کیا اور غاصب کے پاس اس میں کوئی ایسا اضافہ ہو گیا جو غصب کردہ شئی کے ساتھ متصل ہو جیسے نرہی، یا د اضافہ اس سے جدا ہو، جیسے بچہ پیدا ہوا، پھر غاصب بعد میں جب غصب کردہ چیز کا خانہ و دروازے کا تو اس کا مالک ہو جائے گا، و یہ ملیت غصب کے وقت ہی طرف منسوب ہوتی۔ جو اضافہ متصل ہو، مثلاً جانور کا خرچہ ہوا تو غاصب اس کا ضامن نہ ہوگا، کیونکہ یہ اضافہ

(۱) حاشیہ الاشواہ نظام المحوی ص ۵۷، ۵۸۔

اس کی ملک میں پیدا ہو ہے، لیکن جو اضافہ مستقل ہو اور غصب کے بعد و بیگنی ضام سے قبل حاصل ہو، تو غاصب نے اس کو فروخت کر دیا یا ہاک کر دیا تو وہ اس کا سائبان ہوگا، کیونکہ حاصل اس کا ضام و جب نہ تھا، اس لئے کہ وہ بطور ضمانت اس کے پاس پیدا ہو ہے لہذا وہ خدی یا کوٹائی کے بغیر اس کا سائبان نہیں ہوگا، اور اس کو فروخت کرنے یا ہاک کرنے کی وجہ سے وہ خدی کرنے والا ہو گیا تو وہ اس کا غاصب قرار پائے گا، لہذا اس کا ضمان بھی اس پر واجب ہوگا۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کا مقام ”غصب“ کی بحث ہے۔

تو روئے متصل کے اعتبار سے تو استناد ظاہر ہوا (وقت غصب سے ہی اس کی ملکیت ثابت ہوتی)، مگر زوائد مفصلہ کے اعتبار سے اس کی ملکیت زمانہ حال پر منحصر رہی (وقت غصب سے اس کا مالک زوائد مفصلہ کا مالک نہیں ہوا)۔ علامہ کا سائبان فرماتے ہیں کہ ہم نے ملکیت استناد کے طریقہ پر ثابت کی ہے، اور استناد ایک اعتبار سے ظاہر اور ایک اعتبار سے حکم حال تک محدود ہے، تو زوائد مفصلہ کے بارے میں شبہ ظہور پر عمل کیا گیا، اور مفصلہ میں شبہ اقتدار پر تاک نہیں نہ تک دونوں مشابہتوں پر عمل ہو جائے گا۔

دوسری فرس: اگر غاصب نے شیء منسوب سے نفع حاصل کیا مثلاً باغ کو کر یہ پرکھا، تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کے قول کے مطابق ”مدنی کو صدقہ کر دے، اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ صدقہ اس پر لازم نہیں، کیونکہ جب اس سے ضمانت آئے تو اس کی ملکیت غصب کے وقت ہی سے ثابت ہوئی، ”آمدنی اس کی ملکیت میں آنے کے بعد حاصل ہوئی۔“ ہمدانی نے امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ امام ابو حنیفہ نے ایسے نفع کو صدقہ کرنے کا حکم

اس لئے دیا ہے کہ یہ نفع سبب خبیث یعنی ملک غیر میں تصرف کرنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے، اور وجہ ترچہ وقت غصب ہی سے اس کی ملک میں داخل ہوئی، استناد، ابلی طہیت ناقص ہے، کیونکہ وہ ایک اعتبار سے ثابت ہے، اور دوسرے اعتبار سے غیر ثابت، یہی وجہ ہے کہ یہ طہیت صرف اس غصب سے مال کے حق میں ظاہر ہوتی ہے جو برقرار ہو، اور اس میں ظاہر نہیں ہوتی جو معدوم ہو لہذا اس میں خبیث باقی رہے گا (۱)۔

نتیجہ موقوف میں اجازت کو مانسی کی طرف منسوب قرار دینے کا نتیجہ:

۱۳۔ موقوف تصرفات کی اجازت کو اعتقاد عقد کی طرف منسوب کرنے کے نظریہ سے یہ بات ہو، جس میں آئی کہ فقہاء نے اجازت کی درستگی کے لئے عقد کے وقت اجازت دینے والے شخص کو مکمل اجازت کے برقرار ہونے کی شرط لگائی ہے اور ساتھ ساتھ عائدین کا موجود ہونا بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے ”مسئلی“ نے کہا ہے کہ یہ وہ تصرف جو کسی مخصوصی سے صادر ہو اور کوئی اس کو جارحانہ طریقے والا موجود ہو (بوقت عقد اس کو مانڈ کرنے پر کوئی شخص قادر ہو) تو وہ تصرف منعقد ہوگا اور اجازت پر مقتطف رہے گا، اور جس کو کوئی جارحانہ طریقے والا نہ ہو وہ معتقد ہی نہ ہوگا، مثلاً کسی بچے نے کوئی چیز فروخت کر دی اور اپنے ولی کی اجازت سے قبل وہ بائع ہو گیا، پھر اس نے بذات خود اس کی اجازت دے دی تو بیع درست ہوئی، اس لئے کہ بوقت عقد اس کا ایک ولی موجود تھا جو عقد کی اجازت دے سکے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی، پھر وہ بائع ہو، مرنے والی بیوی طلاق کی اجازت دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ طلاق کا اتمام کرتے وقت

کوئی اس کو جازت دینے والا نہیں تھا، اس لئے کہ اس کے دلی کو طلاق کی جازت دینے کا اختیار نہیں، ہاں بالغ ہونے کے بعد اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس طلاق کو واقع کیا تو طلاق ہو جائے گی (۱)۔

استناد کہاں کہاں ہو سکتا ہے:

۱۵- بہت سے تصرفات شرعیہ میں استناد ہوتا ہے:

سعی میں سے ایک عبادت ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے الاشیاء میں ذکر کیا ہے کہ زکاۃ تو سال مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے مگر وجوب منسوب کے دل و جود کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

اسی طرح جیسے مستحاضہ کی طہارت شروع وقت سے ختم ہو جاتی ہے، ختم ہونا حدیث کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے، وقت کے نکلنے کی طرف نہیں، اسی طرح تیمم کرنے والے کی طہارت پانی، نیستے وقت ختم ہو جاتی ہے، اور یہ ختم ہونا وقت حدیث کی طرف منسوب ہوتا ہے نہ کہ پانی دیکھنے کی طرف۔ تو اگر کوئی مستحاضہ حرمیان خون کے وقت یا اس کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے موزہ پر مسح کرنا جازا نہیں، اگر کوئی تیمم کرے، لایتم کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے بھی موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں (۲)۔

مستحاضہ کے متعلق مسیہ میں سے رلائی ہے یہ مناسبت کی ہے کہ مستحاضہ سے ثابت شدہ شئی من وجہ ثابت ہوتی ہے اور من وجہ ثابت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ وہ ظہور، انتشار کے درمیان ہوتی ہے، اس لئے کہ ہنوکاؤن حدیث کا حکم ہے اور حدیث ہی حاکمیت میں پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ عورت کا محدث ہونا شروع وقت کے ساتھ ختم ہو، اور شروع وقت جب پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اب محدث نہ ہو تو ہم نے اس کو ایک اعتبار سے ظہور قرار دیا ہے اور دوسرے اعتبار سے

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۴/۲۲۷، ۴/۲۵۴۔

(۲) الاشیاء و نظائر لائن یکم ص ۱۵۸۔

اقتصار۔ اگر یہ پورے طور پر ظہور ہوتا تو مسح قطع جائز نہ ہوتا، اگر پورے طور پر اقتصار ہوتا تو مسح یقیناً جائز ہوتا تو ہم نے حقیقتاً کہا کہ مسح ناجائز ہے (۱)۔

۱۶- من بیوت کافہ، اجازت پر موقوف ہو وہاں بھی استناد ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا۔ موقوف بیوت میں سے مکرہ اور مرد کی بیعت ہے، اور وہ بیعت جو ایسے مالک سے صادر ہو جو بیاب و قیوں کا مال نہیں ہے جیسے ماشعور، بالغ بچہ، دوسرے جس کو تصرفات سے روک دیا گیا ہو، اور اس شخص کی بیعت جس پر اصحاب ایوں کے حق کی وجہ سے تصرفات پر پابندی لگائی گئی ہو، اور وہ تعریف جو اپنے شخص سے صادر ہو جس کو شرعی ولایت حاصل نہ ہو جیسے منسولی، اسی طرح سرمایہ نے یہی چیز فروخت کی جس سے دوسرے کا حق متعلق تھا، مثلاً رہن رکھے ہوئے مال بیکہ، بنگلی۔

استناد اس تمام عقود، تقاضات اور تصرفات میں بھی ہوتا ہے جو اجازت پر موقوف ہوتے ہیں، مثلاً، وہ تعریف جو منسولی سے تصدیک کے طور پر صادر ہو جیسے ثامی سرمایہ، قحط کے طور پر ہو جیسے طاق، اور اوراق، تو ایسا حق تعریف اجازت پر موقوف ہو کر معتقد ہوتا ہے، اس میں استناد پایا جاتا ہے۔ اس کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ "بعد میں لاحق ہونے والی اجازت تعریف سے پہلے مکمل بنا دیے کی طرح ہے" (۲) (دیکھئے اجازت)۔

اسی طرح وہ عقود جن میں عائدین کو یا ایک کو اختیار ہو، تو جب وہ شخص جسے اختیار ہے باہر آئے تو وہ عقود لازم ہو جائیں گے ورنہ یہ لزیم وقت انعقاد کی طرف منسوب ہوگا، کیونکہ وہ عقود اجازت پر موقوف ہیں (۳)۔ ضمان اگر کے کوئی دمی شئی مضمون کا مالک ہوتا

(۱) الکفای مع فتح القدیر ۱/۱۲۹۔

(۲) ابن عابدین ۴/۲۳۸، ۴/۲۳۹۔

(۳) ابن عابدین ۴/۲۳۵، ۴/۲۳۶۔

## استناب

### تعریف:

۱- لغت میں استناب: "قبط الماء إبطاً" سے باب استعمل کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: اس نے پانی نکالا۔

اور ہر دوشی جوئی ہونے کے بعد ظہر کی گئی ہو اس کے لئے "قبط" اور "استبط" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

اور "استبط الفقیہ المحکم" اس وقت بولا جاتا ہے جب فقیہ اپنے غور و فکر سے کوئی حکم نکالے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا أَلْتَمِذَ أَلْفَسُطُونَهُمْ" (۱) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول اللہ ﷺ کے یا اپنے میں سے صاحبان امر کے حوالہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ استناب کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان لیتے)، اور صلہ کے ساتھ امر بصرہ کے کہا جاتا ہے: "استبطه" اور "استبط منه" علما و حبراً و مالا" یعنی اس نے اس سے علم، خیر و مال نکالا، یہ اس کا مجازی معنی ہے (۲)۔

فتاویٰ اور اصحابین کے استعمال کو دیکھتے ہوئے استناب کی تعریف کا خلاصہ یہ ہے کہ استناب ایسے علم یا صلہ کا دریافت کرنا ہے جو نہ مخصوص ہو اور نہ انتہائی کسی قسم کے اعتبار سے اس پر اجماع ہو ہو تو قیاس یا

ہے، یہ طبیعت بہت صفا کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے (۱)۔  
اور استناب و بصیرت میں بھی ہوتا ہے جبکہ معین موصی (۲) جس کے لئے بصیرت و گئی ہے) اس چیز کو قبول کر لے۔ یہ ان حضرات کے لئے، ایک ہوگا ان کے یہاں بصیرت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے طبیعت ثابت ہو جاتی ہے۔ یہ ثامیہ کا اصح قول ہے اور حنابلہ کے نزدیک مرجوح صورت ہے۔ اسی وجہ سے موصی کو حق حاصل ہے کہ موصی بہ (۳) (و چیز جس کی بصیرت و گئی ہو) کی میراث کا مطالبہ کرے اور بصیرت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے بصیرت کو چیز کے اثر اجازت اور اس کا اثر موصی پر لازم ہو جائے گا (۴)۔

ان چیزوں میں استناب ہوتا ہے ان میں وہ بصیرت بھی ہے جو کسی وارث کے سے ہو یا کسی اجنبی کے لئے جہائی سے زائد کی ہو اور مرض الموت میں مریض کے تصرعات بھی اسی زمرے میں آتے ہیں، کیونکہ یہ سب وارث کی اجازت پر موقوف ہیں، اور مرض مقبلاً کے نزدیک اس کا استناب بصیرت کرنے والے کے وقت وفات کی طرف ہوگا۔

عقد کے فسخ کرنے اور از خود فسخ ہو جانے میں استناب:  
۱- حنفیہ کا مذہب جو ثامیہ کا بھی اصح مذہب ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کو اس کی اصل سے ختم نہیں کرنا بلکہ وہ آئندہ زمانہ میں عقد کو ختم کرنا ہے۔ زمانہ ماضی میں نہیں، جیسا کہ شیعہ الاسلام خواہر زوہد نے نقل کیا ہے (۵)۔  
در ثامیہ کا قول مرجوح جو حنابلہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے (۶)۔

(۱) فتح القدیر اور بدیع الثریٰ ۲۵۶/۸۔

(۲) مہامیۃ المکناج ۲۵۶/۱۷، البیہقی ۵/۱۔

(۳) حامیۃ المسئل علی تبیین الحقائق ۴۸۷/۳۸ شرح الاشیاء ۵۲۷ طبع المیزان

الاشیاء مسیو علی ۲۳۶، ۲۳۷۔

(۴) الاشیاء و نظائر مسیو علی ۲۳۶، البیہقی ۲۵۶/۱۔

(۱) سورۃ نساء ۸۳۔

(۲) القاموس مع المصروفۃ (مطبوعہ)، التعریفات للبحر جانی ۷۔

## استنباط ۲-۵

شدلال یا اتحسان وغیرہ کے ذریعہ اس کا حکم معلوم کیا جائے، اور ملت تقسیم ہر سے یہ مناسبت سے یا ملت جاننے کے دوسرے طریقوں سے نکالی جاتی ہے۔

متحدہ غلط:

غ- اجتہاد:

۲- فقہ کا حکم شرعی ظنی کو دریافت کرنے کے لئے اپنی چارہ حالت صرف کرے۔ اس کے اور استنباط کے، درمیان فرق یہ ہے (۱) کہ لا یتا، استنباط سے عام ہے، اس لئے کہ اجتہاد جس طرح کسی حکم یا ملت دریافت کرنے کے سے ہوتا ہے، اسی طرح نصیص کی ولادت اور بوقت تعارض یک کو دہرے پر ترجیح دینے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

ب- تخریج:

۳- تمام فقہاء اور اصولیین اس تعبیر کو استعمال کرتے ہیں، اور یہ استنباط کی ایک قسم ہے۔ ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی تصریحات پر تفریق کرتے ہوئے ایسی صورت کا حکم دریافت کیا جائے جو اس کے مشابہ ہو یا کسی امام مذہب کے مقررہ اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت کیا جائے، مثلاً وہ قواعد طیبہ جن کو اس امام نے اختیار کیا ہے، یہ یہ کہ شرعی عقل کے اصول پر تفریق کر کے حکم دریافت یا جائے بشرطیکہ امام کی طرف سے اس حکم کی صراحت نہ کی گئی ہو، اور اس کی ایک مثال "عدم التکلیف بما لا یطاق" (اس چیز کا تکلیف نہ بننا جو انسان کے بس سے باہر ہو) کے قاعدہ پر تفریق کرنا ہے۔ یہ مناجلہ میں سے اس بدراہن کی بحث کا خلاصہ ہے (۲)۔

اور ثانیہ میں سے عقاف نے جو کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تخریج کا حاصل یہ ہے کہ کسی مذہب کے امام نے کسی صورت میں حکم کی جو صراحت کی ہے، اس حکم کو مذہب کے فقہاء اس سے مشابہ صورت کی طرف منتقل کریں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دوسری صورت کے بارے میں بھی امام کی طرف سے حکم کی صراحت ہوتی ہے جو اس منقول حکم کے خلاف ہوتا ہے، تو ایسی صورت میں اس امام کے دفتوں ہو جاتے ہیں: ایک قول منصوص (صریح منقول) اور دوسرے قول تخریج (امام کے قول پر تخریج یا ہر)۔

اصولیین کے یہ ایک تخریج مناط کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کو ظاہر کیا جائے جس پر حکم مطلق ہو (۲) یعنی ملت ظاہر کرے۔

ج- بحث:

۴- ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ صاحب مذہب سے نقل عام کے ذریعہ منقول چیز کا مفہوم اس کے اصحاب کے عمومی کلام سے واضح طور پر سمجھ میں آئے اسے بحث کہتے ہیں۔

عقاف کا کہنا کہ بحث کرنے والے نے اپنے امام کی تصریحات اور اس کے قواعد طیبہ سے جو چیز مستنبط کی ہے، اسی بحث ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- استنباط کے مسائل دریافت کرنے کے لئے (اجتہاد، قیاس، طرق ملت) اور "اصولی ضمیمہ" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) افکار الکلیۃ فی شیخ طریقی العقاف، مجموعہ، ج ۱، ص ۱۴۵

میں ص ۲۲، ۲۳ طبع مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۲) شرح کاشانی علی جمع الجوامع ص ۲۳۳۔

(۱) مسلم الشیوخ ص ۶۲۴۔

(۲) المدخل (۱) مذہب امام احمد بن حنبل ص ۵۳، ۵۴۔





نے گلزار مافی اور ناک میں پانی ڈال کر جھار دیا۔

اس کی کیفیت کے بیان میں فقہاء کے یہاں قدرے تفصیل

ہے (۱)۔

## استنجا

بحث کے مقامات:

۳- استنجا کے احکام اور اس کی کیفیت (فہم) اور (غسل) کی

صلاحت میں دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنجا کے چند معانی ہیں، اس میں سے ایک معنی ہے: کسی شے سے

چھڑکار پانا، چنانچہ جب کوئی شخص اپنی ضرورت سے چھڑکار پالیتا ہے تو

کہا جاتا ہے: "استنجی حاحنہ منہ"۔ اور "نجوة" زمین کا وہ بند حصہ

ہے جس پر سیلاب نہ آتا ہو، "درست" تم پہ پانی کی جگہ سمجھتے ہو۔

اور سب سے درخت کو اس کے جز سے کاٹ دیا جائے تو کہہ جاتا

ہے: "اصحبت الشجرة واستنجتها" (۲)۔

باب طہارت میں استنجا کے ماخذ کے بارے میں شمر کہتے ہیں:

یہ سہ خیال میں استنجا قطع کرنے کے معنی میں ہے، کیونکہ استنجا، میں

پانی کے ریحہ گندی ختم کر دی جاتی ہے۔ بن قتیہ فرماتے ہیں کہ یہ

"نجوة" سے ماخوذ ہے اور "نجوة" بلند زمین کو کہتے ہیں، کیونکہ جب

کوئی شخص رفع حاجت کرنا چاہتا ہے تو نیک کی آڑ میں بیٹھتا ہے (۳)۔

استنجا، لی اصطلاحی تعریف کے متعلق فقہاء کی عبارتیں قدرے

مختلف ہیں، ان سب کا حاصل یہ ہے کہ استنجا، پیٹاب اور پاخانہ کے

مقام سے نکلنے والی گندی کو پیٹاب اور پاخانہ کے مقام سے دھو کر

لیا کر تین حبیبوں سے دھو کر نہا کر دھو کر دھو کر دھو کر دھو کر

سے پونچھ کر۔

نجاست کو بدن کے تن و ہرے سے سے پونچھ کر سے دھونے

(۱) لسان العرب۔

(۲) لسان العرب، الحنفی، ۱۱۱، طبع مکتبہ القاہہ۔

= ہاتھ کو رتن میں داخل کیا، پھر کئی کی، اور تین دفعہ چلوؤں سے تین بار ناک میں

پانی ڈالا اور ناک صاف کی (نصب الراية، ۱۰، طبع مطبعہ دار اکمل

۳۵۷ھ)۔

(۲) جامعہ الفقہاء علی مرقی، خلاصہ ص ۳۹، طبع اشراق، المجموع ۱، ۵۷۷ھ

مشرع اصغر، ۲۷، طبع معصوم، کلن، ایسی ۱۲۰، ۱۲۱۔

نام مستنجا نہیں ہے (۱)۔

۵- استنقاء (صفائی طلب کرنا):

۵- استنقاء کا معنی صفائی طلب کرنا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ استنجا کرتے وقت متعدد کوپتھروں سے رگڑا جائے یا پانی سے استنجا کرتے وقت انہیوں سے اس طرح رگڑا جائے کہ وہ بالکل صاف ہو جائے۔ تو یہ استنجا سے خاص ہوگا اس کے مثل ”الانقاء“ ہے۔ ابن قدیر فرماتے ہیں کہ انقاء یہ ہے کہ اس طرح صاف کیا جائے کہ نجاست کی چھانٹ اور اس کے اثرات تم ہو جائیں (۱)۔

استنجا کا حکم:

۶- استنجا کے حکم میں اجنبی طور پر نقاء کی اور میں میں:

پہلی رائے: یہ ہے کہ اس کا سبب پایا جائے تو استنجا واجب ہے، اور اس کا سبب نکلنے والی شے ہے، یہی قول مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ہے۔ ان حضرات کا استدلال نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار، يستطيب يهن، فليأكل تحري عه“ (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے اور ان کے ذریعہ صفائی حاصل کرے، بیشب یہ اس کے سے کافی ہوں گے) اور آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی: ”لا يستنجي أحدكم بلون ثلاثة أحجار“ (تم میں سے کوئی شخص تین پتھروں سے تم سے استنجا نہ کرے)۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے (۳)، ۱۰۔

(۱) ابھی ۱۱۹۔

(۲) حدیث ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط...“ کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے (سنن ابی داؤد ۴۰۰۰، ترمذی محمد بن عبد الحمید، طبع مطبعہ مسند احمد ۱۲۶۹، سنن ابی داؤد ۴۰۰۰، شرح ابی داؤد، طبع اول المجلد ۱۳۸۳ھ)۔

(۳) حدیث ”لا يستنجي أحدكم بلون...“ کی روایت مسلم نے حضرت مسد

متفقہ غلط:

نہ - استنجا (پاکیزگی طلب کرنا):

۲- ”استنجا“ استنجا کے معنی میں ہے، یہ پانی اور پتھر کے استعمال کرنے کو شامل ہے۔ شافعیہ کا یہ قول یہ ہے کہ یہ پانی کے استعمال کے ساتھ خاص ہے تو اس وقت یہ استنجا سے خاص ہوگا۔ اور اس کا ماخذ ”طیب“ ہے۔ کیونکہ وہ ہی جگہ میں موجود گندی کو، درر کے اسے پاکیزہ بنا دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے لفظ ”الاطابة“ بھی استعمال کیا جاتا ہے (۲)۔

ب- آتجار (پتھر استعمال کرنا):

۳- جر سے تیارہ (پتھر) مراد ہے، یہ حجرہ کی جمع ہے، اور جرہ کے معنی کنکری کے ہوتے ہیں۔ آتجار کا معنی: پتھر وغیرہ سے ۱۰۰ ٹھوکے ہوں پر موجود نجاست کو، درر ہے (۳)۔

ج- استبراء (برائت طلب کرنا):

۴- استبراء کا لغوی معنی برائت طلب کرنا ہے، اور اصطلاح میں استبراء نکلنے والی شے سے اس طریقے کے مطابق برائت طلب کرنا ہے جس کا انسان عادی ہو، تو وہ چل کر یا کھانا کر یا اس کے علاوہ سے یہاں تک کہ وہ مادیہ تم ہو جائے۔ لہذا استبراء، استبراء کی حقیقت سے خارج ہے، کیونکہ یہ استنجا کی تمہید ہے (۴)۔

(۱) جامعہ اسلامیہ ۱۱۹۔

(۲) ابھی ۱۱۹، مجموعہ ۳۳۷۔

(۳) درالمنار ۲۳۰، جامعہ اسلامیہ ۱۱۰۔

(۴) ابن عابدین ۲۲۹۔

## استنجا، ۷

۱۔ کی ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں: "لقد لبها من مسجی بمون ثلاثه احجار" (۱) (تین پتھر ہوں سے کم سے استنجا کرنے سے ہمیں منع فرمایا ہے)۔ اس حضرات نے فرمایا کہ پہلی حدیث اس ہے، دوسرے جو ہر وقت استعمال کرتا ہے، اور آپ ﷺ نے "لبها فجری عہ" مثلاً فرمایا، اور تیسرا استعمال صرف وہ سب میں ہوتا ہے، اور آپ ﷺ نے تم سے کم پتھر اکتا کرنے سے منع فرمایا ہے، اور "منع کرنا" درست ہوتا ہے، اور سب بعض نجاست کا چھوڑنا حرام ہے تو سب کا چھوڑنا درجہ پہلی حرام ہوگا (۲)۔

۲۔ دوسری روایت یہ ہے کہ استنجا مسکوں ہے، وہ سب نہیں۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، دوسرا مالک کی ایک روایت ہے۔ چنانچہ مدیہ المصلیٰ میں ہے کہ: "مطلقاً استنجا سنت ہے، متعین طور پر نہیں کہ دوپانی سے ہو یا پتھر سے۔" ثانیہ میں سے مزنی کا یہی قول ہے (۳)۔

۳۔ صاحب مفتی نے اس شخص کے بارے میں جس نے بغیر استنجا کے لوگوں کو نماز پڑھا دی، ان پر یہ قول نقل کیا ہے کہ میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ مفتی نے فرمایا کہ غالباً ان کے نزدیک استنجا واجب نہیں ہے۔

حنفیہ سے بن کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے جو سنن ابی داؤد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من استحصر

= فانی سے کی ہے (صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباحی، طبع المباحی المکملی)۔

(۱) حدیث: "لقد لبها من مسجی بمون ثلاثه احجار" کی روایت سے مسلم نے طویل صورت میں حضرت سلمان فانی سے کی ہے اور اس میں یہ ہے: "لو ان مسجی ما قل من ثلاثه احجار" (۱) یہ کہ ہم تین پتھروں سے کم سے صہرت حاصل کریں (۲) صحیح مسلم ۲۲۳ تحقیق محمد زکریا عابد المباحی، طبع المکملی ۱۳۵۵ھ/۱۹۵۵ء)۔

(۲) ابی داؤد ۱۱۲، حنفیہ المصنوعۃ ۱۱۱، تہذیبہ الحج و عمرہ ۱۲۸-۱۲۹۔

۳ حنفیہ المصنوعۃ ۱۱۲، الذہبی ۳۵۳، الذہبی ۳۵۳۔

فلینر، من فعل فقد احسن، ومن لا فلا حرج" (۲) (جو شخص پتھر ہوں سے استنجا کرے اس کو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، تو جس شخص نے یا تو یقیناً اس نے اچھا کیا اور جس نے نہ کیا تو کوئی حرج نہیں)۔ اور مجمع طہرہ میں ہے: "یونکہ اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اس کے چھوڑنے والے سے حرج کی نفی نہ کی جاتی" (۳)۔

۴۔ حنفیہ نے اس طرح بھی استدلال کیا ہے کہ: "دھوڑی نجاست ہے، اور تھوڑی نجاست معاف ہے" (۳)۔

۵۔ حنفیہ کی کتاب اسرار الوضو میں ہے کہ استنجا وہی پانچ قسمیں ہیں: چار فرض ہیں: تیس سے استنجا، دس سے استنجا، جنابت سے استنجا، اور جب نجاست اپنے خرج سے تیار ہو جائے تو اس سے استنجا، اور ایک قسم سنت ہے، یہ اس وقت ہے جب نجاست اپنے خرج سے تیار نہ ہو۔

(۱) حدیث: "من استحصر فلینر، من فعل فقد احسن" کی روایت احمد اور ابی داؤد، ابن ماجہ، ابن حبان اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے شواہد کی ہے کہ اس کا مداد ابو سعید بھریؓ کی انگلی پر ہے اور ان کے بارے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ وہ صحابی ہیں۔ حافظ کہتے ہیں کہ ان کا صحابی ہونا صحیح نہیں۔ ان سے روایت کرنے والے حسین بھریؓ ابی ہیں جو مجاہد ہیں۔ ابو ہریرہؓ فرمایا کہ وہ صحیح ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقہ لوگوں میں شمار کیا ہے اور دارقطنی نے ان کے حلق طہل میں اختلاف ذکر کیا ہے اور حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ان الفاظ میں روایت کیا ہے: "ان مسجی احدکم فلینر، فان الله ولو يحب الوضوء..." (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص استنجا کرے تو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو پسند کرنا ہے) اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور شیخین نے ان الفاظ میں اس کی روایت نہیں کی ہے، ہرے صرف مسجی فلینر پر شیخین متفق ہیں۔ ابی نے حاکم کی تصحیح کا تعاقب یہ کہہ کر کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور حادث کامل انتہا نہیں ہیں (مثل طوطا ۱/۱۱۶، طبع دار الفکر، لہجہ دکن ۵۸، مطبع کردہ دارالکتب المشرقی)۔

(۲) مجمع طہرہ ۱/۶۵، طبع مطبعہ

(۳) البحر المرقی ۱/۲۵۳، فتح القدیر ۱/۲۸۔

## استنجا، ۸-۹

بن تیم نے اس تقسیم کو رد فرمایا ہے، اور کہا ہے کہ پہلی تین قسموں کا تحقق حدیث کے دور سے ہے، اور چوتھی قسم کا تحقق ہونے سے نجات یعنی کور اہل کرنے سے ہے، ان چاروں کا تحقق استنجا کے باب سے نہیں ہے، تو بصرف ایک قسم جو مسنون ہے موافق رہی، اور بن عابدین نے بن تیم کی تقسیم کو تسلیم کیا ہے (۱)۔

قرائی نے یہ ذکر کرنے کے بعد کہ جس شخص نے استنجا ترک کر دیا، ورنجاست کے ساتھ نماز پڑھ لی تو وہ اپنی نماز کو ادا کر لیا، الاحیاء میں امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر عباد نماز لازم نہیں۔ پھر مذکورہ حدیث یعنی "من استجمر فلیوتر، من فعل فقد أحسن، ومن لا فلا حرج" ذکر کی ہے، اور فرمایا کہ حاق عد ایک مرتبہ استنجا کرنے کو بھی شامل ہے، اور جب حدیث میں اس کی نفی آ رہی ہو تو کچھ باقی نہ رہا، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایسا محل ہے جس میں عہم ہوئی ہے، لہذا وہ معاف ہوگا، اس کا تقاضا ہے کہ امام مالک کا ایک قول عدم وجوب کا بھی ہو (۲)۔

پھر استنجا حنفیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ سے اس کی پابندی فرمائی ہے، اور ابن عابدین سے اسی نبی پر کہا کہ اس کا ترک مکروہ ہے، اور بدین سے بھی یہی نقل آیا ہے، "ر" حدیث "و" حدیث "سے سنت کی نفی نقل کی ہے، اس بنیاء پر کہ وہ "تجب ہے سنت میں، بخلاف اس نجاست کے جو موضع حدیث کے علاوہ جگہوں میں قدر ہو تو اس کا ترک مکروہ ہے (۳)۔

وجوب استنجا کے قائلین کے نزدیک اس کے وجوب کا وقت: ۸- استنجا کا وجوب صرف نماز کی برنگی کے لئے ہے، اسی وجہ سے

شافعیہ میں سے شبراہی نے کہا کہ فوراً استنجا کرنا، جب نہیں بلکہ نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت واجب ہوگا، خود یہ کھڑا ہونا حقیقتاً ہو یا جمعاً، اس طور پر کہ نماز کا وقت آجائے اگرچہ وہ اس وقت میں نماز نہ کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو، تو جب نماز کا وقت آجائے تو استنجا کرنا واجب ہوگا، "و وقت کی بدعت ونگی کے اعتبار سے اس میں بھی بدعت ونگی ہوئی۔

پھر انہوں نے کہا: اس وقت کے اندر رفع حاجت کرے اور اس کو معلوم ہو کہ وقت کے اندر پانی نہیں ملے گا تو فوری طور پر پتھر کا استعمال واجب ہے (۱)۔

مضو سے استنجا کا تعلق "وران وہ نوس کے درمیان ترتیب: ۹- حنفیہ شافعیہ کے، ایک مضو سے قبل استنجا کرنا مضو کی سنت ہے، اور حنابلہ کی معتد بہ روایت یہی ہے، "و اس کو مؤثر قرار دے تو بھی جائز ہے، سنت فوت ہو جائے گی، اس لئے کہ استنجا نجات اور کرنے کا نام ہے، لہذا صحت طہارت کے لئے استنجا شرط نہ ہوگی، جیسے اگر شرمگاہ کے علاوہ جگہ پر نجاست ہو (تو اس سے طہارت حاصل کرنے کے لئے استنجا شرط نہیں ہے)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سنن مضو میں اس کا شمار نہیں ہے، اگرچہ مالکیہ نے مضو سے پہلے استنجا کو مستحب قرار دیا ہے۔ اور حنابلہ کی روایت یہ ہے کہ اگر استنجا کا جب پیا جائے تو مضو سے قبل استنجا نماز کی برنگی کے لئے شرط ہے، لہذا اگر استنجا سے قبل مضو کر لے تو درست نہ ہوگا۔ صاحب کشاف القناع نے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا ہے یہ (تفصیل) تدرست لوگوں کے لئے ہے، اور

(۱) بحر الرائق مع حاشیہ ابن ملبین ۱/۲۵۲۔

(۲) لہ حیرہ ۲۰۵۔

(۳) رد المحتار ۲/۲۲۲، بحر الرائق ۱/۲۵۳۔

(۱) حاشیہ اشیر علی نہایت المحتار ۱/۱۲۸-۱۲۹۔

جو شخص معذور ہو یعنی اس کو سلس بول (مسلل پیشاب کے قطرات "تے رن") وغیرہ کا مرض ہو تو اس پر وضو سے قبل استنجا واجب ہے۔  
اگر بنا پر اگر تندرست شخص نے استنجا سے پہلے وضو کیا تو استنجا کے بعد پتھر ہوں کے ذریعہ استنجا کرے یا پانی سے اپنے طریقے سے وضو کرے۔ موضع استنجا، درمیانہ کے درمیان کوئی چیز حامل ہو اور مثلاً مٹاؤ کو ہاتھ نہ لگائے (۱)۔ دوسرے مذہب کے قواعد اس تفصیل کے خلاف نہیں ہیں۔

تیمم سے استنجا کا تحقق درن دونوں کے درمیان ترتیب:  
۱۰۔ اس کے متعلق فقہاء کے درمیان ہیں:

۱۔ اورتین یہ ہے کہ تیمم سے قبل پتھر کے ذریعہ استنجا، برائے مری ہے، پیرے شافعیہ کی ہے، و مالکیہ کے متعل قول میں سے ایک یہی ہے، اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے۔  
ترانی نے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ تیمم کا نماز سے متصل ہونا ضروری ہے، مگر وہ تیمم کر کے پھر استنجا کرے تو اس نے یقیناً زالہ نجاست کے ذریعہ تیمم درنہ کے درمیان فصل کر دیا۔

تقاضی ابو یعلیٰ سے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ تیمم نہ ٹھٹھ کو تیمم نہیں کرنا صرف اس کے ذریعہ نماز مباح ہو جاتی ہے، اور جس شخص پر کسی نجاست ہو جس کا دور کرنا ممکن ہو اس کے لئے نماز مباح نہیں ہوگی، لہذا مباح کرے کی میت صحیح نہیں ہوئی جیسا کہ اگر وقت سے قبل تیمم کر لے۔

دوسرے رتبہ یہ ہے کہ یہاں ترتیب واجب نہیں ہے۔ مالکیہ کا دوسرے محتمل و حنابلہ کا دوسرے قول یہی ہے۔ قرآنی نے کہا کہ مثلاً اسی

شخص نے تیمم کیا پھر اس نے اپنے جوتے سے کوبہ کو روند دیا تو وہ اس کو پونچھ کر نماز پڑھ لے گا، اور تقاضی ابو یعلیٰ نے کہا کہ اس سے کہ وہ طہارت ہے، لہذا وضو کے مشابہ ہوگا، کی دوسرے مانع کی وجہ سے ناست کا وضو ہو یا صحت تیمم کے سے مضطرب نہیں، جیسے کوئی شخص یہی جگہ تیمم کرے۔ جہاں نماز پڑھنے سے روکا گیا ہو یا اس جگہ میں تیمم کرے کہ اس کے پیرے پر کوئی نجاست ہو۔  
اور کہا گیا ہے کہ حنابلہ کے یہاں ایک ہی قول ہے، وہ یہ کہ تیمم سے اس کو وضو کرنا صحیح نہیں (۱)۔

جس شخص کو دائمی حدث ہو اس کے استنجا کا حکم:

۱۱۔ جس شخص کو دائمی حدث ہو مثلاً وہ شخص جس کو سلس بول کا مرض ہو، تو اس کے لئے استنجا کے حکم میں قدرے تخفیف کی جائے گی جس طرح وضو کے حکم میں تخفیف کی جاتی ہے۔

حنفی، شافعیہ، و حنابلہ کا قول یہ ہے کہ وہ استنجا کرے گا اور نہ پئے گا، پھر ہر مار کے لئے وقت شروع ہونے پر وضو کرے گا۔ جب اس نے ایسا کر لیا اور اس کے بعد اس سے کوئی چیز نکلے تو اس پر سلس بول وغیرہ کی وجہ سے وضو کا اعادہ لازم نہیں جب تک کہ حنفی و شافعیہ کے مذہب کے مطابق وقت نہ نکل جائے۔ حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے، یہ جب تک کہ دوسری نماز کا وقت نہ شروع ہو جائے، جیسا کہ حنابلہ کا مستند قول ہے (۲)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ جس شخص کو سلس بول کا مرض ہو تو اس پر ہر نماز کے لئے وضو کرنا لازم نہیں، بلکہ جب تک دُشوار نہ ہو وضو کرنا مستحب ہوگا، لہذا ان کے نزدیک نوافل وضو میں سے جو حدث بھی

(۱) انہی ۸۲، ذخیرہ ۲۰۵۔

(۲) اختصار ۲۹، نہایۃ المحتاج اور اس کے حواشی ۱۵، ص ۳۰، ش ۱۱، ص ۱۹۶۔

(۱) تحفۃ العلماء ۳، نہایۃ المحتاج ۱۱۵، ۱۲۹، الخرش ۱۲، انہی ۸۲، کشف القناع ۶۰۔

یا جائے گا (۱)۔

غیر معقولات میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں:  
۱۲- اگر سہیل میں سے کسی ایک سے غول یا پیپ نطے تو اس کے متعلق فتاویٰ کے اقوال میں:

پہلا قول یہ ہے کہ اگر تمام نجاستوں کی طرح اس کا دھونا بھی ضروری ہے اور اس میں پتھر سے استنجا کرنا کافی نہیں، یہ مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا ایک قول ہے، یہ تکلیف نجات سے پاکی حاصل کرنے میں جو اصل ہے، اور پیٹاب پاخانہ میں اس کو ضرورت کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے، اور یہاں کوئی ضرورت میں یہ تکلیف اس قسم کی چیز سہیل میں سے نہ ملتا ہے۔

اس قول کے قائلین نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: "النبي ﷺ لم يغسل الذكر من العذی" (۲) (نبی ﷺ نے مذی کی وجہ سے عضو قائل کو دھونے کا حکم دیا) اور اگر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا کہ ان حضرات نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ تمام آثار میں الفاظ "اسانید کے اختلاف کے باوجود، سنیہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان میں دھونے کی ضرورت ہے، جیسا کہ حضرت علی کی روایت میں مذی کی وجہ سے دھونے کا حکم آیا ہے۔

اور یہ قول یہ ہے کہ اس میں بھی پتھر سے استنجا کرنا (متنہر) کافی ہوتا ہے، یہ حنبلیہ اور حنفیہ کی رائے ہے، مالکیہ اور شافعیہ دونوں کا ایک قول یہی ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ پیٹاب پاخانہ

پیش کرتے ہوئے مذی وہ ہے جسکی اس طور پر پورے وقت یا اکثر وقت کو مچھا ہو کہ اس میں ایک مرتبہ یا اس سے زائد وہ حدت پیش آ جاتا ہو تو معاف ہے، اگر جس جگہ دنگ جائے اس کا دھونا ضروری نہیں، اور نہ سنت ہے، اگرچہ غسل حوال میں منوٹ جائے گا، اور نماز اٹل ہو جائے گی، خود وہ حدت پاخانہ ہو یا پیٹاب، اور مذی ہو یا اس کے علاوہ (۳)۔

استنجا کرنے کا سبب:

۱۲- فقہاء کا اتفاق ہے کہ سہیل سے معقولات پر جو نجاست خارج ہو کر منوٹ کرے، وہی ہو تو گندہ طریقہ کے مطابق اس سے پاکی حاصل کی جائے گی۔ اور جو اس کے علاوہ دوسری چیزیں ان میں اختلاف اور تفصیل ہے (۴) جس کا یاں مندرجہ ذیل ہے:

غیر معقولات کھنڈن شئی:

۱۳- پیٹاب اور پاخانہ کے مقام سے جو چیز عام طور سے نہیں نکلتی مثلاً، کنگاری، کیڑ، مریہ، اور دھنگ حالت میں سہیل سے نکلی ہو، خواہ پاک ہو یا نجس، تو اس کے نکلنے سے استنجا نہیں یا جائے گا۔

اور جب تر ہو، اور مخرج کو منوٹ کر دے تو اس سے استنجا یا جائے گا۔ اگر وہ مخرج کو منوٹ نہ کرے تو معاف، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے استنجا نہیں یا جائے گا۔ شافعیہ اور حنبلیہ دونوں کا مقدم قول بھی یہی ہے۔ شافعیہ اور حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ریح کے علاوہ سہیل میں سے نکلنے والی ہر شئی کی وجہ سے استنجا

(۱) رد المحتار، ۲۲۳، حاشیہ الدرر، ۱۱۳، اظہار الحاج، ۳۸، بغی، ۱، کتاب القناع، ۶۰۔

(۲) حدیث: "ان النبي ﷺ لم يغسل الذكر من العذی" (۲) (نبی ﷺ نے مذی کی وجہ سے عضو قائل کو دھونے کا حکم دیا) اور اگر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا کہ ان حضرات نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ تمام آثار میں الفاظ "اسانید کے اختلاف کے باوجود، سنیہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان میں دھونے کی ضرورت ہے، جیسا کہ حضرت علی کی روایت میں مذی کی وجہ سے دھونے کا حکم آیا ہے۔

(۳) حاشیہ درر، ۱۱، اسوۃ الدروانی، ۳۳۔  
(۴) حاشیہ القناع، حاشیہ المصنف، ۲۳-۲۵، قد خیرہ، ۴۰۰، بغی، ۱۱۱، کتاب القناع، ۶۰۔

سے مخلوط ہو رہے تھے۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ اس کسب و کار کی وجہ سے اگرچہ اس کے دھوئے میں مشقت نہیں ہوتی مین یہ مشقت کا مکمل ضد ہے، اور مذی تو معتاد اور کثرت التواتر ہے، اور اس کی وجہ سے عضو تناسل کا صفا اور تعدی (خذف تیس) ہے، ورنہ آیا ہے کہ وہ سب نہیں (۱)۔

سہیلین کے متبادل مخرج سے نکلنے والی چیز:

۱۵- حدیث کے لئے جب کوئی اور راستہ کھل جائے اور اس سے حدیث کا مخرج معتاد ہو جائے تو اس کو بھی مالکیہ کے بقول پھر وغیرہ سے صاف کیا جائے گا، وہ جسم کے دھوئے سے حکم میں نہیں ہے، کیونکہ یہ اس متعین شخص کے اعتبار سے معتاد ہو گیا ہے۔

حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ جب مخرج معتاد ہو جائے اور اگر راستہ کھل جائے تو اس کی صفائی کے لئے پھر کا استعمال کافی نہیں ہے بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ یہ مخرج معتاد کے ملاوہ ہے، اور ان ہی کا یک قول یہ ہے کہ کافی ہو جائے گا۔

ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ اور ثانیہ کا قول نہیں ملا (۲)۔

مذی:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک مذی ناپاک ہے، لہذا اگر کسی نجاستوں کی طرح اس کی وجہ سے پانی اور پھر کے ذریعہ استنجاء یا جائے گا، اور پھر پانی کے ذریعہ اس سے استنجاء کرنا کافی ہوگا۔ مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جو ان کے قول مشہور کے خلاف ہے، اور ثانیہ کا قول ظہر اور حنا بد کی یک روایت بھی یہی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵۰۰، بحر الرائق ۲۵۳، قد خیرہ ۲۰۰، اہلوی بی ۲۳۳ شرح منظومہ المسحوبات لعمربیوی ص ۲۵ طبع دمشق، انصاری ۱۱۳۔  
(۲) قد خیرہ ۲۰۳، انصاری ۱۱۸۔

اور مالکیہ کا قول مشہور جو حنا بد کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ یہی صورت میں پانی کا استعمال ضروری ہے پھر کا استعمال کافی نہیں، اس لئے کہ مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”کنت رجلاً مدناً فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته، فأمرت المقداد بن الأسود فساله، فقال يغسل ذكره وأنثیه ويتوضأ“ (۱) (میں کثیر الذی شخص تھا تو رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کرنے میں میں نے شرم محسوس کی، کیونکہ آپ ﷺ کی صاحبہ ”ای میہ ی زہدیت میں تھیں اس لئے میں نے مقداد بن اسود سے کہا کہ آپ دریافت کریں، چنانچہ انہوں نے دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عضو تناسل اور خصیتین کو دھوئیں اور وضو کر لیں، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں: ”یغسل ذکرہ ويتوضأ“ (عضو تناسل کو دھو کر وضو کرے)۔

مالکیہ کے نزدیک دھونا اس وقت ضروری ہے جب مذی معروف لذت کے ساتھ خارج ہو، اور اگر بالکل بلا لذت کے خارج ہو جائے تو دھونا ضروری نہ ہوگا بلکہ پھر کا استعمال کرنا کافی ہوگا، بشرطیکہ ہر دن مسلسل بول کی طرح خارج نہ ہو، اس صورت میں پانی اور پھر سے اس کا ارادہ مطلوب نہیں ہے بلکہ وہ معاف ہے (۲)۔

مذی:

۱۷- ”ی یخنی“ ہاں ایک ناپاک شے ہے۔ چاروں مذاہب کے فقہاء

(۱) حدیث علیؓ: ”کنت رجلاً مدناً“ کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے کی ہے اور لفظ ”وأنثیه“ کو ذکر کرنے میں ابوداؤد منفرد ہیں (فتح الباری ۳۷۹ طبع المنقہ، صحیح مسلم ۲۳ تصحیح محمد زود عبدالمہدی، سنن ابی داؤد ۱۳۲ طبع المطبعة سنن لمہدی ۱۵ طبع دار المعرفہ)۔

(۲) المحلاوی علی الدرر ۱۷۳، قد خیرہ طبرانی ۲۰۰۔



کے نزدیک اس میں پانی پینے سے استنجا کافی ہے (۱)۔

رتج:

۱۸- رتج نکلنے کی وجہ سے رتج نہیں ہے۔ چاروں مذاہب کے متنباء نے اس کی صراحت کی ہے۔ حنفیہ نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا بدعت ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یہ حرام ہو۔ اور اسی کے مثل ثامیہ میں سے قیوہی کا قول ہے: بلکہ حرام ہے۔ کیونکہ وہ فاسد بہادت ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ دسوقی نے کہا کہ رتج کی وجہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "لمس منا من استنجی من ریح" (۲) (وہ شخص ہم میں سے نہیں جو رتج خارج ہونے سے استنجا کرے) اور نبی کریم ﷺ کے لئے ہے۔ ثامیہ میں سے صاحب نہایت اکتاج نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا نہ واجب ہے، نہ مستحب، اگرچہ محل تر ہو جائے۔ اور ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، سوائے یہ کہ (رتج کا) اثر من محل تر ہونے کی حالت میں ہو۔

حنابلہ کی تعبیر یہ ہے کہ اس سے (استنجا) واجب نہ ہوگا، ان کے وقت ذیل استدلال کا تقاضا یہ ہے کہ کم از کم وہ مکروہ ہو، صاحب المغنی

(۱) جامع الطحاوی علی الدرر ۱/۱۶۴، جامعہ الترمذی ۱/۳۳۳

(۲) حدیث: "لمس منا من استنجی من ریح" کی روایت ابن مسعود نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ میں کی ہے: میں استنجی من الریح فلیس منا" (جس نے رتج نکلنے سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کے ایک روایتی من ظاہر ہیں۔ نیز ان میں کہا گیا ہے کہ اس کی دس کتب حدیث میں ہیں جن میں مکررات ہیں۔ اور اس حدیث کو اسی میں شمار کیا ہے۔ ساجی نے کہا کہ ثری ضعیف ہے۔ اور اس میں علامہ سے مروی ہے کہ وہ کذاب تھے (فیض الباری ۱/۶۱ طبع المکتبۃ الشریعہ ۳۵۷ ھ)۔

نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے: "من استنجی من ریح فلیس منا" (جس شخص نے رتج کی وجہ سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کی روایت طحاوی نے اپنی مجموعہ میں کی ہے، اور زید بن اسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "إذا قسم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم" (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ماتھوں کو سب سے دھو) کی تفسیر میں مروی ہے کہ سب تم نیند سے کھڑے ہو، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وضو کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم نہیں دیا، یعنی اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا حکم دیتے، کیونکہ سونے کی حالت میں رتج کا ظن غالب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ استنجا واجب نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ جو بدعت کی طرف سے ہوتا ہے، اور اس موقع پر استنجا کے لئے کوئی نص درج نہیں ہوئی ہے، اور نہ یہ منصوص حدیث کے حکم میں ہے، کیونکہ استنجا کی مشروعیت ازلیہ نجاست کے لئے ہے، اور یہاں کوئی نجاست نہیں (۲)۔

پانی کے ذریعہ استنجا:

۱۹- چاروں مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی کے ذریعہ استنجا کرنا مستحب ہے۔ بعض صحابہ و تابعین سے پانی کے ذریعہ استنجا کرنے پر تئیم درج ہوئی ہے، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مذہبی چیز ہے۔

پانی کا استعمال کافی ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "کان السبی ﷺ يدخل الحلاء فاحمل افا و علام محوي اداوة من ماء وعرة، فيستنجى بالماء" (نبی اکرم ﷺ قضاء حاجت کے

(۱) سورۃ المائدہ ۶۸

(۲) البحر الرائق ۱/۲۵۲، جامعہ الترمذی ۱/۳۳۳، جامعہ الترمذی ۱/۳۳۳، جامعہ الترمذی ۱/۳۳۳

سے تشریف لے جاتے تو میں ”مجھ جیسا ایک نوجوان پانی کا ایک برتن دینا دے لے جاتا تھا تو آپ ﷺ پانی سے استنجا کرتے۔“ یہ روایت مشفق علیہ ہے (۱)۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”مروا ارجحک ان یستطیبا بالماء فہی استحبہ۔“ (۲) دسویں حدیث میں ”کان یفعلہ“ (۳) (تم اپنے شوہر کو یہ کہہ دو پانی سے پاکی حاصل کریں، یہ کہہ مجھے ان سے سننے میں شرم سکتی ہے) دسویں حدیث میں ”یسا کرتے تھے۔“

دوسرے سے جو پانی کے استعمال پر یہ اتنی ہے اس کو مالکیہ نے اس پر محکوم یہ ہے نہ یہ اس لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے پانی کے استعمال کو لازم کر لیا تھا، اور سعید بن مسیب سے جو مروی ہے کہ یا عورتوں کے بارے میں کوئی اس کو کرتا ہے؟ اس کو صاحب کنایۃ الخطاب نے اس پر محمول کیا ہے کہ پانی سے استنجا کرنا عورتوں پر لازم ہے (۴)۔

پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا:

۲۰- جمہور یعنی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے قول کے مطابق پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا کافی نہیں۔ محمد بن حسن نے ایک روایت بھی یہی ہے جو مذہبِ شافعی میں صحیح شمار کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: ”کان یسی ﷺ یدخل الخلاء“ کی روایت بخاری و مسلم سے کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۵۲ طبع انتصار للشیخ مسلم ۲۲۷/۲ طبع مکتبۃ المدینہ طبع المابی للشیخ)۔

(۲) حدیث: ”مروا ارجحک ان یستطیبا بالماء...“ کی روایت ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں وہ فرمایا کہ حدیث صحیح صحیح ہے اور نہائی نے اور احمد نے اپنی سند میں اس کی روایت کی ہے (سنن الترمذی ۳۰/۲ طبع احمد شاہ طبع المابی للشیخ، سنن اہلبائی ۲۳/۲ سیٹی کی شریح جو سند کی حاشیہ کے ساتھ طبع ول ۱۳۲۸ھ مطبعہ مصر یہ رہبر، اور فتح الباری ۲/۵۲ طبع مطبعہ لاخون المسلمین)۔

(۳) ہمیں ۱۱۳/۱، الذخیرہ ۲۰۱، کنایۃ الطالب ۱۳۲، المجموع ۱۰۱/۲۔

مالکیہ نے کہا بلکہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیز سے استنجا کرنا حرام ہے، یہ کہہ دو نجاست کو چھو دے گی۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ ہر سیال پاک زائل کرنے والی چیز سے استنجا ہوتا ہے مثلاً سرکہ اور گلاب کا پانی۔ اس کے برخلاف جو سیال پاک چیز زائل کرنے والی نہ ہو اس سے استنجا نہیں ہوتا جیسے تیل (جیسا کہ زائل نجاست میں نہیں ہے)، اس سے کہ مستند حاصل ہو یا یعنی زائل نجاست۔

پھر اہل عابدین نے کہا کہ پانی کے علاوہ دوسری سیال چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے، یہ کہہ اس صورت میں بدستور ہے کہ کو ضائع کرنا ہے (۱)۔

پتھروں کے استعمال کے بجائے پانی سے دھونا افضل ہے:

۲۱- محل نجاست کی صفائی کے لئے پتھر استعمال کرنے کے بجائے پانی سے دھونا بہتر ہے، اس لئے کہ پانی زیادہ اچھی طرح صفائی کرتا ہے اور عین نجاست اور اس کے اثر کو زائل کرتا ہے۔

امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ پانی کے بجائے پتھروں کا استعمال کرنا زیادہ بہتر ہے۔ اس کو صاحب فقروں نے ذکر کیا ہے، اور جب دہنوں کو اس طور پر استعمال کرے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے پھر پانی سے دھو لے تو یہ بالاتفاق سب سے افضل ہے۔

نوی نے افضل ہونے کی صورت یہ بیان کی ہے کہ پتھر کو پہلے استعمال کرے تاکہ نجاست سے (ہاتھ کا) پلوٹ ہوا کم ہو جائے اور پانی بھی کم خرچ ہو، اگر اس نے پانی پہلے استعمال کر لیا تو اس کے بعد پتھر استعمال نہ کرے، کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور حنابلہ کے نزدیک ترتیب یعنی پتھر کو پہلے اور پانی کو بعد میں استعمال کرنا

(۱) البحر الرائق ۲/۵۲، حاشیہ المدنی ۱۳، المجموع ۵۔

گیا ہے اس سے نہیں کیا جائے گا۔ عنقریب اس کی تفصیل ساری ہے۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے، ان میں سے امام احمد کی معتد روایت بھی یہی ہے، اور مذہب حنابلہ کی صحیح روایت بھی یہی ہے۔

امام احمد کی ایک روایت جس کو ابو بکر نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ احتما کے لئے پتھر کے علاوہ دوسری کوئی خاص چیز مثلاً کڑی یا پتھر وغیرہ کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا یہ تکذیبی کرم ﷺ نے پتھر کا حکم فرمایا ہے۔ اور آپ ﷺ کا حکم سنا، بوب کا تقاضا کرنا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک رخصت ہے جس کے متعلق ایک مخصوص کلمہ کے درمیان کرنے کا شریعت کا حکم وارد ہوا ہے، لہذا اسی پر کتہہ کرنا ضروری ہے جیسے تیمم کے لئے مٹی۔

جمہور کے قول کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابوہریرہ سے روایت آیا ہے، وہ فرماتے ہیں: سئل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال: بثلاثة أحجار ليس فيها رجيع (۱) (رسول اللہ ﷺ سے پاکی حاصل کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تین پتھر جن سے ہو، اس میں کوئی کور اور پانچا نہ ہو) تو اگر آپ ﷺ پتھر اور جو چیزیں پتھر کے مثل ہیں ان کا ارادہ نہ کرتے تو رجيع کا استشہاد کرتے، اس سے کہ اس کو ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی، اور پھر رجيع کو بطور خاص ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں تھا۔

(۱) الرجيع: کور اور پانچا کو کہتے ہیں جیسا کہ لمبارح میں ماہ (رجع) کے تحت آیا ہے۔ اور حدیث: مثل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال بثلاثة أحجار... کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ اور بیہقی سے خزیمہ بن ثابت عن رسول اللہ ﷺ سے ہے اور شواہد سے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرح شعبہ الامام ابوہریرہ نے بھی صحیح قرار دیا ہے (الامام ۲۲/۱ طبع الکلیات الاذہم یہ سنن ابن ماجہ ۱/۳، تحقیق ۲، عبدالمہدی، شرح السنن للشیخ شعبہ الامام ابوہریرہ ۲/۵۰ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۰ھ تہذیب الاموال ۱/۱۷ طبع دار الفکر، ج۱ ص ۵۵۰ طبع دار الفکر ۱۳۹۰ھ)

مستحب ہے، اور اگر پانی پئے، اور پتھر بعد میں استعمال کرے تو یہ مکروہ ہے۔ اس سے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "مروا ارجوا حکن لیسعوا الحجارة الماء لیسعوا لیسعوا" (تم اپنے اپنے شے وہاں سے کہو کہ وہ پتھر کے بعد پانی استعمال کیا کریں، یونکہ میں (انہیں سننے سے) شرماتی ہوں، اور رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے)۔

شعبہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ پانی سے وضو سنت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ بوب کو جمع کرنا ہمارے زمانے میں سنت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جمع کرنا قطعاً سنت ہے، اور یہی قول صحیح ہے، اور کسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ غرض حق میں ہے۔

شرٹ وغیرہ نے پانی اور پتھر دونوں کے جمع کرنے کی فضیلت پر اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ قبائل والے دونوں کو جمع کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی اس طرح تعریف فرمائی ہے: "بنی اللہ یحبب التواہدین ویحبب المتصبرین" (۲) (بے شک اللہ محبت رکھتا ہے وہ چاہنے والوں سے اور محبت رکھتا ہے پاک صاف رہنے والوں سے)۔ وہی کی تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت یہی نہیں ہے جس میں یہ ہو کہ وہ لوگ، انہوں کو استعمال کرتے تھے بلکہ اس میں صرف یہ ہے کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کیا کرتے تھے (۳)۔

استنجا کس چیز کے ذریعہ کیا جائے:

۲۲- استنجا کس چیز کے ذریعہ کیا جائے گا البتہ جس سے منع یا

(۱) حدیث: "مروا ارجوا حکن لیسعوا الحجارة الماء" کی تخریج فقہ نمبر ۱۹ کے تحت گذر چکی۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۳) بحر الرائق ۲/۵۵۳، مجموعہ ۱۰۰۳، حاشیہ الرسولی ۱/۱۱۰، الحدیث ۱/۱۳۸، کتاب القضاء ۵۵۷، الفروع ۱/۵۱۔

اور حضرت سلمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان سے کہا گیا کہ تمہارے نبیؐ نے تم کو کھلتی ہے یہاں تک کہ تشاء حاجت کا طریقہ بھی؟ تو انہوں نے فرمایا: "اجل، لقد بھانا لی مستقبل القبلة لغائط أو بول، لو أن مستنجی بالیمین، لو أن مستنجی بالقل من ثلاثة أحجار، لو أن مستنجی برحیج أو عظم" (۱) (ہاں، ہم کو منع فرمایا کہ ہم پیٹا ب یا پاخانہ کے وقت قبہ کی طرف رخ کریں، یا پیکر میں ماتھ سے استنجا کریں یا پیکر ہم تین پتھروں سے کم سے استنجا کریں، یا پیکر ہم دو یا بدی سے استنجا کریں)۔

درنیم سے یہ جدا ہے، اس لئے کہ یہاں ازلہ نجاست مقبوض ہے اور یہ پتھر کے مادہ سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ درنیم تو یہ قیاسی و عقلی نہیں ہے۔

کیا ستنجا محل کو پاک کرنے والا ہے؟

۲۳- اس سب سے میں فقہاء کے وقول ہیں:

ہاں اقوال یہ ہے کہ ستنجا سے محل پاک ہو جائے گا۔ یہ حنفیہ مالکیہ و حنابلہ کا ایک قول ہے، اس امام سے کہا کہ شریعت سے اس کی طہارت کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ: "امست بھی لی مستنجی بروث أو عظم و قال ایہما لا یطہران" (۲) (نبی ﷺ سے کوہ مرہدی سے استنجا کرے سے منع آیا ہے، فرمایا کہ یہ دونوں پاک نہیں کرتے) تو معلوم ہوا کہ جس چیز کے ذریعہ استنجا کرنے کی

(۱) حضرت سلمانؓ وال حدیث: "قد علمکم لیکم" کی روایت مسلم سے ہے صحیح مسلم ۲۳۳ طبع عین الحسنی۔

(۲) حدیث: "ان البیض لا یطہر لہی أن یستنجی بروث" کی روایت در ترمذی سے حضرت ابو یوسفؒ سے کی ہے وہ فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن الدار قطن ۵۶۸، طبع مرکز المطابع النوریہ لفتح مکتبہ المصنوعہ ۲۲۰)۔

اجازت کی تھی ہے وہ پاک کر دیتی ہے۔ کیونکہ اگر وہ بھی پاک نہ کرے تو ان ملک کی وجہ سے اس سے بھی استنجا کرنے کی اجازت نہ دی جاتی۔ ان طرح اس وقت مانگی نے کہا ہے کہ حکم و رعین کے تم ہو جانے کی وجہ سے محل پاک ہو جائے گا۔

۱۔ اول بونفیہ اور مالکیہ دونوں کا دوسرا قول ہے و متاثرین حنابلہ کا قول ہے، یہ ہے کہ محل تو پاک ہی رہے گا مگر مشقت کی وجہ سے معاف ہوگا۔ ان نیم نے کہا کہ رملی میں جو ہے اس کا ظہر یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ محل پاک ہوگا۔ حنابلہ کی کتاب اشاف الفتناء میں ہے کہ استنجا کا اثر مایا کی ہے جس کی تھوڑی مقدار محل استنجا میں مشقت کی وجہ سے معاف ہے، اور مغلی میں ہے: اور اسی وجہ سے اگر اس جگہ پیسہ آجائے تو اس کا پیسہ پاک ہوگا (۱)۔

۲۴- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر ستنجا کے بعد محل استنجا و پر تری لگ جائے تو وہ معاف ہوگی۔

حنفہ میں سے ان نیم نے کہا ہے کہ ستنجا کے بعد بھی محل پاک ہی رہتا ہے مگر معاف ہے، اس قول پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ پانی پہنچنے کی وجہ سے مخرن مایا پاک ہو جائے گا، اس سلسلہ میں زمین کے مسئلہ میں مشہور اختلاف ہے کہ جب زمین مایا پاک ہونے کے بعد خشک ہو جائے، پھر اس پر پانی پہنچ جائے تو سب کی پسند یہ ہے کہ یہ ہے کہ اس کی نجاست نہیں لوٹے گی، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہیے۔ پھر ان امام سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ متاثرین حنفیہ کا اجماع ہے کہ پیسہ سے محل پاک نہ ہوگا، یہاں تک کہ اگر پیسہ اس سے تیار کر کے کپڑا اور بدن کے دوسرے حصہ پر درہم کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو مانع نہ ہوگا (یعنی وہ صحت نماز کے سے مانع نہ ہوگا)۔

(۱) البحر الرائق ۲۵۳، فتح القدیر ۱۳۹، حلیۃ السوئی ۱۸۱، معنی ۱۸۰۔

## استنجا ۲۵-۲۷

سے صومناضہ دہری ہے (۱)۔

ب- نجاست کا پھیل کر مخرج سے آگے بڑھ جانا:

۲۶- چاروں مذہب اس پر متفق ہیں کہ نجاست اگر مخرج سے اس طرح تجاوز کر جائے کہ ریا و پھیل جائے تو اس میں پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو صومناضہ دہری ہے، یہ تک پتھر کا استعمال عموم ہوی کی وجہ سے ایک رحمت ہے، لہذا یہ اسی صورت کے ساتھ خاص ہوگا جہاں عموم ہوی ہو، اور جہاں سے زائد ہو جائے تو وہ صومناضہ ست کو زائل کرنے میں اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

لینن ٹیٹ (ریا د) کی تحفہ میں فقہ کا اختلاف ہے، مالکیہ، حنبلیہ و شافعیہ لی رائے یہ ہے کہ دو پانچ ٹیٹ ہے جو مخرج سے بڑھ کر سرین تک پہنچ جائے، اور وہ پیٹاب کثیر ہے جو پورے حشفہ کو محیط ہو جائے۔

ٹیٹ ہونے کی صورت میں مالکیہ اس بات میں منفرد ہیں کہ صرف راء ارعجل کا صومناضہ دہری میں بلکہ سب کو صومناضہ دہری ہے۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مقدم راء رم سے جو نجاست زائد ہو وہ کثیر ہے، اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف زائد ارعجل کا صومناضہ واجب ہے، امام محمد کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے سب کو صومناضہ واجب قرار دینے میں مالکیہ کی موافقت کی ہے (۲)۔

ج- عورت کا ازالہ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا:

۲۷- باتفاق ائمہ پانچ خانہ صاف کرنے کے لئے عورت کے لئے پتھر

(۱) نہایۃ المحتاج ج ۳، ۳۳۳، ۳۳۴، رد المحتاج ج ۱، ۲۲۳، کشف القناع ج ۱، ۵۶،

حاشیہ الخطاوی علی الدرر ج ۱، ۱۳۔

(۲) حاشیہ الدرر ج ۱، ۱۱۱، ۱۱۲، المجموع ج ۱، ۲۵، نہایۃ المحتاج ج ۱، ۳۳، کشف

القناع ج ۱، ۵۶، الفروع ج ۱، ۵۱، البحر الرائق ج ۱، ۲۵۳، غیۃ المصلح ص ۲۹،

الفتاویٰ الہندیہ ج ۱، ۵۰۔

ترانی نے صاحب طہر و دہریہ رشید سے نقل کیا ہے کہ عموم ہوی کی وجہ سے یہ معاف ہوگا، ورنہ اسوں نے کہا کہ اگر عورت کے دامن پر نجاست لگ جائے تو وہ معاف ہے، حالانکہ اس کا اثنا عشر مامن ہے، تو یہ بدرجہ اولیٰ معاف ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ صحابہ کرام پتھروں سے ستیہ کیا کرتے تھے، ورنہ اس کو پیسہ بھی آتا تھا۔

وہم قول جو شافعیہ کا مسلک اور مالکیہ میں سے ہے، انحصار کا قول ہے یہ ہے کہ اگر عورت محل استنجا سے تجاوز نہ کرے تو پاک نہیں۔ ورنہ محل غلو سے تجاوز کر جائے تو پاک ہوگا (۱)۔

وہ جگہیں جہاں استنجا کافی نہیں:

نف- مخرج پر باہر سے گلنے والی نجاست:

۲۵- اگر مخرج پر باہر سے کوئی نجاست لگ جائے تو نجاست کا مخرج سے یہ ہے کہ اس کے لئے بھی حشفہ کافی ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ اس کے لئے پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پانی سے دھونا ضروری ہے، اور حنفیہ کا یہم قول یہی ہے، اسی طرح شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر پیٹاب پانچ خانہ وہ مقام جو ٹکٹے والی نجاست کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، اس پر کوئی ترپک تیر لگ جائے، یا ٹکٹے والی جسم پر لگی ہوئی نجاست میں کوئی پاک چیز مل جائے مثلاً مٹی، تو پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا، ورنہ حکم اس صورت میں بھی ہے جب کسی نے تر پتھر سے استنجا کیا ہو، یہ تک پتھر کی تری محل کی نجاست کی وجہ سے پاک ہو جائے گی، پتھر محل کو پاک کرے گا۔

اسی طرح نجاست ٹکٹے ہوتے وقت جس جگہ لگ گئی ہے اس سے آگے بڑھ جائے تو شافعیہ کے نزدیک اس تمام صورتوں میں محل کو پانی

(۱) البحر الرائق ج ۱، ۲۵۳، ذخیرہ ج ۱، ۲۰۵، حاشیہ البحر الرائق علی نہایۃ ج ۱، ۳۷۔

## استنجا ۲۸

کا استعمال کرنا کافی ہوگا، ورنہ تو وضوح ہے۔

نیا بولی اس کا کوئی تذکرہ انہوں نے نہیں کیا ہے۔

جہاں تک پیشاب سے طہارت حاصل کرنے کا تعلق ہے تو مالکیہ کے نزدیک عورت کے پیشاب میں پتھر کا استعمال کافی نہیں خواہ وہ نہری ہو یا نہری نہ ہو مالکیہ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس وقت پیشاب عورت کا پیشاب خراج سے تجاوز کرتا ہے۔

۱۔ چیز جس سے استنجا ممنوع ہے:

۲۸۔ جن چیزوں سے استنجا جائز ہوگا اس کے لئے حنفیہ مالکیہ نے پانچ شرطیں لگائی ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ وہ خشک ہو حنفیہ مالکیہ کے یہ وقتوں نے اس کو پائس (خٹک) کے بجائے جامہ سے تعبیر کیا ہے۔

۲۔ پاک ہو۔

۳۔ صاف کرنے والی ہو۔

۴۔ تکلیف دہ ہو۔

۵۔ قابل امتحاش ہو۔

لہذا جن چیزوں سے ان کے نزدیک استنجا نہیں کیا جاسکتا ہے وہ بھی پانچ طرح کی ہیں:

۱۔ مہینہ جو خشک نہ ہو (۱)۔

۲۔ مہینہ جو پاک ہو (۲)۔

۳۔ مہینہ جو صاف کرنے والی نہ ہو، جیسے چکنی چیز یعنی پائس وغیرہ (۳)۔

۴۔ اذیت دینے والی ہو، اور اسی میں ہر دو شئی داخل ہوئی جو احار دار ہو، مثلاً چاقو وغیرہ (۵)۔

شافعیہ کے نزدیک عورت باوجود اس کے پیشاب میں ہوشی کافی ہوگی جو میں نجاست کو داخل کرے۔ خواہ وہ کچھ ہو یا اس کے علاوہ اور شہید ہو تو یقین کے ساتھ شہاد کے تحت گوشت تک پیشاب کا اثر ماحضوم ہو جائے جیسا کہ نیشہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پتھر کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا، ورنہ کافی ہوگا، اور اس وقت پانی کا استعمال مستحب رہے گا۔

ورثیہ (جو نہری نہ ہو) کے بارے میں مالکیہ کے قول میں یہ باتوں پر ہے کہ اس کے لئے بھی پتھر کا استعمال کرنا کافی ہے، اور ہر قول پر ہے کہ ہوا ضروری ہے، اور انہوں قول کے مطابق عورت کے سے نجاست، جنابت اور جیس کی وجہ سے شہاد کے علاوہ ہوشی ضروری نہیں، بلکہ شہاد کے علاوہ ہوشی کا حصہ کافی ہے، اور جو عورت روزہ دار نہ ہو اس کے لئے شہاد کے اندرونی حصہ کا ہونا مستحب ہے۔

مذہب حنفیہ کے قواعد کا مقصد یہ ہے کہ جب نجاست خراج سے تجاوز نہ کرے تو استنجا سنت ہو، اور جب خراج سے آگے نہ بڑھے تو پتھر کا استعمال کافی نہیں بلکہ پانی یا کسی اور سیال چیز کے وسیع اس کا زالہ ضروری ہے، اور عورت کے لئے پتھر استعمال کرنے کی عیت

(۱) المجموعۃ، حاشیہ الرسولى، الخرشى، ۱۳۸، نہایۃ المحتاج مع حاشیہ  
بہرہ مستفی، ۱۳۹، کتاب الفتناء، ۵۶، ۵۷، ۵۸، الخطاوی علی  
مرآۃ القاری، ص ۴۶۔

- (۱) ابن ماجہ، ۲۲۶۔
- (۲) المشرع الکبیر مع حاشیہ الرسولى، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸۔
- (۳) رد المحتار، ۲۲۶، حاشیہ الرسولى، ۱۱۳، فتح القدیر، ۱۳۸، الخطاوی علی الخرشى، ۱۵۱، نہایۃ المحتاج، ۳۱۔
- (۴) رد المحتار، ۲۲۶، فتح القدیر، ۱۳۸، حاشیہ الرسولى، ۱۱۳، ۱۳، نہایۃ المحتاج مع حاشیہ الرشیدی، ۱۳۱، کتاب الفتناء، ۵۶۔
- (۵) رد المحتار، ۲۲۶، حاشیہ الرسولى، ۱۱۳۔

## استنجا، ۲۹

۵۔ قائل ہترام ہو، اور یہ ان کے نزدیک تین طرح کی ہیں:

الف: کھانے کی چیز ہونے کی وجہ سے قائل ہترام ہو۔

ب: دھارے کے حق کی وجہ سے قائل ہترام ہو۔

ج: پانی شرفیت کی وجہ سے قائل ہترام ہو۔

یہ سب چیزیں کتب مالکیہ کے ماہر و دہری کتابوں میں بھی مذکور ہیں۔ وہ لوگ شرطوں کے بیان میں ایذا رساں نہ ہونے کا دلائل نہیں کرتے ہیں، اگرچہ شریعت کے قواعد عامہ سے اس کا منوع ہونا سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

مجموعی طور پر وہ سب شرطوں پر متفق ہیں۔ تصیلات میں کہیں اختلاف اور نہیں اتفاق ہے اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ سے رجوع کیا جائے۔

جن چیزوں سے استنجا حرام ہے ان سے استنجا کرنا کافی ہے یا نہیں؟

۲۹۔ کسی شخص نے منوع کا انتخاب کرتے ہوئے اس چیز سے استنجا کر لیا جس سے استنجا حرام ہے، مگر کھل استنجا صاف نہ کیا تو صیبا مالکیہ اور حنابلہ میں سے ان تیسہ کے نزدیک جیسا کہ ائمہ میں ہے، حرمت کے باوجود استنجا درست ہوگا، اس عابدین سے یہ وجہ بیان کی ہے کہ ممنوع چیز کے استعمال سے بھی بدن پر کئی تری خشک ہو جائے گی۔

۳۰۔ فی نے کہا ہے کہ اس کا اعادہ بھی لازم نہیں، نہ وقت کے اندر ورنہ ہفت کے بعد۔

ثانیہ کے نزدیک اگر اس شئی کی حرمت حرمت کی وجہ سے ہے

(۱) غنیۃ المحتسین، ص ۳۹، فتح القدیر، ۱۵۰، جامعۃ المدلول، ۱۳، نہایت لکھاج ۱۳۲، ۳۳، کشف القناع، ۵۸۔

(۲) جامعۃ المدلول، ۱۳، نہایت لکھاج، ۱۳، انشی، ۱۷، لکھاج، ۲۲۹۔

مثلاً خدائی چیز یا مٹی کتابیں، تو ان سے استنجا کرنا کافی نہ ہوگا، اس طرح مایا کتیز سے استنجا کرنا بھی کافی نہیں۔

حنابلہ کے نزدیک حرام چیز سے استنجا مطلقاً کافی نہیں، اس سے کہ اختیار رخصت ہے لہذا حرام چیز کے دیر بعد مباح نہیں ہوگا، اور

حنابلہ نے حرام چیز سے استنجا، اور اس نے ہاتھ سے استنجا کے درمیان فرق یا ہے کہ اس میں ہاتھ سے استنجا اس سے ممانعت کے باوجود

کافی ہو جاتا ہے، اور حرام چیز سے استنجا کافی نہیں ہونا۔ فرق کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہڈی وغیرہ کے بارے میں جو ممانعت ہے وہ یہی

معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق فعل کی شرط سے ہے، لہذا یہ ممانعت استنجا کی درنگل میں مانع ہوگی، جیسے مایا پاک پانی سے فہو کرنا، اس

کے برخلاف دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت ایسے معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق آگہ شرط سے ہے، لہذا یہ مانع نہیں

ہوگی، مثلاً حرام برتن سے فہو کرنا۔ اس سلسلہ میں انہوں نے جن چیزوں میں سے استنجا کرنے جن سے استنجا کرنے کے بارے میں

ممانعت آئی ہے، مثلاً ہڈی، اور ان چیزوں سے استنجا کرنے جن کا استعمال عام طور پر حرام ہے، مثلاً نصیب کی ہوئی چیز، کے درمیان

کوئی فرق نہیں یا ہے۔

حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر حرام چیز سے استنجا کرنے کے بعد مباح چیز سے استنجا کرے تو وہ کافی نہیں بلکہ پانی کا ستھن ضروری ہے،

اسی طرح اگر پانی کے علاوہ کسی پاک سیاہ چیز سے استنجا کرے (تو یہی حکم ہے)، اور اگر ایسی چیز سے استنجا کرے جو صاف کرنے والی

نہیں ہے مثلاً بانس، تو اس کے بعد کسی صاف کرنے والی چیز سے استنجا کرنا کافی ہے۔ معنی میں ہے کہ مایا پاک چیز سے استنجا کرنے کے

بعد امکان ہے کہ پاک چیز سے استنجا کرنا کافی ہو، یہ نیکہ یہ نجاست محل کی نجاست کے مانع ہے لہذا اس کے زائل ہونے کے ساتھ ہی وہ

## استنجا، ۳۰-۳۲

بھی زائل ہو جائے گی (۱)۔

یہ ۱۰ میں ہاتھ سے استنجا نہ کرنا ہوگا بلکہ اس سے صرف بائیں ہاتھ کی مدد سے اسے مقبوض ہے اور یہی استعمال کا مقصود ہے۔

استنجا کا طریقہ اور اس کے آداب:  
ولہذا میں ہاتھ سے استنجا کرنا:

دوم: بوقت استنجا، پردہ کرنا:

۳۱- استنجا میں شرمگاہ کھولنی پڑتی ہے، اور عام لوگوں کے سامنے استنجا، وغیرہ کے لئے شرمگاہ کھولنا حرام ہے، لہذا استنجا کو اوڑھنے کے لئے حرام کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا، اور دوسرے شخص کی موجودگی میں جو اس کو دیکھ رہا ہے شرمگاہ کھولنے بغیر پاؤں کی دور کرنے کی تدبیر کرنا (۲)۔

حنبل کے نزدیک جب کوئی شخص سامنے نہ ہو تو استنجا کے آداب میں سے یہ ہے کہ استنجا کرنے اور پانی خشک کرنے کے فوراً بعد پردہ کرے۔ یہ نکتہ شرمگاہ کا کھانا ایک ضرورت کی وجہ سے تھا اور اب وہ ختم ہوئی (۳)۔

بلا ضرورت شرمگاہ کھولنے کے متعلق حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:  
مرد ہو، حرام ہو (۴)۔

اس بنا پر مناسب یہ ہے کہ استنجا سے فارغ ہونے کے بعد پردہ کرنا کم از کم مستحب ہو۔

سوم: قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل ہونا:

۳۲- جب قضاء حاجت پر پہنچے تو کسی جگہ استنجا نہ کرے۔ شافعیہ اور حنابلہ کی یہی رائے ہے۔ شافعیہ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جب

(۱) البحر الرائق مع حاشیہ ابن مایہ ۲/۵۵۵، نہایت المحتاج ۳/۷۷، کشف القناع ۱/۵۸۔

(۲) الدرر علی المقرار ۳/۳۳، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی ص ۷۷، رد المحتار ۲/۲۲۵۔

(۳) عیۃ المتکلی ۱/۳۱۔

(۴) مصاب ۱/۷۷۔

۳۰- صحیح - تہ میں حضرت ابو قتادہؓ نے یہ حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اذا مال أحدکم فلا یمس ذکروہ بیمنہ و اذا انسی الحلاء فلا یتمسح بیمینہ“ (۲) (جب تم میں سے کوئی بیٹاب کرے تو نہ مضبوطی سے اس کے ہاتھ سے نہ چومے نہ جب قضاء حاجت کے سے جائے تو اس کے ہاتھ سے نہ پونچھے)۔

نبی کریم ﷺ نے اس میں ہاتھ سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ورنہ، انہوں نے اس ممانعت کو کراہت پر محمول کیا ہے، حنبلیہ کے نزدیک یہ کراہت تحریمی ہے، جیسا کہ ابن تیمیہ نے اس کو قوی قرار دیا ہے۔

یہ سب احکام حاجت و ضرورت کے مواقع کے علاوہ کے لئے ہیں۔ اس سے کہ مشہور قاعدہ ہے: ”انصر و دات فییح المحظورات“ (۳) (ضرورت میں ممنوع شیا کو ہاتھ کر دیتی ہیں)۔

لہذا اگر اس کا بیٹا ہاتھ نہ ہو یا منکول ہو یا اس میں کوئی زخم ہو تو بد کراہت و اس میں ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے۔ علاوہ ازیں (ہر حال میں) دائیں ہاتھ سے پانی بہانے میں مدد لینا جائز ہے۔

(۱) البحر الرائق ۲/۵۵۵، حاشیہ الدرر ۳/۱۱۳، النہایہ ۱/۳۳، المعنی ۱/۱۱۱، کشف القناع ۱/۵۸۔

(۲) حدیث: ”اذا مال أحدکم فلا یمس ذکروہ بیمنہ...“ کی روایت بخاری و مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے، الفاظ ابو داؤد کے ہیں (فتح الباری ۲/۵۳، طبع المکتبہ صلیبہ ۲/۵۳، مجمع مسلم ۲/۵۳، مجمع فہرست الحدیث، سنن ابو داؤد ۳/۷۷، طبع مطبعہ دار الفکر ۱۳۶۹ھ)۔

(۳) مجمع الفہر ۱/۲۶۱، البحر الرائق ۲/۵۵۵، حاشیہ الدرر ۳/۱۱۵، المجموع ۱/۱۸۸، نہایت المحتاج ۳/۷۷، کشف القناع ۱/۵۸۔



## استنجا، ۳۳-۳۵

کرنے کی ممانعت حدیث میں وارد ہوئی ہے استنجا کی نہیں، اور اس نے ایسا نہیں کیا (۱)۔

پنجم: استنجا (۱) (صفائی چاہنا):

۳۴- استنجا کہہ سکتے ہیں، الی ما پاک سے معافی چاہنا ہے یہاں تک کہ اثر زائل ہونے کا یقین ہو جائے۔ یہ لوگوں کی طبیعتوں کے اختلاف سے مختلف ہوئی (۲) اس کی تفصیل (استنجا) کی اصطلاح میں ہے۔

ششم: پھینکیں مارنا اور دوسوسہ کو ختم کرنا:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ پانی سے استنجا کر کے قارٹ ہونے کے بعد مستحب یہ ہے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر چڑھ کر پانی سے پھینکیں مارے تاکہ دوسوسہ ختم ہو جائے، اور جب اسے شک ہو تو تری کو اسی چھینٹ مارنے پر محمول کرے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔

حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر شیطان کثرت سے شک میں آتا ہے تو وہ اس طرح کرے گا (۳)۔ اور جس شخص کو استنجا کے بعد سی قی کے کچے کا مان ہو تو امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جب تک اس کو یقین نہ ہو جائے اس کی طرف توجہ نہ کرے، اور اس کی طرف سے غفلت برتے، کیونکہ یہ شیطان کا ٹر ہے، تو انشاء اللہ یہ (شک) ختم ہو جائے گا (۴)۔

وہ پانی کے ذریعہ استنجا کر رہا ہو، لہذا وہ اس جگہ سے علیحدہ ہو جائے تاکہ اس پر پھینکیں نہ پریں جن سے وہ ناپاک ہو جائے، اور وہ جگہیں جو خاص قضاء حاجت کے لئے بنی ہوئی ہوں اس سے مستثنیٰ ہیں، اس میں وہ قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل نہ ہو، اور اگر صرف پتھر سے استنجا کرنا ہو تو منتقل ہونے کی ضرورت نہیں تاکہ پاخانہ پٹی جگہ سے پھیل نہ جائے کیونکہ پاخانہ اگر اپنی جگہ یعنی خرچ سے پھیل جائے گا تو پتھر کا استعمال درست نہیں ہوگا۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجا کرنے کے لئے بھی قضاء حاجت کی جگہ سے الگ ہو جانا مناسب ہے جس طرح پانی سے استنجا کرنے کے لئے منتقل ہونا جاتا ہے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب ہوٹ ہونے کا خوف ہو (۱)۔

چہرہ: حالت استنجا میں استقبال قبلہ نہ کرنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک ادب یہ ہے کہ استنجا کے لئے قبلہ کے رخ میں دو میں جب رخ کر کے پیسے تاکہ شرمگاہ علی ہوئی ہوئے کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت نہ ہو، اس لئے کہ بوقت استنجا قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پشت کرنا بے ادبی ہے، اور یہ مکروہ تفریحی ہے، جس طرح قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا کر بے ادبی ہے، اسی طرح بے ادبی ہے کہ قبلہ کی طرف ہر پھیلائے کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے، ورنہ ناشی نے مکروہ نہ ہونے کو اختیار کیا ہے، اس کے برخلاف قبلہ کی طرف پیٹا بپا خانہ کرنا صحیح کے نزدیک حرام ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قبلہ کی طرف رخ کر کے استنجا کرنا ممانعت ہے، کیونکہ قبلہ کی طرف رخ کر کے یا پشت کر کے قضاء حاجت جائز ہے، کیونکہ قبلہ کی طرف رخ کر کے یا پشت کر کے قضاء حاجت

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۱۲۷، شرح مختصر ۱/ ۱۲۲، کتاب الطہارۃ ۱/ ۵۵۵۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۲۸، المحیط فی علی مرتبہ اخلاص ص ۲۹، بحر المراتب

۲۵۶

(۱) المجموع ۱/ ۸۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/ ۲۳۰۔

(۳) بحر المراتب ۱/ ۲۵۳، رد المحتار ۱/ ۲۳۱، نہایۃ المحتاج ۱/ ۳۷، کتاب الطہارۃ

۵۷۱۔

(۴) کتاب الطہارۃ ۱/ ۵۷۱۔

### ب- استنجا:

۳- سہیلین میں سے کسی ایک سے نگی ہوئی نجاست کو پانی یا پتھر وغیرہ کے وسیع ذائل کرنے کو استنجا کہتے ہیں، اور ستھ پہنکا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ یہ بھی استنزاہ سے خاص ہے۔

## استنزاہ

### اجمائی حکم:

۴- پیٹاب یا پاخانہ سے پینا، جب ہے اہل جو شخص بد اور کینے کو پیٹاب سے۔ پچاے تو بن جری رے کے مطابق وہ مرتبہ پیرہ ہے (۲) اور اس کے احکام کی تفہیم (استنجا) (تہذیب و حاجت) اور (نجاست) کے بیان میں موجود ہے۔

### بحث کے مقامات:

۵- طہارت کے بیان میں پیٹاب و پاخانہ سے نہتے اور استنجا کرنے کی گفتگو کے وقت فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ سے بحث کی جاتی ہے۔

### تعریف:

۱- استنزاہ تنزہ سے ماخوذ ہے، باب استعمال سے ہے، اس کا اصل مفہوم دور رہنے کا ہے، اور نوحۃ ام ہے۔ جب کہا جائے: "فلان یشترہ من الاقمار" اور "یشترہ بفسہ عیبا تو مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنے آپ کو گند کی سے ماحد دور رہتا ہے۔

دور وہ شخص جس کو مذہب قبر ہو رہا تھا اس کے متعلق حدیث میں یہ لفظ موجود ہے: "کما لا یشترہ من الہول" یعنی وہ پیٹاب سے نہیں پینا تھا، نہ پاکی حاصل کرتا تھا اور نہ اس سے دور رہتا تھا (۱)۔ فقہاء پیٹاب یا پاخانہ سے نہتے سے متعلق گفتگو کے وقت استنزاہ و تنزہ کی تعبیر لاتے ہیں (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

### نہ- ستبہ:

۲- سہیلین سے نکلنے والی نجاست سے ایسی صفائی چاہنا کہ نجاست کے اثر کا ختم ہو جائے یعنی ہو جائے تو یہ اعتبار ہے (۳) اس طرح یہ استنزاہ سے خاص ہے۔



(۱) لسان العرب، لمصباح الحیر، ج ۱، ص ۱۱۳، (۲) الکلیات (تنزہ) کے ہیں میں۔

(۲) نہایت النجاسۃ ۱۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الاختیار ۳۲ طبع دارالمعرفۃ

(۳) دستور العمل ۸۶۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۳، الحدیث ۱۱۳۔

(۲) التوحید لابن حجر ۱۲۵ طبع دارالمعرفۃ، اکبر ۱۵۱، ص ۱۳۶ طبع الاستقامت۔

## استنشاق ۱-۲

جو بالکل سامنے ہو، اور اندروں ماک "ارمنہ سے سو جہت نہیں ہوتی۔  
اس کی ہیئت میں فقہاء کے یہاں قدرے تمہیں ہے، اس کے  
لے (خمو) اور (غسل) کی بحث ملاحظہ ہو۔

## استنشاق

بحث کے مقامات:

۳- استنشاق کے اقسام کے لے (خمو) (غسل) اور (غسل  
میت) کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنشاق کہتے ہیں: استنشاق الهواء لو غیرہ، یعنی ماک  
میں ہو، غیرہ کا داخل کرنا (۱)، اور فقہاء بطور خاص صرف پانی کو ماک  
میں داخل کرنا مراد لیتے ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- صہو رفقہا، کے رد یک خمو کے اندر ماک میں پانی، ناسنت  
ہے، ورنہ ناپہ کے رد یک فرض ہے۔  
حدث کبر سے چکی حاصل کرے کے لے غسل کرتے وقت  
مالکیہ و شافعیہ کے رد یک ماک میں پانی، ناسنت ہے، "وختیہ  
نہا بہ کے رد یک فرض ہے (۳) ختیہ لے غسل جنابت اور وضو کے  
درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ نبیوں نے کہا کہ استنشاق غسل جنابت  
میں فرض ہے اور وضو میں سنت، اس لئے کہ جنابت تمام بدن میں  
پھیل جاتی ہے، اور خطہ بہت میں ماک "ارمنہ کا بھی شمار ہوتا  
ہے، بخلاف وضو کے کہ اس میں چہرہ و دھار غرض ہے، اور پتہ وہی ہے



(۱) لسان العرب، طبع مطبعہ دار الفکر (قن).

(۲) امس، ۱۴۰۱ طبع المراسم، المجموع، ۳۵۵ طبع المبرور.

(۳) امس، ۱۸، ہدایۃ المحتاج، ۲۸۰ طبع المکتبۃ الاسلامیۃ، الدہلی، ۱۳۷۰.

۱۳۶ طبع دار الفکر، ہدایۃ المحتاج، ۱۶، ۱۳۷ طبع مصطفیٰ لکچس، ابن ماجہ، ۱۰۲.

ہفتی ۱۳۷.

## اجمان حکم:

۴- ہجرت کے بعد آثار جہاد کے دن سے ہی جہاد کے لئے نکلنے کی فرضیت میں مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ حضور ﷺ کے زمانہ میں فرضیت کی کیا نوعیت تھی اس میں اختلاف ہے، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے جہاد فرض کفایہ تھا۔ اس کی فرضیت تو اجماع سے ثابت ہے، اور کفایہ ہونے کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتا ہے: "لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الصُّورِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" (۱) (مسلمانوں میں سے بد عذر (گھر) بیٹھے رہنے والے اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے، اللہ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ میں فضیلت دے رکھی ہے، اور بھلائی کا وعدہ تو اللہ نے سب (ی) سے کر رکھا ہے)۔

استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کی سبیل اللہ کو کامدین پر فضیلت عنایت فرمائی اور پھر دونوں فریق سے بھلائی کا وعدہ فرمایا، جب کہ بہاروں کے سے کوئی مدد دے، درمستحق اللہ اور گنہگار کے درمیان ایک کو دوسرے پر فضیلت دینا بے معنی ہوتا ہے، لہذا دونوں گھر بیٹھے رہنے کے باوجود بہا رہیں ہو۔

۱- ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے نکلتا فرض عین تھا، تو معذور کے علاوہ کسی کے لئے بھی جہاد سے مختلف جائز نہیں تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا تَقْرَؤُا يٰۤاَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ عِدَابُ اللَّهِ" (۲) (اے تم! نہ ٹکڑے تو اللہ تمہیں ایک دردناک عذاب

## استنفار

### تعریف:

۱- استنفاہ لغت میں "استنفر" کا مصدر ہے جو "نفر القوم معبراً" سے ماخوذ ہے، یعنی لوگوں نے کسی شے کے لئے جانے میں جلدی کی، اور نفیر دراصل ایک جگہ سے دوسری جگہ کسی ایسے امر کی وجہ سے جانا ہے جو اس کا محرک ہو، اور جنگ وغیرہ کے لئے جانے والی جماعت پر "نفیر" کا اطلاق کیا جاتا ہے جو مصدر کے ذریعہ نام رکھنے کے قسب سے ہے (۱)۔

۲- اصطلاح شرع میں دشمن سے جنگ کرے یا اس سے نیک عمل کے سے نام دیاں کے علاوہ کسی کی دعوت پر یا ایسی نہایت کے تحت نکالنا استنفر ہے (۲)، میں فقہاء کے نزدیک دشمنوں سے لڑائی کے لئے اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

ستنجد:

۳- استنجد کے معنی غیر سے مدد طلب کرنا، چنانچہ بولا جاتا ہے: "استجده فأنجده" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے اس کی مدد کی (۳)۔

(۱) اصطلاح معبر، لہجہ لاس لا فیر (نفر) فتح المبارکی ۱۷۷۳ طبع استنبول۔

(۲) فتح المبارکی ۱۷۷۳۔

(۳) مختار الصحاح، ج ۱، ص ۱۷۷ (نفر)۔

(۱) سورہ نساء ۹۵۔

(۲) سورہ توبہ ۳۹۔ ۳۸۔

دے گا) سے اللہ تعالیٰ کے قول ”انفروا حفاظاً وثقلاء“ (نکل پڑو تم بلکے اور بوجھل ہو کر) تک۔

(شافعیہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے) انہوں نے کہا: وہ بیٹھ رہے۔ لے کر جن کی طرف سورہ نساء کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے حدیث کے محققین تھے، یہ بھی ایک قسم کا جہاد ہے (۱)۔

اس سلسلے میں دوسرے کئی قول ہیں جن کے لئے (جہاد) کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری جگہ کے حدود میں کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں:

۵- ایک یہ کہ وہ لوگ اپنے ملک میں جیسے رہیں اور مسلمانوں کے کسی شہر کا رخ نہ کریں تو جمہور کا اتفاق ہے کہ اس حالت میں جہاد کے لئے نکلنا فرض کفایہ ہے، اگر لوگوں کی ایک جماعت سال میں ایک بار اس کام کو کر لے تو باقی سے گناہ ساقط ہو جائے گا فرض ہونے کی دلیل تو وہ آیت ہے جس میں فرمایا: ”فانظروا المشركين حيث وحيثم“ (۲) (ان مشرکوں کو کون کس جگہ ہیں تم انہیں پاؤ)۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ (۳)

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۰۸-۲۰۹، فتح الباری ۱/۳۱۶-۳۱۷۔

(۲) سورہ توبہ ۵۔

(۳) حدیث: ”الجهاد ما مضى الى يوم القيامة“ مکتوبہ دہلوی نے حضرت انس بن مالک سے مروی نقل کیا ہے الفاظ حدیثیہ اس طرح ہیں: ”الجهاد ما مضى منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر اممي الدجال، لا يطله جور جائز ولا عدل عادل، والاميمان ملاقاتوا“ (جب سے اللہ نے مجھ کو نبی بنا دیا ہے اس وقت سے جہاد جاری رہے گا، یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے جہاد کرے گا اور اس کو نہ کسی ظالم کا ظلم مانع ہوگا اور نہ اس کا عدل اور کامیابی اور یہاں تو تشریف پر ہوا چاہئے کہ مندرجہ لے کہا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے وقت یہ حدیث ابن ابی حنیفہ ہیں جو مجھوں کے درجہ میں ہیں۔ عبدالحق نے کہا کہ یہ حدیث ابن ابی حنیفہ ہی سنیم کا ایک آدمی ہے اور ان سے صرف جعفر بن یحییٰ نے روایت کی ہے (عون المعبود ۳/۳۲۳، ۳۲۵ طبع المبدع مختصر سنن ابی داؤد والسنن ۳/۳۸۰ تا فتح کردہ درمہ ص ۱۲۳)۔

(جہاد) قیامت تک جاری رہے گا) اس کا فرض کہ یہ ہوتا تو اس سے ہے کہ جہاد فرض لذات میں ہے بلکہ یہ دنیا کی سر بندگی، عدا کلمۃ اللہ اور بندوں سے دفع شر کے لئے فرض ہے تو مقصود جب بعض لوگوں کے درمیان حاصل ہو جائے تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا، بلکہ اگر یہ مقصود جہاد کے بغیر صرف دلیل قائم کرنے اور دعوت دینے سے حاصل ہو جائے تو یہ جہاد سے زیادہ بہتر ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اس کو انجام نہ دے تو اس کے چھوڑنے کی وجہ سے سب منکار ہوں گے (۲)۔

۶- جب دشمن کی اسلامی شہر پر حملہ کرے تو اس شہر کے تمام لوگوں پر اس لوگوں پر یہ اس کے قریب ہیں جہاد کے ساقط فرض میں ہے، لہذا اسی بھی مرد کے لئے اس سے خلف سنا پڑنا ہوگا حتیٰ کہ باہم بقیہ، دشمنی شدہ عورت پر والدین، قاتل فرض خواہ در شوہر کی اجازت کے بغیر نکلنا ضروری ہوگا، پس اگر شہر اور اس کے قریب والے دفاع سے عاجز آجائیں تو ان لوگوں کے لئے بھی نکلنا فرض ہو جائے گا جو ان کے قریب ہیں حتیٰ کہ شدہ شدہ تمام مسلمانوں پر نہار کی طرح فرض عین ہو جائے گا (۳)۔

۷- اسی طرح عام اور ان کے مابین جن کو جہاد کا حکم دینے کا حق ہے، وہ جن سے جہاد کے لئے نکلنے کو کہیں ان کے لئے نکلنا فرض عین ہوگا، اور جہاد کے لئے نکلنے کی جب کوئی دعوت دے رہا ہو تو کسی کا پیچھے رہنا ناجائز نہ ہوگا، سوائے ان لوگوں کے جن کو امام رک دے، یا اہل و عیال اور مال کی حفاظت کے لئے ان کا پیچھے رہنا ضروری

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۱۰، فتح القدیر ۱۹۰/۱۹۱، صواب ظیل ۳/۳۲۶، ۱۱۶ ص ۱۱۶۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) فتح القدیر ۲۵/۲۵۲، مفتی الکتاب ۳/۲۱۹-۲۲۰۔



## استنکاح ۱-۳، استہزاء

میں تنگی اور دشواری ہے، لیکن اگر ایک دوسرے سے شک ہو تو ہنسو  
ٹوٹ جائے گا، یہ تک یہ شک کثرت نہ ہو، اور ہنسو کرنے میں کوئی  
دشواری نہیں، یہ مشہور مذہب ہے (۱)، دیکھئے: "شک"۔  
جس شخص کو مذی یا وہی وغیرہ کے نکلنے میں نشت سے شک ہو تو  
حکم میں کچھ سمجھتا ہے جسے "سلس" کی بحث میں دیکھ جائے۔

## استنکاح

تعریف:

بحث کے مقامات:

۳- بکثرت ہونے والے شک کا تذکرہ فقہ کے بہت سے مسائل  
میں آیا ہے، مثلاً وضو، غسل، تیمم، ازالہ نجاست، نماز، طلاق اور عتاق  
وغیرہ۔  
ایک کو اپنی اپنی جگہ پر دیکھا جاسکتا ہے اور "شک" کی اصطلاح  
میں بھی۔

۱- مصباح میں ہے: "استنکاح بمعنی نکاح" (استنکاح بمعنی  
نکاح کرنا ہے)۔ تاہم اس میں اس کا تعلق نہیں ہے: "استنکاح  
المرء عیہ" بمعنی نیکار، نیک کا غائب ہونا ہے (۱)، صرف فقہاء مالکیہ  
نکاحی معنی کے اعتبار میں معنی غلبہ کی تفسیر اس لفظ سے کرتے ہیں۔  
چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استنکاحہ الشک" یعنی اس کو شک کثرت  
سے لاحق ہوتا ہے۔

فقہ فقہاء اس کی تعبیر غلبہ شک یا کثرت شک سے اس وقت  
کرتے ہیں جب شک اس کی عادت ہو جائے (۲)۔

## استہزاء

جمہد حکم:

دیکھئے: "اختلاف"۔

۲- مالکیہ نے اس شک کی تفسیر جس کو استنکاح سے تعبیر کرتے ہیں اس  
بات سے کی ہے کہ وہ یہاں تک ہے جو آدمی کو نشت سے لاحق ہوتا  
ہے، یہ طریقہ یہ ہے کہ کم از کم ایک دفعہ در لائق ہوتا ہو تو جس شخص  
کو وقوعِ حدت کا شک نہ ہو اس طرح کہ وہ ہنسو کے بعد شک  
کرتے۔ اسے حدت لاحق ہو یا نہیں؟ اس کا ہمسو تم نہ ہوگا، یہ تک اس

(۱) مصباح بمیراج العروس، اس میں الامتداد (نکاح)۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ المدلول ۱/۱۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع عینی  
انجمن، حاشیہ ابن بطریق ۱/۱۰۱ طبع اول بلاق، تحت المحتاج بحاشیہ حاشیہ  
مشروقی ۱/۱۵۹ طبع دار احیاء کتبات التراث، ۳۳ طبع امارات۔

(۱) المدلول علی شرح الکبیر ۱/۱۲۲۔

## استہلاک - ۴

کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے:  
۳- تن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے ان میں سے بعض صورتیں:

الف- تن صورتوں میں استہلاک ہوتا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس منفعت کو ختم کر دیا جائے جس کے سے بقصد کی سہاں کو بنایا گیا ہے۔ اس طور پر کہ بقائے عین کے باوجود ملاک ہونے کی طرح ہو جائے۔ جیسے کپڑے کو پھاڑ، تار، اور تیل کو اس طرح مایہ پاک کر دینا کہ اس کو پاک کرنا ممکن نہ ہو (۱)۔

ب- دوم یہ کہ مالک کے لئے اپنے سہاں سے متعلق حق کی مصدقہ یا ممکن ہو جائے، اس لئے کہ وہ کسی دوسری شے کے ساتھ اس طرح مل گیا ہو کہ اس کو غیر سے ممتاز کرنا ممکن نہ ہو، جیسے دھواں کے ساتھ پانی، اور ریتوں کے تیل کے ساتھ گل کا تیل، یا پودے (۲)۔

### استہلاک کا اثر:

۴- غیر کی طرف سے واقع شدہ استہلاک کا اثر یہ مرتب ہو گا کہ ملاک شدہ شے سے مالک کی ملکیت ختم ہو جائے گی، البتہ وہ کسی تو ممنوع ہو لی البتہ مالک کے لئے قیمت کے ذریعہ یا مثل کے ذریعہ ضمان واجب ہو گا، «رضان» کرنے پر غاصب کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، یہ تنفیہ کی رائے «رضان» کا نتیجہ کاغذی ہے (۳)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۸۳ طبع دوم بلاق، شرح ۵/۱۶۹، ص ۱۶۹  
الدرر ۵/۲۰۵، النبی ۵/۳۳۷۔

(۲) اسی المطالب ۲/۲۵۱۔

(۳) تبیین الحقائق ۵/۸۷، البدائع ۵/۱۶۵، ص ۱۶۵، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۰۳، اسی المطالب ۲/۵۸۵، ۵/۵۹۵، الشرح الباقی علی الفقہ ۵/۱۲۳، اسی ۶/۲۶۵۔

(۴) بدائع الصنائع ۹/۲۳۱، ۱۶/۲۳۱، فقہاۃ الکتاب ۵/۱۸۳۔

## استہلاک

### تعریف:

۱- استہلاک کا معنی لغت میں کسی شے کو ملاک کرنا اور ختم کرنا ہے، «استہلك المال» کا معنی ہے کہ اس نے مال کو ختم کر دیا اور ختم کر دیا (۱)۔

استہلاک کا اصطلاحی معنی جیسا کہ بعض فقہاء کی عبارت سے سمجھا جاتا ہے، کسی شے کو ملاک کر دینا یا ملاک ہونے کی طرح بنانا ہے جیسے وسیعہ کپڑا، یا اس کا کسی دوسری شے میں اس طرح مل جانا کہ تنہا اس میں تصرف کرنا ممکن نہ رہ جائے، جیسے کچی کاروبی میں مل جانا (۲)۔

### متعلقہ الفاظ:

### امتناع:

۲- عین شے کو فنا کر دینا اور پورے طور پر اس کو ختم کر دینا (۳) کہلاتا ہے، تو استہلاک سے یہ خاص ہے، کیونکہ عین شے کبھی ختم ہو جاتی ہے اور کبھی باقی تو رہتی ہے لیکن عمومی طور پر جس مقصد کے لئے بنائی گئی ہے وہ مقصد حاصل کرنے کے لائق نہیں رہتی ہے (۴)۔ دیکھئے مصادر، ح ۳، ف ۱۔

(۱) القاموس المحیط، المصنف: زادہ حلی ک۔

(۲) بدائع الصنائع ۹/۲۳۱، طبع مطبعہ دارالامان، لکھنؤ علی الکفر ۸/۸۷، اسی لاسن قد امد ۵/۲۸۸، طبع سوم المطابع۔

(۳) القاموس المحیط، تلف ک۔



## استہلال ۱-۳

ان لوگوں نے استہلال کو چننے میں محصور یہ ہے وہ اس سے انکار نہیں کرتے کہ جو بچہ چنے بغیر مر جائے اس میں بھی زندگی ہوتی ہے، بلکہ وہ لوگ اس خدمات کی بنیاد پر اس کی زندگی کا حکم گاتے ہیں جو تہیہ و ہرے کے ساتھ مل کر زندگی پر دلالت کرتی ہیں۔

یہ بحث استہلال کے احکام کو اس کے معنی عام کے اعتبار سے شامل ہوئی۔ اور یہ حنفی کی خاص اصطلاح ہے جو زندگی کی علامات میں تعدد کے قائل ہیں۔

خدمات حیات:  
الف-چھیننا:

۲-فتیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چننا زندگی کی یقینی علامت ہے، مہینہ اس حال میں چننے کے موثر ہونے کا قہار یا چارے گا اس میں اختلاف ہے، یہ نکتہ بھی کبھی موقع محل کے بدلنے سے یک ہی مذہب کے تحت اس میں فرق ہو جاتا ہے۔

ب-چھینکنا اور دودھ پینا:

۳-چھینکنا اور دودھ پینا بھی حنفیہ کے نزدیک استہلال کی علامتوں میں سے ہے۔ مثلاً فقیہ مالکیہ میں سے مازری اور ابن وہب کے نزدیک یہ دونوں استہلال کے معنی میں ہیں، امام احمد کا مذہب بھی اسی طرح ہے لہذا ان کے نزدیک ان دونوں کے ذریعہ استہلال ثابت ہو جائے گا۔

لیکن امام مالک کے نزدیک چھیننے کا کوئی شمار نہیں، یہ نکتہ یہاں اہل سنت و جماعت میں سے بھی ہوتا ہے، اس کی طرح دودھ پینا بھی، جو زیادہ مقدار میں دودھ پینا معتبر ہے، زیادہ دودھ پینے سے مرد اہل علم کے قول کے مطابق یہ ہے کہ اتنی مقدار میں دودھ پینا اس سے

## استہلال

تعریف:

۱-غوی طور پر "استہلال" استہلال کا مصدر ہے۔ استہلال الاستہلال کا معنی ہے: چاند نظر آیا، اور بچہ کا استہلال یہ ہے کہ وقت پیداؤں بچہ بلند آواز سے روئے، اور استہلال کا معنی بلند آواز سے لا الہ الا اللہ کہنا ہے، اور اہل المعجم بالمعجم کا معنی یہ ہے کہ حرم نے بلند آواز سے تہیہ کہا (۱)۔

اس جگہ صرف بوسولہ بچہ کے استہلال سے بحث ہوئی۔

استہلال کی مراد میں مقبایہ کا اختلاف ہے بعض نے اس کو صرف پینے میں مختص کیا ہے اور وہ مالکیہ اور شافعیہ ہیں، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)، در بعض مقبایہ نے اس میں قدرے وسعت دی ہے، چنانچہ کہا کہ اس سے مراد وہی ہے جو نور، بید بچہ کی حیات پر دلالت کرے، خود آواز بلند کرنا ہو یا ولادت کے بعد کسی مضمون کا حرکت کرنا، یہ ضعیف کا قول ہے (۳)، در بعض مقبایہ نے اس کی تشریح یہ کی کہ استہلال ہر وہ آواز ہے جو حیات پر دلالت کرے، تو وہ چھینکنا ہو یا چھینکنا ہو یا رونا، اور یہ ناجید کی ایک روایت ہے (۴)۔

(۱) تاج العروس: (۱/۲۵۵) (۲) تاج العروس: (۱/۲۵۵) (۳) تاج العروس: (۱/۲۵۵) (۴) تاج العروس: (۱/۲۵۵)

(۲) تاج العروس: (۱/۲۵۵) (۳) تاج العروس: (۱/۲۵۵) (۴) تاج العروس: (۱/۲۵۵)

## اجتهال ۳-۹

ہو سکتا ہے جس میں یقینی زہد و موجود ہو (۱)۔

حرکت لمبی ہو یا معمولی، کیونکہ نومو لوہ کی یہ حرکت پیٹ میں اس کے حرکت کرنے کی طرح ہے، اور یہاں اوقات مقتول بھی حرکت کرتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ متاثرہ کے نزدیک بھی حکم ہے کہ

ج- سانس لینا:

۴- حنفیہ، ثنائیہ اور متاثرہ کے نزدیک سانس لینا بھی چھیننے کے حکم میں ہے (۲)۔

و- معمولی حرکت:

۷- حنفیہ کے نزدیک لمبی حرکت بھی اجتہاد کے حکم میں ہے، اور مالکیہ کے نزدیک بالاتفاق اس کا کوئی اعتبار نہیں، اور اسی طرح متاثرہ کے نزدیک ہے (۲)، بعض ثنائیہ نے حنفیہ کی موافقت کی ہے، اور بعض نے مالکیہ کی موافقت کی ہے، اور بعض نے زہد کا اظہار کیا ہے، کیونکہ بہت سے فقہاء ثنائیہ نے بھی حرکت و معمولی حرکت کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے (۳)، اور بعض نے حرکت کے قوی ہونے کی شرط لگائی ہے، اور مذہب کی طرح حرکت کا کوئی اعتبار نہیں کیا ہے، کیونکہ مذہب کی پرستش میں سرتابی (۴)۔

و- حرکت کرنا:

۵- سو زید و بچہ کی حرکت یا تو تھوڑی ہوگی یا زیادہ، یہ اختلاف سے عام ہے، اس سے کہ اختلاف کا معنی سی عضو کا از خود حرکت کرنا ہے جبکہ حرکت عام ہے یعنی ایک عضو حرکت کرے یا تمام اعضاء حرکت کریں۔

حرکت کے متعلق علماء کے تین خیالات ہیں:

۱- مطلقاً معتبر ہے۔

۲- مطلقاً معتبر نہیں ہے۔

۳- بھی حرکت معتبر، و معمولی حرکت غیر معتبر ہے۔

ز- اختلاف:

۸- تمام فقہاء کے نزدیک اختلاف معمولی حرکت کے حکم میں ہے، مگر ثنائیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ اختلاف کو اجتہال کا حکم نہیں دیا جائے گا (۵)۔

بھی حرکت:

۶- بن عابدین کے علاوہ حنفیہ کے نزدیک لمبی حرکت اجتہال میں شمار ہوتی ہے، اور ثنائیہ کے نزدیک اور مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق یہ اجتہال کے معنی میں ہے، اسی طرح امام احمد کا مذہب ہے کہ حرکت اجتہال کے حکم میں ہے، لیکن مالکیہ کا دوسرا قول اور بن عابدین کی رائے یہ ہے کہ وہ اجتہال کے حکم میں نہیں ہے، تو

اجتہال کا اثبات:

۹- تین چیزیں اس سے اجتہال کا اثبات ہوتا ہے ان میں سے ایک

(۱) البدیع ۱/۲۰۲، ابن ماجہ ۵۷۵، شرح الکبیر للرد ۱/۳۲۷، الخرجی ۳/۶۴، مجمع ۲/۱۹۰، الشروانی علی الفقہ ۳/۱۶۲، اروضہ ۳/۶۴، الاصاب ۳/۳۳۱۔

(۲) ساجد مراجع۔

(۳) مجمع ۳/۱۹۰، الشروانی علی الفقہ ۳/۱۶۲۔

(۴) اروضہ ۳/۶۴، المہذب ۳/۳۲۔

(۵) اروضہ ۳/۶۴، شرح لروض مع صلیہ الملی ۳/۱۹۳۔

(۱) البدیع ۱/۲۰۲، مجمع ۲/۱۹۰، شرح لروض ۳/۱۹۰، الشروانی علی الفقہ ۳/۱۶۲، اروضہ ۳/۶۴، شرح الکبیر للرد ۱/۳۲۷، الخرجی ۳/۶۴، الاصاب ۳/۳۳۱۔

(۲) ساجد مراجع۔

شہادت ہے، ورنہ یہ تو مردوں یا ایک مرد اور عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، یہ متفق علیہ ہے، یا صرف عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کہ ان کی کتنی تعداد کافی ہوگی اور کہاں کہاں اس کی کوئی قائل قبول ہوگی۔

۱۰- استہلال اس امور میں سے ہے جن سے عموماً عورتیں ہی متنبہ ہوتی ہیں اسی وجہ سے شامعیہ میں سے ربیع کے علاوہ دیگر فقہاء، اہل مرام مردوں کے بغیر تنہا عورتوں کی کوئی قبول کرتے ہیں۔ البتہ ان عورتوں کی تعداد ایسا ہو اور کس سبب کی شہادت قبول کی جائے گی اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

عورتوں کے حساب شہادت کے متعلق فقہاء، اہل مرام کے آراء کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ تنہا عورتوں کی کوئی صرف اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں قبول کی جائے گی، اس لئے کہ وہ ایک عورت ہے، اور ایک عورت کی جہ مجتہد فیہ ہے۔ لیکن نماز جنازہ کے علاوہ میراث وغیرہ کے سلسلہ میں تنہا عورتوں کی شہادت سے استہلال ثابت نہ ہوگا، بلکہ اس میں ۱۰ مرد یا ۱۰ عورتوں کی کوئی ضروری ہے (۱)۔

حنابلہ اور امام یوسف و امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ایک آزاد مسکینہ اور عادل عورت کی شہادت اثبات استہلال کے لئے کافی ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے استہلال کے متعلق: یہ کی کوئی کو جائز قرار دیا ہے (۳)۔

(۱) رد المحتار ۳۰۲، مسودہ ۱۶۱۲، ۳۳، ۳۳، مجمع الزوائد ۱۸۷۲۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ۱۰۷، ۳۳، الاضافۃ ۱۶۱۲، مسودہ ۱۶۱۲، ۳۳۔

(۳) حضرت علیؓ کے مرنے کو عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں نقل کیا ہے زبانی سے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے اس لئے کہ جعفر وورق بن یحییٰ دونوں کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (نصب اہل بیت ۸۰۳، طبع مطبعہ دارالماسون، طبع اول ۱۳۶۷ھ)۔

اس کی وجہ جیسا کہ مبسوط میں ہے یہ ہے کہ بچہ کا استہلال بوقت ولادت ہوتا ہے اور اس حالت سے مرد متنبہ نہیں ہوتے، اور اس بوقت اس کی آواز ضرور ہوتی ہے جس کو وہی شخص سن سکتا ہے جو اس حالت میں موجود ہو، اور جن حالات سے مرد متنبہ نہیں ہوتے ان کے متعلق عورتوں کی کوئی اس امور سے متعلق مردوں کی کوئی کی طرح ہے جن سے وہ متنبہ ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صرف عورت کی کوئی کی وجہ سے اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی تو اسی طرح وہ وارث بھی ہوگا۔

جیسا کہ اس میں نے حضرت حذیفہ کی روایت سے استہلال کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حار شہادۃ القابضۃ عسی الولادۃ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ولادت کے متعلق: یہ کی کوئی کو جائز قرار دیا ہے)، نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ النساء جائزۃ فیما لا یطلع علیہ الرجال" (۲) (جن امور سے مرد

(۱) حضرت حذیفہ کی حدیث کی روایت دارقطنی نے مرفوعاً ان الفاظ میں کی ہے: "ان البی نزلت اجاز شہادۃ القابضۃ"، اور اس حدیث کی سند پر تنقید کی کہ محمد بن عبد اللہ نے احمش سے نہیں سنا ہے وورق بن یحییٰ کے درمیان ایک مجہول راوی ہے، ابو عبد الرحمن طبرانی ہیں پھر اس کی روایت اس طرح مرفوعاً: عن محمد بن عبد اللہ عن ابی عبد الرحمن طبرانی عن احمش، تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں (نصب اہل بیت ۸۰۳، ۲۳۳ طبع دارالماسون ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) حدیث: "شہادۃ النساء جائزۃ...." کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے زبیری کے مرنے کے طور پر ان الفاظ میں نقل کیا ہے: "مضت النساء ان یجوز شہادۃ النساء فیما لا یطلع علیہ الرجال من ولادۃ النساء و حیوین" (وہ حالات جن سے عورتوں کے علاوہ کوئی وقف نہیں ہوتا، مثلاً عورتوں کا بچہ جتنا، اللہ ان کے خالص مطہب، تو ان سب میں عورتوں کی کوئی کے جائز ہونے کی حالت جاری ہے)۔ عبد الرزاق سے حضرت ابن عمر کا ایک مرنے میں نقل کیا ہے: اللہ ان مستحب اور مردہ ان بعد سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے (نصب اہل بیت ۸۰۳، ۲۳۳ طبع مطبعہ دارالماسون ۱۳۵۷ھ، تنقیح المیزان ۲۰۷-۲۰۸ طبع شریک

## استہلال ۱۲-۱۶

آرتے، حضرت عطاء، شعبی، قتادہ اور ابو ثور کی یہی رائے ہے، یونکہ مرد و عورت ایک مرد کے قائم مقام ہے (۱) اس سے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ امرائیں شہادۃ رجل واحد" (۲) (۳) عورتوں کی کوئی ایک مرد کی کوئی ہے۔

۱۵- مردوں کی کوئی کے متعلق فقہاء کا اتفاق ہے کہ استہلال وغیرہ کے لئے مردوں کی کوئی جائز ہے، اور ایک مرد کی کوئی کے جائز ہونے میں اختلاف ہے حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد نے جائز قرار دیا ہے، اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے، س کی دلیل کا خدا سے یہ ہے کہ مرد بے فست عورت کے زیادہ مکمل ہے، اور جب ایک عورت کی کوئی کافی ہوتی ہے تو ایک مرد کی کوئی بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ جن امور میں ایک عورت کی کوئی قائل قبول ہے ان میں ایک مرد کی کوئی بھی قائل قبول ہوتی ہے جیسے روایت میں (۳)۔

بجانب متنبہاء نے منع فرمایا ہے، ان کے دلائل عورتوں کی کوئی کے بیان میں گزر چکے۔

### نور امیدہ بچے کا نام رکھنا:

۱۶- نور امیدہ بچہ آراء اور نکالے تو اس کا نام رکھ جائے گا، اگرچہ اس کے بعد مر جائے۔ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی مذہب ہے، بخاری حنفیہ کے رد ایک نام رکھنا لازم ہے، اور مردوں کے نزدیک مستحب، اس لئے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "اسموا

و تفہمیں ہوتے س کے متعلق عورت کی کوئی جائز ہے، اور فقہاء نے جو حدیث میں آیا ہے وہ سم جنس ہے، لہذا اس میں وہ فی فرقہ بھی داخل ہوگا جس کو یہ لفظ شامل ہے (لہذا ایک عورت کی بھی کوئی قائل قبول ہوں)۔

امام ابو حنیفہ نے نماز جنازہ اور میراث میں اس لئے فرق کیا ہے کہ میراث حقوق العباد میں سے ہے، لہذا اثنا عورتوں کی کوئی سے ثابت نہ ہوگی (۱)۔

۱۲- مالکیہ امام احمد کی روایت "روین بن لیث" ابن شہرہ اور ابو ثور کی رائے ہے کہ استہلال کے متعلق وہ عورتوں سے کم کی کوئی قائل قبول نہ ہوگی۔ اس حضرت نے وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت میں وہ چیزیں بطور خاص معتبر ہوتی ہیں: ایک عدد ۱۰۰، مرد مر ہوا، ورنہ ان میں سے ایک یعنی عورت کا، متباعد رہا اس جگہ مشکل ہو گیا، بعد کا متباعد رہا مشکل میں، لہذا تمام شہادتوں کی طرف یہاں بھی عدد معتبر رہے گا (۲)۔

### تین کی گواہی:

۱۳- عثمان لہقی کی رائے ہے کہ استہلال میں تین عورتوں سے کم کی کوئی مقبول نہ ہوگی، اور ان کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ جہاں عورتوں کی کوئی قائل قبول ہوتی ہے اس جگہ تین کا عدد ہوتا ہے یعنی ایک مرد، دو عورتوں کی کوئی، جیسا کہ عمران کے ساتھ کوئی مرد ہوتا (دو تین اور ہوتے) (۳)۔

۱۴- شافعیہ چار عورتوں سے کم کی کوئی استہلال کے متعلق قائل نہیں

(۱) شرح بلوغ ۱۲/۳، الفی ۱۵/۹۔  
(۲) حدیث "شہادۃ امرائیں" بخاری، مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مراد ماہی من القاد میں نقل کیا ہے "شہادۃ امرائیں بعدل شہادۃ رجل" اس طرح حضرت ابن عمر کی روایت کے مثل حضرت ابو یوسف سے نقل کیا ہے (صحیح مسلم ۸/۱۶۸، طبع عینی الکتاب ۱۳۵۳ھ)۔  
(۳) ابوسوط ۱۶/۱۱، الفی ۱۰/۱۲۸، شرح تفسیری الروايات ۵۵۸/۴۔

= اصطلاح الفقہ المجددہ ۱۳۸۳ھ۔  
(۱) ابوسوط ۱۶/۱۱، الفی ۱۰/۱۲۸، مجمع البحرین ۱۸۷/۴۔  
(۲) ابوسوط ۱۶/۱۱، الفی ۱۰/۱۲۸، مجمع البحرین ۱۸۷/۴۔  
(۳) ابوسوط ۱۶/۱۱، الفی ۱۰/۱۲۸، مجمع البحرین ۱۸۷/۴۔

## استعمال ۱۷

مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا:

۱۔ نوزائیدہ بچہ کی موت یا تو ماں کے جسم سے جدا ہونے سے قبل ہوگی یا اس کے بعد، اگر جدا ہونے کے بعد موت ہوتی ہے تو اس کے لئے وہ سب چیزیں لازم ہیں جو بزرگوں کے لئے لازم ہیں، لیکن مندر کتبے میں کہ: جب بچہ کی زندگی معلوم ہو جائے اور وہ زندہ رہے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنے پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔

اور جدا ہونے سے قبل موت کی صورت میں اگر بڑا حصہ نکل چکا ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور شرح الدر میں یہ قید مذکور ہے کہ دو جدا ہوا ہوا اس حال میں کہ وہ پورے اعضاء

۱۷۰۰ ہو۔

اس پر شافعیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھی جائیگی، اگر ظاہر ہونے کے بعد اس نے آواز نکالی ہو، اور قول اظہر کے مطابق یہی حکم ہے جب کہ آواز کے علاوہ زندگی کی کوئی دوسری علامت ظاہر ہوتی ہو، اور حنبلیہ کے نزدیک غسل، یہی ہے اور نماز پڑھنے پر اجماع و عدم استعمال کا کوئی اثر نہیں ہوتا، کیونکہ وہ ماقام بچے کے غسل اور اس پر مار کو واجب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ چار ماہ کے بعد ساقل ہو ہو فوہ آواز نکالے یا نہ نکالے۔

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک چائ کر نہ روئے مالکیہ کے نزدیک اس کو غسل دینا اور اس کی ماریہ جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔  
 ذہن کے تعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب بچہ چار ماہ کا رحم مادر میں ہونے کے بعد ساقل ہو جائے تو اس کو دفن کرنا واجب ہے، جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور اگر چار ماہ کا نہ ہوا ہو تو اسے ایک کپڑے میں

اسفاطکم لابہم اسلافکم" (۱) (تم اپنے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا رہو، کیونکہ وہ تم سے پہلے آخرت کی طرف پہنچنے والے ہیں، ابن ماک نے اس کو پٹی سند سے ڈر کیا ہے، کہا جاتا ہے کہ نام اس لئے رکھا جائے گا کہ وہ قیامت کے دن اپنے ناموں سے پکارے جائیں گے۔ تو اگر نوزائیدہ بچہ کا نرکایہ اثری ہو معلوم نہ ہو سکے تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں کے مناسب ہو، اور حنفیہ نے کہا کہ نوزائیدہ اور ملند کرنے والے بچے کا نام اس لئے رکھا جائے گا کہ اس کا نام رکھنے میں اس کا کرام ہے، کیونکہ یہ آدم کی اولاد ہے، اور بہت ممکن ہے کہ اس کا کوئی مال ہو اور اس کے باپ کو اس مال کا دعویٰ کرنے میں اس بچہ کا نام بتانے کی ضرورت پڑے (۲)۔

مالکیہ کا، اور قول جو نام مالک کی طرف مناسب ہے یہ ہے کہ جس شخص کا نوزائیدہ بچہ سات دن سے پہلے مر جائے تو اس کا نام نہیں رکھا جائے گا (۳)۔

(۱) حدیث: "سموا اسفاطکم... یگو ابن عساکر نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے: "سموا اسفاطکم لابہم من الفواطکم" (تم اپنے ماقام بچے کا نام رکھو، کیونکہ وہ تمہارے آگے جانے والے ہیں) (۱)۔ مالکی نے اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ ابن نمیر نے التفریح البغیرۃ حادیث الشرح الکبیر میں کہا ہے: "سموا اسفاطکم" والی حدیث غریب ہے اور اسی طرح سنی نے حضرت ابوہریرہ سے ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے: "بماکہ یسمی ان لسهل صارحاً ولا فلا" (اس کا نام رکھا جائے گا اگر سچ کر دئے ورنہ نہیں)۔ ابن سبکی کی "عمل الیم و امید" میں ہے کہ آپ ﷺ نے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱۱۲/۳ طبع المکتبۃ التجاریہ الفتوحات الربانیہ ۱۴۰۳ھ مطبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۰۲، البحر فی ۱۰۰، منہایہ المحتاج ۷/۳۹۹، انشی ۲/۷۷۷۔

(۳) البحر الرائق ۲/۷۷۷۔

(۱) الدر المختار ۱/۱۰۸، البحر الرائق ۲/۲۰۳، الفتح ۲/۲۰۳، حادیث مدحتی علی الدرر ۱/۲۷۷، مفتی المحتاج ۱۱۲/۳، انشی مع الشرح ۲/۷۷۷۔

پیٹ روٹن روینا مسنون ہے۔

متاثرہ کی رائے ہے کہ وہ نہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا۔

خفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر انٹرمیڈیٹ کے آثار پائے گئے تو وہ خود بھی وارث ہوگا اور اسے بھی اس کے وارث ہوں گے۔ اس لئے کہ انٹرمیڈیٹ کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے تو کوئی دوسرا زمرہ ہونے کی حالت میں پیدا ہو۔

ثانیہ میں سے قتال کی رائے ہے کہ بعض حصہ زمرہ ہونے کی حالت میں نطفے تو وہ وارث ہوگا (۱)۔

پیٹ کے بچے کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ ستہلال کے بعد مرجائے:

۱۹- نوزائیدہ بچہ کو کوئی نقصان پہنچایا تو ماں سے جدا ہونے سے پہلے ہوگیا اس کے بعد ۱۰ ور پہلے ہونے کی صورت میں یہ تو یہی حرکت کچھ حصہ ظاہر ہونے سے پہلے ہوئی یا اس کے بعد ہوئی۔

تنبیہ سے پہلے کا حکم:

۲۰- اگر ریاضتی کرنے والے نے جان بوجہ کربا کو مار جس سے بچہ مر دیا۔ آئیہ ماں پر ریاضتی کی وجہ سے وہ مر گیا تو مارنے والے پر کافل دیتا۔ واجب ہوئی، خواہ اس کی ماں زندہ ہو یا مر گئی ہو، یہ حکم ذبائعات مذہب ہے۔ عمر مالکیہ نے اس کے اہلیاء کی "قسمت" کی شرط لگائی ہے تاکہ وہ دیت لے سکیں، ابن منذر نے کہا کہ وہ تمام اہل علم جن کے قول ہم کو معلوم ہیں ان کا اتفاق ہے کہ جو بچہ مارنے کی وجہ سے مر دیا اور مرجائے تو کافل دیت واجب ہوگی، ورنہ یہی حکم اس صورت کا ہے جب مارنے والے نے بچہ کی ماں کو اس کی

نوزائیدہ بچہ کی وراثت میں ستہلال کا اثر:

۱۸- ستہلال و مراد میں جو اختلاف دریا گیا ہے اس کے مطابق بچہ کے پورے طور پر پیدائش کے بعد اگر اس میں زمرہ کی آثار پائے جائیں تو ذبائعات مقتدہ وہ خود بھی وارث ہوگا اور اسے بھی اس کے وارث ہوں گے۔ اس لئے کہ بنی ارم عجلتہ کا ارشاد ہے: "اذا استھل المولود وراثت" (۱) (و مولود بچہ میں اگر زمرہ کی آثار پائے جائیں تو وہ وارث ہوگا) "آپ عجلتہ کا ارشاد ہے: "الطفل لا یصلی عیہ ولا یورث، ولا یورث حتی یتھل" (۲) (بچہ پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا یہاں تک کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں)۔

اسی طرح اگر وہ مر دیا اور زندگی کے آثار نہ پائے گئے تو بلا اتفاق نہ وہ وارث ہوگا اور نہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہوگا۔

مگر بعض حصے کے بدن سے نطفے کے بعد زندگی کے آثار پائے گئے اور پورے طور پر نطفے سے پہلے مر گیا تو مالکیہ اور اکثر ثانیہ اور

(۱) حدیث: "اذا استھل المولود...." کو ابو داؤد نے ابو یوسف سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں۔ ورنہ اس کے متعلق کلام مشہور ہے، اور ابن حبان سے اس حدیث کی تصحیح منقول ہے (مثل ۱۱۵۷۱۶۷ طبع مطبعہ المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) حدیث: "الطفل لا یصلی عیہ ولا یورث...." کو ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے۔ حافظ ترمذی کے ہیں۔ ورنہ اس کے مرفوع اور مقول ہونے میں اختلاف ہے۔ ورنہ آئی ہر دار قطنی نے اس کے مقول ہوئے کو قطعی بنا دیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند میں سائل کی ہیں جو ضعیف ہیں۔ ابن ماجہ نے بطریق دفع عن ابی یوسف اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے۔ ورنہ ضعیف ہیں (تحت ۱۱۵۷۱۶۷ طبع مرکز ۱۳۸۵ھ)۔ تصحیح النجاشی ۱۱۳/۲ طبع مرکز المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۱۳۸۳ھ)۔

(۱) الطب النافع ۲/۹۱، ۹۲، شرح الکبیر للدرر ۲/۶۹، ۷۰، التاج واللیل ۲/۵۸، ۵۹، الموض ۱/۷۷، شرح الموض ۳/۱۹، الاصاب ۷/۳۳۱، الفتاویٰ الهندیہ ۱/۵۶، ۵۷، البحر الرائق ۲/۲۰۳۔

## استہلال ۲۱-۲۳

طرح ہے۔ اس میں قصاص یا دیت واجب ہوگی اسی طرح اگر زیادتی کی وجہ سے کوئی بچہ ہلاک آیا اور اس میں پوری زبردستی پائی جاتی ہو اور پھر کسی دوسرے نے اس کو قتل کر دیا ہو تو یہی حکم ہوگا۔

اگر ایسی حالت میں ہلاک کیا کہ اس حالت میں اس کے زبردستی کی امید نہیں تھی پھر اسے کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پہلا شخص ہی قصاص ہوگا اور دوسرے شخص کی عزیرتی جائے کی رہے گی۔

جس بچہ پر زیادتی کی جائے اس کے استہلال کے بارے میں اختلاف:

۲۳- بچہ کے زبردستی ہونے میں اختلاف ہو جائے تو خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مارنے والے کا قول معتبر ہوگا۔ درمیانہ کی یہی رائے ہے۔ اور حنبلیہ کا ایک قول یہی ہے۔ اور یہی یحییٰ کی شرط کے ساتھ ان کا مذہب ہے، کیونکہ ایسی صورت میں بچہ کا بغیر استہلال کے پیدا ہونا اصل ہے، لہذا عدم استہلال کا مدعی اس کو ثابت کرنے کا محتاج نہیں، اور استہلال کے مدعی کو ثابت کرنا ضروری ہے۔ حنبلیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ولی کا قول معتبر ہوگا (۲)۔



بچہ، بیٹ یا دوسرے پر مار کر بچہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہو جیسا کہ امر ۱۴۱۷ کی رائے ہے، لیکن اس جرم میں واجب ہونے والی شئی کے بارے میں مالکیہ میں اختلاف ہے، اور اب نے کہا کہ اس میں قصاص نہیں ہے، بلکہ جرم کرنے والے کے مال میں قسامت کے ساتھ دیت واجب ہوگی۔ اس کا جب کا کہنا ہے کہ یہی مذہب کا قول مشہور ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ قسامت کے ساتھ قصاص واجب ہوگا، توضیح میں آیا ہے: مدہ نہ میں یہی مذہب مذکور ہے (۱)۔

مختصروں کے بعد کا حکم:

۲۱- اگر بچہ ہلاک ہو اور اسے آؤ زنگالی پھر سی بے خان ہو حنفیہ اس پر زیادتی کی تو مائتبیہ و حنبلیہ کے نزدیک صبح یہ ہے کہ اس میں قصاص واجب ہوگا (۲)، درمیانہ کے نزدیک بھی اگر اشد بدن حال ہو تو قصاص واجب ہوگا، الفتاویٰ الہند یہ ہیں کہ اگر کسی آدمی نے اس کو ذبح کر دیا اس محل میں کہ اس کا سر ہی نکالا تھا تو اس پر ”غرة“ یعنی غلام یا باندی کی قیمت واجب ہوگی، کیونکہ وہ نین (بیٹ کا بچہ) ہے، اور اگر اس حال میں اس کا کان کاٹ لیا اور وہ زبردستی پیدا ہو کر مر گیا تو اس پر دیت واجب ہوگی (۳)۔

حنبلیہ درمیانہ کے نزدیک صبح روایت کے بااستمال ۱۰۰ روایت یہ ہے کہ مختصراً مکمل نکلنے کا ہے (۴)۔

مکمل نکلنے کے بعد زیادتی کرنا:

۲۲- مکمل نکلنے کے بعد زبردستی بچہ کو قتل کرنا سی بے کو قتل کرنے کی (۱) الہند یہ ۵۱۸، الدسوقی علی المشرح الکبیر ۲۶۹، نہایت المحتاج ۷/۳۶۱

۲۶۲، الاضواء ۱۰/۷۷

(۲) نہایت المحتاج ۷/۳۶۱، الاضواء ۱۰/۷۷

(۳) الہند یہ ۵۱۸، شرح السراجیہ ۵۲۱، ۵۲۲، البحر الرائق ۳/۲۰۳

(۴) اروضہ ۸/۱۷۷، مکمل ۵/۹۹، الاضواء ۱۰/۷۷

(۱) البحر الرائق ۸/۹۰، البدائع ۷/۳۹، المشرح الکبیر مع احسن ۹/۵۳۶

شرح لروضہ ۸/۹۰

(۲) البحر الرائق ۸/۹۱، شرح لروضہ ۸/۹۳، الاضواء ۱۰/۷۷





### استیادک ۱-۴

میں ہے: ”رحم اللہ المتخلّص من أمتي في الوصوء والطعام“ (۱) (میری امت میں جنہو اور کھانے میں خلل کرنے والوں پر اللہ مہربانی فرمائے)۔ تو خلل اور سوک کے درمیان فرق یہ ہے کہ تغلیل دانت کے درمیان پھسی اشیاء کو بذریعہ خلل نکالنے کے ساتھ خاص ہے، اور ”سواک“ منہ و دانت کو یک خاص قسم کی دھو کر دھو صاف کرنے کے لیے مستعمل ہے۔

## استیپاک

تحریر:

۱۔ لغت میں استیاک "استاک" کا مصدر ہے، جس کا معنی اپنا منہ  
ور اپنے دانت مسواک سے صاف کرنا ہے، اور مسواک "اسی کے  
نام معنی ہے۔

کہا جاتا ہے: "ساک لقمہ بالعود یسوکہ سوکا" جب کوئی دمی سواک سے اپنے دانت کو رگڑے۔ لفظ سواک بول کر مسوک استعمال کرنا مرہولیا جاتا ہے، اور اس سے دو لکڑی بھی مرہولی جاتی ہے جس سے سواک کی جائے، اور اس کا نام سواک بھی ہے (۱)۔

اصطلاحاً، حی معنی افہوی معنی سے ملحقہ نہیں ہے (۲)۔

مسواک کے شروع ہونے کی حکمت:

۳- مسواک منہ کی صفائی کا سبب اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا وسیعہ ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”السواک مطهرة للضم، مرضاة للرب“ (مسواک منہ کو صاف کرنے والی اور پروردگار کو خوش کرنے والی ہے)، یہ حدیث صحیح ہے (۲)۔

مسواک کرنے کا شرعی حکم:

۴۔ مسواک کرنے کے تین احکام ترکے پڑتے ہیں:

اول: احتساب، ثناء، مذہب اور پوچھ کے یہاں عام حکم یہی ہے۔  
 حتیٰ کہ خودی نے من عام ملایا، کاس پر جہاں عقل یا ہے نہ کی ر میں  
 کامل اعتبار ہوتی ہیں، اس لئے کہ حضرت ابو جہرؓ پر حضور ﷺ سے  
 روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لولا انی اشق عسی

(١) التلمیذ ابن رافع، لسان العرب ٤: ١٠٤ (مطل).

(۲) مثل الاوطار للامم کانی ۱ طبع الدبی اقصی - حدیث: "اسموک مطہرہ" کو بخاری نے حقیقاً اور احمد و ابن حبان سے عبد الرحمن بن حنفیہ کے واسطے موصوفہ روایت کیا ہے۔ ماہنامہ "الخریفات" نے بھی اسے اپنی اپنی متن میں اور دیگر حضرات نے بھی اسے روایت کیا ہے حدیث صحیح ہے (المجموع ۱/ ۲۷۷، تحفہ الخیر ۱/ ۶۰، مجمع الزوائد ۱۰/ ۲۲۰ - ۲۲۱)۔

متحدہ قحط:

تخیل لا سنن (دانت میں خیال کرنا):

۲- دنتوں کے درمیان جو ذرے پھنستے ہوں ان کو خدال کے ذریعہ نکالنا، اور خدال کوئی نگڑی یا اس جیسی کوئی چیز ہوتی ہے (۳) حدیث

( ) نشان الحرب، اتم الوسيط، القاسوس، باده (سوك)، الشرح المبرمج  
حاشية ۲۶۷ -

(۲) خطبہ ۱۴۳۴ھ، ج ۱، ص ۱۱۶۔ ۱۱۷، الشرح المختصر، ۱۴۳۳ھ، مجموع  
۱، ص ۱۶۹، مہانتہ، ۱۴۳۴ھ، ص ۱۶۳۔

(٣٠) من أجل إثبات الحرية (حقل).



## استیاءک ۵-۷

ہے، مسواک اس کو زل نہیں رتی، وہ تو صرف دانتوں کے میل چیل  
کو صاف رتی ہے، اذی رتی نے یہی کہا ہے (۱)۔

طہارت میں مسواک کرنا:  
وضو:

۵- مذہب ربعدہ اتفاق ہے کہ وقت وضو مسواک کرنا سنت ہے۔  
بین سنن وضو میں داخل ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں، امامین میں:  
پہلی رائے: حسب ہر مالدیہ نے کہا کہ مسواک کرنا سنن وضو میں  
سے ایک سنت ہے، ثانیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے (۲) اس لئے  
کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ  
”پ ﷺ نے فرمایا: ”لولا لی اشی علی امتی لآمرتہم  
بالسواک مع کل وضوء“ اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں  
انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کا حکم دیتا، ایک دوسری روایت میں  
اس طرح ہے: ”لقرحت علیہم السواک مع کل وضوء“ (۳)  
(تو میں ہر وضو کے ساتھ ان پر مسواک کو فرض کر دیتا)۔

دوسری رائے: حنابلہ نے کہا کہ مسواک کرنا وضو سے الگ ایک  
مستقل سنت ہے جو وضو سے قبل ہوگا، یہ وضو میں سے نہیں ہے۔

(۱) جامعہ المجموع ۲/۷۷۹۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم، مالک، ابو داؤد، ترمذی  
ورساقی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور مسلم کے الفاظ اس  
طرح ہیں: ”لولا لی اشی علی امتی لآمرتہم بالسواک مع کل وضوء“ اطلب  
عندہ من دبح المسک“ (قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد  
کی جان ہے، وہ وہ دار کے مشرک ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم سے بیان  
پسندیدہ ہے، اگر جامع الاصول ۲/۵۰۹ طبع مکتبہ المدینہ، ۱۳۹۲ھ صحیح مسلم  
تقریب محمد بن ابی داؤد، ۲/۸۰۶ طبع مکتبہ المدینہ، ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۱۰۵، المشرح البیہر ۱/۱۲۳، نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، المجموع  
۲/۷۷۹۔

(۳) اس حدیث کو بخاری، مسلم، ابن خزیمہ نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے  
اور اس کی سندیں صحیح ہیں (المجموع ۱/۲۷۳)۔

ثانیہ کی دوسری رائے یہی ہے۔

اور حکم کاملہ اس کے ہر ایک اس کے محل پر ہے، تو ان لوگوں نے  
کہا کہ مسواک تیسرے وضو سے قبل کی جائے تو انہوں نے کہا کہ یہ وضو کی  
سنت میں داخل نہیں، اور ان لوگوں نے کہا کہ مسواک کا محل تیسرے وضو  
کے بعد ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ سنن وضو میں داخل ہے کہ

تیمم اور غسل:

۶- تیمم اور غسل کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، و تیمم میں اس  
کا محل ماتھ کوٹنی پر مارنے کے وقت ہے، و غسل میں نماز غسل کے  
وقت ہے (۲)۔

نماز کے لئے مسواک کرنا:

۷- نماز کے لئے مسواک کرنے کے متعلق تین روایات ہیں:  
۱- اہل: یہ ثانیہ کا قول ہے کہ ہر فرض اور نفل نماز کے وقت مسواک  
کرنا سنت مؤکدہ ہے، اگرچہ صرف دو رکعت پر سلام پھیرے اور  
دوسری نماز کا قاصد کم ہو، اور اگر اس کو بھول جائے تو فعل لکھل کے  
ذریعہ اس کا تذکرہ کر لینا قیاس کی رو سے اس کے لئے مسنون  
ہے (۳)، کیونکہ حدیث صحیح میں آپ ﷺ کا قول ہے: ”لولا ان  
اشق علی امتی لآمرتہم بالسواک عند کل صلاة اومع  
کل صلاة“ (۴) اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو ہر نماز کے وقت یہ  
نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۱/۱۶۲، ۱۳۹۲، کشاف الصواع ۱/۱۶۲، الاصاب ۱/۷۷۹۔

(۲) اخیر الملی علی نہایۃ الحاج ۱/۱۳۳، الاصاب ۱/۲۷۳، الاصاب ۱/۹، نیل  
الوطار ۱/۱۲۳۔

(۳) تحت الحاج مع جامعہ المشرقی ۱/۲۲۶۔

(۴) المجموع ۱/۲۷۳، وروایت کی تحریر فقہ و فہم کے تحت کہ جلی۔

## استیساک ۸-۹

تلاوت قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا:  
۹- قرآن شریف کی تلاوت کا جب کوئی شخص ارادہ کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ پہلے منہ کو مسواک سے صاف کر لے (۱)۔  
اسی طرح حدیث "وربما علم پڑھتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔"

اسی طرح حدود تلاوت کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے اور مجدد تلاوت کرنے والے کے لئے مسواک کا وقت آیت مجددہ سے فارغ ہونے کے بعد اور مجددہ میں جانے سے قبل ہے (۲)۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ نماز سے خارج ہو، اور جب حالت نماز میں ہو تو مسواک کرنا مستحب نہیں، اس لئے کہ نماز کے لئے کی گئی مسواک اس کو شامل ہے، اور یہی حکم قرأت کا ہے۔

دراصل کے وقت مجددہ اور تلاوت کے قبل کو، درمیان مستحب ہے، کیونکہ اگر کسی مجلس میں فرشتے مہجور ہوتے ہیں، اور ان چیزوں سے انسان کو تکلیف پہنچتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے، اسی وجہ سے مقباہ نے قریب ہرگز لوگوں کے لئے مسواک کرنا مستحب قرار دیا ہے، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کی وجہ سے روح نکلے میں آسانی پہنچتی ہے۔

اسی طرح قیام لیل (تہجد) کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے روایت کیا ہے: "کان السیۃ یصلیٰ بعد قیام من اللیل بشوۃ فہا بالسواک" (۳) (نبی ﷺ جب

۱۰: نماز کے لئے مسواک نہ سنت نہیں ہے بلکہ ہنمو کے لئے سنت ہے، یہ حذیفہؓ نے ہے۔ لہذا اگر ہنمو کے وقت مسواک کر لے تو نماز کے وقت مسواک کرنا اس کے لئے سنت نہیں (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا مروتھم بالسواک مع کل و صوء" (۲) (تو میں ان کو ہنمو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

سوم: کسی فرض یا نفل نماز کے لئے مسواک کرنا اس وقت مستحب ہے جب کہ نماز اور مسواک کے درمیان اتنا فاصلہ ہو چکا ہو جتنا عرف میں فاصلہ سمجھا گیا ہو۔ لہذا ہم نماز کے لئے مسواک کرنا مستحب نہیں جب تک کہ وہ نمازوں کے درمیان مسواک کئے ہوئے نہ ہوئی ہو۔ یہ بالکلہ کا قول اور حذیفہؓ کی ایک روایت ہے (۳)۔

روزہ دار کے لئے مسواک کرنا:

۸- دن کے شروع میں روزہ دار کے لئے مسواک کرنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ زوال کے بعد مسواک کرنے میں اختلاف ہے جو گذر چکا (۴)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱۵۵، حاشیہ الطحاوی علی الحدیث ۱۹۱/۱۔

(۲) اس حدیث کو ابن ماجہ اور حاکم نے اپنی اپنی گنج میں نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کی سند صحیحہ ہیں۔ بخاری نے اسے اپنی گنج میں کتاب المسام میں صفحہ ۱۱۱ کے ساتھ حلیفاً ذکر کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی گنج میں "حدیث کل صلاۃ کی نیابتی کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ابی عمیر نے اسے اپنی تاریخ میں سند حسن کے ساتھ حضرت ام حبیہ سے روایت کیا ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا مروتھم بالسواک عند کل صلاۃ کما یوضوون" (میں ان کو مسواک کا حکم دیتا ہر نماز کے وقت جب وضو کرتے) (تحقیق الجیر ۱/ ۳۳، المجموع ۱/ ۳۴۳، مجمع الزوائد ۲۲۱/ ۱)۔

(۳) شرح الصغیر ۱/ ۱۲۶، ابن ماجہ میں ۱۰۶/ ۱۔

(۴) نیل الاوطار ۱/ ۲۸، ابی ۱/ ۸۰، ابن ماجہ میں ۱۵۵/ ۲، شرح الصغیر ۱/ ۲۷۹، المجموع ۱/ ۳۷۷۔

(۱) الفتوحات الربانیۃ والادکار ۲/ ۵۶۳، نیل الاوطار ۱/ ۱۲۱، الدرر النورانی مع حاشیہ ابن

ماجدہ میں ۱/ ۱۰۵، الشرح الکبیر مع ابی ۱/ ۱۰۲، التہذیب مع اشروانی ۲/ ۲۹۰۔

(۲) حاشیہ النیل ۱/ ۱۲۱۔

(۳) یہ حدیث جو حضرت حذیفہؓ کے واسطے سے مروی ہے متفق علیہ ہے، مسلم نے

الفاظ اس طرح بیان کی "ادام لبہجد" (یعنی جب آپ تہجد کے لئے بیدار

ہوئے) (صحب الراۃ ۱/ ۸)۔

## استیلاک ۱۰-۱۱

رات میں بیدار ہوتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف فرمایا کرتے تھے۔

ورس و دلیل دو حدیث بھی ہیں جن کو امام مسلم نے اس باب میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے (۱)۔

مسواک کے مستحب ہونے کے دوسرے مواقع:

۱۰- مسواک کرنا مستحب ہے تاکہ منہ کی بدبو دور کی جائے، اس کو تروتازہ رکھا جائے، اور لوگوں کو تکلیف سے بچانے کے لئے ان سے ملنے سے پہلے دانتوں کی زرویی کو دور کیا جائے اور یہ مسلمان کے کمال صفات میں سے ہے، اسی طرح مسواک کرنا دوسری جگہوں میں بھی مستحب ہے، مثلاً مسجد میں داخل ہوتے وقت، چونکہ یہ اس رحمت کا ایک حصہ ہے جس کا حکم مسجد میں جاتے وقت اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہاں نرٹے موجود ہوتے ہیں اور لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے، اسی طرح اہل و عیال سے ملنے اور ان کے ساتھ بیٹنے کے لئے گھر میں داخل ہوتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، چونکہ امام مسلم سے حضرت عائشہؓ سے نقل آیا ہے کہ جب من سے بدچھائی یا کبھی بیٹھنے لگتے گھر سے بیٹھ لاتے تھے تو سب سے پہلے آپ ﷺ یا امام کرتے تھے، تو انہوں نے کہا: ”کان اذا دخل بیتہ بلا باسوک“ (۲) (آپ جب گھر سے بیٹھ لاتے تو سب سے پہلے مسواک کرتے)، اسی طرح سوتے وقت، اور جماعت کرتے وقت، اور بدبو، ریت، کھانے کے بعد، اور بھوک، پیاس وغیرہ دلی وجہ سے منہ بدبو بدل جانے کے وقت، اور سو کر اٹھنے کے وقت، اور انت کے بعد ہوئے کے وقت، اور اسی طرح کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد

(۱) اس میں ۷۷۲، مجموع النوروی ۳۵۳

(۲) اس حدیث کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۲۰۱ طبع عینی النسخ) نے کی ہے

مسواک کرنا مستحب ہے۔

ملاوہ ازیں رات اور دن کے تمام اوقات میں مسواک کرنا مستحب ہے، چونکہ یہ منہ کو صاف کرنے و اہل ہے، اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے (۱)۔

مسواک کس چیز کی ہو:

۱۱- یہ غیر مضر مکاری سے مسواک کی جاسکتی ہے۔ فقہاء نے انصاف کے اعتبار سے اس کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں:

۱- پہلی: پیلا کی مسواک کے افضل ہونے پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، چونکہ اس میں خوشبو ہے، صابن ہے، اور ایسا ریشہ ہے جو دانتوں کے درمیان کی چیزوں کو نکالتا اور صاف کرتا ہے، نیز ابو خیرہ العصبیؓ سے مروی ہے، انہوں نے کہا میں ایک خدمت میں تھا یعنی ذہ عبد القیس میں، جو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا: ”فامرنا بباراک فقال: استاكوا بهذا“ (تو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لئے پیلا کے بارے میں حکم دیا اور فرمایا کہ پیلا کی مسواک کرو)، اور اس وجہ سے بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے جو آخری مسواک استعمال فرمائی تھی وہ اسی کی مسواک تھی، اور اتباع کرنے کی وجہ سے بھی خود خوشبودار ہو یا نہ ہو، جیسا کہ شیخین یعنی نووی اور ربیع کے کلام کا تقاضا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۱۰۶۱، المجموع النوروی ۴۶۷، ۴۷۲، حلیہ مجلس ۹۸، ۱۲۲، خطاب ۱۳۳، میل الطار ۱۲۶، الفتاویٰ المرنیہ ۱۵۶، ۱۵۷، مع المروانی ۱۲۹، المعنی ۱۵۵، طبع مباحث۔ حدیث کی ترجمہ فقرہ سر ۳ میں گذریں۔

(۲) المجموع النوروی ۲۸۲، المشرع المشرع ۱۲۳، ابن ماجہ ۱۰۷۱، المعنی ۱۵۷، حدیث کو جویم ووطرانی نے الاوسط میں حضرت سادہ سے مروی نقل کیا ہے ورس کی سند میں احمد بن محمد بن شعیب ہیں، جس سے کہ حدیث کو ابو ایمن بن ابی حبلہ سے غبار روایت کیا ہے (تحفہ الخیر ۳۷۱، طبع شرک المطابع فقیر ۳۸۳، ورس ابن علقم نے اسے اس کے بعد سمجھ کر نصیحت پر بطور استدلال روایت کیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ یہ نبی ﷺ کی آخری

## استیساک ۱۳

درخت کے نام میں (۱)۔

حنابلہ نے کہا کہ ”جیسی خوشبو والی لکڑی کی مسواک مکروہ ہے، اور انہوں نے ضہر کی قید میں لگانے سے، اور اس کی مثال میں صحابہ اور ان کے کوفتوں سے (۲)۔“

وہ لکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے:

۱۲۔ وہ لکڑی جو خوں نکال دے اس کی مسواک مکروہ ہے، مثلاً جھوڑ کی لکڑی اور ریحان کی لکڑی، یا وہ نقصان دہ ہو یا مرض پیدا کرنے والی ہو، مثلاً ریحان اور انار، اس لئے کہ حادثہ نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کیا ہے: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک يعود الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (۳) (نبی ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، اور فرمایا کہ اس سے جذام کے جراثیم پیدا ہوتے ہیں)۔

اطباء اس کو بخوبی جانتے ہیں، چنانچہ اسوں نے اس کو بصرحت بیان کیا ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہ وہ لکڑی جس کے تحقیق اعضاء کا خیال یہ ہو کہ اس میں شہابی ہے اس کی مسواک کرنا مکروہ

وہ: مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے کہا کہ چیلہ کے بعد افضل کھجور کی شنی ہے، یونکر و بیت کی جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی آشی مسواک جو آپ ﷺ سے استعمال فرمائی کھجور کی تھی، اور کہا گیا کہ نبی ﷺ کی شہری مسواک وہوں قسم کی تھی تو جس صحابی نے جو، یکساں دیا ان سے، وہ کھجور کے متعلق صحیح نے کوئی گفتگو نہیں کی ہے (۱)۔

سوم: زیتون کی لکڑی ہے، عذراپ اربعہ کے فقہاء نے اس کو مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”نعم السواک الریتون من شجرة مبارکة تطیب الفم وتذهب الحمير (۲) وهو سواکی وسواک الابیاء قبلہ“ (۳) (زیتون مسواک ریتون کی ہے جو بڑے نکتہ درست ہے، مہ کو خوشبو دہ دینا ہے، و نتوں کے عیب کو دور کرتی ہے، اور یہ میری اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی مسواک ہے)۔

چہارم: وہ مسواک ہے جس میں اچھی خوشبو ہو، اور مصر نہ ہو (۴)۔  
حمید، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا کہ مسواک بن دانتوں کی نرم شہیوں سے کی جائے کی جو مصر نہ ہوں، اور بن کی اچھی خوشبو ہو، اور دانتوں کی رز کی رز کے والی ہوں جیسے قنادہ، اور سعد، (یہ دونوں

(۱) الجمل ۱/۱۱۸، شرح الاچواء ۲/۵۰۲، الشرح المکبیر ۱/۲۳، ابن عابدین ۱/۱۰۷۔

(۲) اسی طرح دھڑے فقہاء کے یہاں بھی یہ دونوں مکروہ ہیں، اور یہ کہ بہت نص و ضرر کی بنا پر ہے اور انہوں نے غیر خوشبودار لکڑی پر ان دونوں لکڑیوں کا حکم نہیں لگایا ہے جیسا کہ حاکم نے کہا ہے (اصناف ۱/۱۱۹، المغنی ۱/۷۹)۔

(۳) اصناف ۱/۱۱۹، ابن عابدین ۱/۱۰۶، الجمل ۱/۱۱۸، شرح الاچواء ۲/۵۰۲، الفروع ۱/۵۸۵، حادثہ نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک يعود الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (رسول اللہ ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، و فرمایا کہ وہ جذام کی رگ کو محرق کرتی ہے، یہ روایت مرسل ہے، و ضعیف بھی (تحقیق الجیر ۱/۷۲)۔

= مسواک ہے جس کو آپ ﷺ سے استعمال فرمایا، اور اس کی کوئی مسند نہیں کی ہے (فتاویٰ حاکم ۱/۲۵۷، فتح کربہ المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۱) فتاویٰ حاکم ۳/۲۵۷، الشرح المکبیر ۱/۲۳، المغنی ۱/۷۹۔

(۲) پھر یہ ایک قسم کا مرض ہے جس سے دانت کی جڑیں خراب ہو جاتی ہیں یا زردی ہے جو دانت پر چھا جاتی ہے، و شہر نے کہا کہ لکڑی وہ زردی ہے جو دانت کی جڑوں و ریزوں کو مفلج کر دیتی ہے اس طرح کھود دیتی ہے کہ جڑیاں ظاہر ہو جاتی ہیں، پھر دانت خیر سوڑھے کے نہ جاتے ہیں (لسان العرب)۔

(۳) فتاویٰ حاکم ۳/۲۵۷، الجمل ۱/۱۱۸، ابن عابدین ۱/۱۰۷، الشرح المکبیر ۱/۲۳۔

(۴) کیمیل کی رائے یہ ہے کہ شہر سے دانت صاف کرنا مقاصد مسواک کے حصول کا راز ہے، بشرطیکہ وہ دانتوں کو صاف کرے و ضرر دہاں نہ ہو۔

ہے (۱)۔

زہریلی کڑیوں سے مسوک کرنا حرام ہے، اس لئے کہ وہ بظاہر کڑیوں کی شدید ضرر پہنچا میں کی، اس بابت علماء کا کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔

ممنوع کڑیوں کی مسوک لی جاے تو اس سے سنت (۱) ہو جاے کی یا نہیں، اس میں حضرت ثامیہ کے قول ہیں:

یکہ قول یہ ہے کہ اس سے سنت لی، انگلی ہو جاے لی، اس لئے کہ حرمت و حرکت ایک امر خارق کی بنا پر ہے، اور اسوں نے طہارت کو اس کے لغوی معنی یعنی نظافت پر محمول کیا ہے۔

دوسرے قول جو اس کا معتد قول ہے یہ ہے کہ اس سے سنت لی، انگلی نہ ہوگی، اس سے کہ بنا علیہ کا ارشاد ہے: "المسواک مطہرة للضم" (مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے)، اور اس قسم کی مسوک پٹی حتیٰ کی وجہ سے مسوڑھے کو زخمی کر کے خون نکال کر منہ کو ناپاک کرنے والی ہوگی (۲)۔

### مسوک کی صفت:

۱۳- مستحب یہ ہے کہ مسواک شصت (چھٹلی) کے بقدر موٹی اور متوسط قسم کی ہو، اس میں کوئی گروہ نہ ہو، اور نہ ایسی نرم ہو کہ مز جاے، یہ نکتہ ایسی مسوک دانتوں کے میل کو دور نہیں کرے گی، اور نہ ایسی خشک ہو کہ مسوڑھے کو زخمی کر دے، اور نہ ایسی ہو کہ منہ میں ریزہ و ریزہ ہو جائے، مصطب یہ ہے کہ نرم ہو، نہ اتنی نرم ہو اور نہ اتنی سخت (۳)۔

(۱) مواہب الجلیل، ۲۶۵۔

(۲) الفتوحات الربانیہ، ۲۵۷، الجلیل، ۱۱۷، حدیث کی تخریج بخیرہ (۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ، ۱۰۶، ۱۰۷، مواہب الجلیل، ۲۶۵، ص ۲۲ شرح بخیرہ، ۵۰۳، لا ص ۱۱۹، المجموع، ۲۸۱، انشی، ۹۶، طبع بایض۔

### لکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا:

۱۴- لکڑی کے بجائے دوسری چیزوں سے مسوک کرنے کو بعض فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، مثلاً اشنان و انگلی، و سنت کی انگلی میں اس کا اعتبار کیا ہے، اور دوسرے لوگوں نے اس کی نفی کی ہے، و سنت کی انگلی میں معتبر نہیں ملا ہے۔

"غاسل" (یعنی اشنان) کے بارے میں فقہاء و روای میں ہیں: حنیفہ و ثامیہ نے مسواک کے طور پر اشنان کو استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، اور کہا ہے کہ یہ حصول مقصد کا ذریعہ اور میل کو دور کرنے والا ہے، اور اس سے اصل سنت ادا ہو جائے گی اور حنفیہ نے عورتوں کے لئے بجائے مسواک کے گوند استعمال کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔

مالکیہ و حنابلہ نے کہا کہ اگر لکڑی کے بجائے اشنان کو استعمال کرے تو سنت ادا نہ ہوگی (۱)۔

انگل کے ذریعہ مسواک کرنے کے تعلق تین اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ انگل کا استعمال مسوک کی جگہ مطلقاً کافی ہے، جیسا کہ مالکیہ و ثامیہ اور حنابلہ سب کی یک رے ہے، اس سے کہ حضرت علی ابن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کیا تو پٹی انگل کو منہ میں داخل کیا، اور فرمایا: "ہکما کان وضوء نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" (۲) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو اسی طرح ہوتا تھا)۔

(۱) شرح المسیح علی ماہیہ الجلیل لفرکین الانصاری، ۱۱۸، ابن ماجہ، ۱۰۷، طبع سوم، نہایت لکھا جا، ۱۳، الخطاب، ۲۶۶، انشی الارادات، ۵۔

(۲) حضرت علیؓ کی روایت کو احمد نے تحصیل کے ساتھ نقل کیا ہے۔ البنا السجلی کا کہنا ہے کہ میں نے حدیث مذکور کو مستند کے علاوہ کہیں نہ دیکھا۔ اس کی سند صحیح ہے اس کو ہذا روایتی ابو زری نے حضرت علیؓ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کے بیان میں روایت کیا ہے، اور اس میں اختلاف روایات کے وہ خود یہ عبارت نہیں ہے: "دخل بعض اصابعه في فيه" (سجہ اس کی عبات ۱۰۷، طبع بول مطبعہ الاخوان المسلمین، نیل الاول، ۱۰۷، طبع ۱۰۷)۔





## استیاءک ۱۶-۱۷

تذرتی پھر اس کو جو، جی اور رسول اللہ ﷺ کو دے دیتی تھی، اس طرح دوبارہ مسواک کرنے کے لئے اس کو دھونا مستحب ہے۔  
ج۔ مسواک کو گندا کر دینے والی چیزوں سے بخود نہ رکھنا حفاظت  
سواء مستحب ہے (۱)۔

بار بار مسواک کرنا، اور اس کی زیادہ سے زیادہ اور کم سے کم مقدار:

۱۷۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ بار بار مسواک کرنا تا کہ گندہ ہو جائے اور بدبو کے زائل ہو جانے کا یقین ہو جائے جائز ہے (۲) جب کہ تکرار کے بغیر گندہ دور نہ ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”بسی لاسناک حتی لقد عشتیت ان احمی مقامہ فمعی“ (۳) (میں اتنا مسواک کرتا ہوں کہ مجھے اپنے منہ کے اگلے حصے کے گھسنے کا اندیشہ ہونے لگتا ہے)، اور اس کی کم سے کم مقدار میں تین راکھیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے یہ ہے کہ مسواک کو اپنے دائیں پر تین مرتبہ ملے، حنیہ کے ر ایک یہ مستحب ہے، اور ثانیہ کے نزدیک مکمل ہے، یہونکہ تثلیث مستنون ہے، اور اس لئے بھی تا کہ قلب ہو اور دانتوں کے پیلے پن کے دور ہونے پر تمہیں ہو جائے۔

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اگر ایک مرتبہ مسواک ملنے سے صفائی ہو جائے تو میں کافی ہے، یہ ثانیہ کی ایک رائے ہے، اور سنت کا مدہ نیت سے ادا ہو جائے لی۔

- (۱) ابن ماجہ بن ۱۰۷۷، الحکم ۱۱۸۔  
(۲) ابن ماجہ بن ۱۰۶۱، الحکم ۱۰۷۷، الخطاب ۶۶۰، معنی ۷۹۰، حاشیہ کنون علی المروئی ۱۲۸۔  
(۳) اس کو ابن ماجہ نے کتاب الطہارۃ کے باب مسواک میں ۲۸۹ سر پر ذکر کیا ہے روایت میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (کنز العمال ۳/۱۳۳)۔

کرنا کہ اس کو سنت کا ثواب حاصل ہو۔  
اس کیفیت کے سلسلے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

مسواک کرنے کے آداب:

۱۶۔ فقہاء نے مسواک کرنے والے کے لئے کچھ آداب ذکر کئے ہیں جن کا اتباع مستحب ہے، اس میں سے بعض یہ ہیں:

الف۔ مستحب یہ ہے کہ لوگوں کے سامنے مسواک نہ کرے، اس لئے کہ یہ انسانی وقار کے خلاف ہے، اور مسجد میں اور برائی مجلس میں بھی مسواک کرنے سے پرہیز کرے۔ اس میں ابن قیم، قس امید کا اختلاف ہے (۲)۔

ب۔ مستحب یہ ہے کہ مسواک استعمال کرنے کے بعد اس کو دھوئے تا کہ اس سے لگی ہوئی مٹی سے وہ صاف ہو جائے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”کان النبی ﷺ یستاک، فیمطی السواک لأغسله، فأبدأ به فاستاک، ثم أغسله وأدفعه إلیہ“ (۳) (نبی ﷺ مسواک استعمال کرنے کے بعد مجھے اس کو دھونے کے لئے دے دیا کرتے تھے، پھر میں اس سے مسواک

- (۱) احادیث الطہارۃ ۱/۳۵۳، شروانی علی اللہ ۱/۲۳۳، معنی ۹۱۱، طبع دار الفکر، بیروت ۱۹۷۱، الجوزی شرح الترمذی ۶/۱، طبع دار الفکر۔  
(۲) شرح الخطاب علی طہل ۲/۶۶۱، المجموع ۲/۲۸۳۔  
(۳) حدیث: ”کان النبی ﷺ یستاک فیمطی...“ کو ابو داؤد (۲/۳۵۳) طبع دار الفکر، بیروت ۱۹۷۱، نے حضرت عائشہؓ کے ساتھ روایت کیا ہے اور

مذہب نے اس کی بابت سکوت کیا ہے اور وہی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے جسے ابو داؤد نے خود سند کے ساتھ روایت کیا ہے، اور تحقیق جامع اصول نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مختصر شریعی دلائل و احادیث طبع دار المعرفۃ ۱۳۰۰ھ جامع اصول فی احادیث الرسول شریعی عبد القادر الاندلسی ۷/۹۷، ۱۸۰، تاریخ کردہ مکتبۃ المجلد علی ۱۳۰۰، المجموع ۲/۲۸۳، طبع دار المعرفۃ)۔

## استیاک ۱۸، استیام، استیداع، استیطان

۳۔ تیسری رائے یہ ہے کہ اس کے کم کی کوئی حد مقرر نہیں، مقصد بدبو زائل کرنا ہے، تو جس مقدار سے بدبو رائل ہو جائے اس سے سنت ہو ہو جائے، حیثیت ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ حنا بلکہ قوس بھی یہی ہے (۱)۔

## استیداع

مسوک کا منہ کو خون آلود کرنا:

، یکھئے: "، بیعت"۔

۱۸۔ اگر اس کی یہ عادت معلوم ہو کہ مسوک سے منہ خون آلود ہو جائے ہے تو مستی سے مسوک سے اگر اس کے باہر خون نکل آئے تو مسلم کی وہ صورتیں ہوں گی:

یک یہ ہے کہ اگر پانی موجود نہ ہو، نماز کا وقت تک ہو رہا ہو تو منہ کے مایک ہو۔ کے حدیث کی بنا پر مسوک کرنا حرام ہوگا۔  
دوسری یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہو، نماز سے قبل وقت میں بیعت ہو تو بھی مسوک کرنا صحیح نہ ہوگا، کیونکہ اس میں مشقت و حرج ہے، البتہ جاری ہوگا (۲)۔

## استیطان

، یکھئے: "، بلن"۔

## استیام

، یکھئے: "، سوم"۔



(۱) حامیہ مدنی علی المرتضیٰ ۱/۳۸، ابن عابدین ۱/۱۰۶، انصاری ۱/۷۹، مجمع

(۲) حامیہ الشروانی علی الجہد ۱/۲۲۸۔



## استیعاب ۵-۷

بیہوشی اور جنون ایک مکمل دہلیز تک محیط رہے تو نماز اس سے ساتھ ہو جائے گی، اس میں قدرے حشاشہ ہے۔ اس کی تفصیل ”صلاۃ“، ”انماؤ“ اور ”جنون“ میں ہے۔

### ج- استیعاب مکروہ:

۷- اپنے پورے مال کا تحریق اور صدقہ کے ساتھ حادثہ کریم (یعنی اپنے پورے مال کا صدقہ کر دینا) انسان کے لئے مکروہ ہے۔ اس کو فقہاء نے کتاب الصدقات میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے (۱)۔

۸- اگر صحیح نہیں، اسی وجہ سے ضروری ہے کہ آغاز عبادت نیت کے ساتھ ہو، پھر عمل ختم ہونے تک نیت بتردد رہے۔ اگر نیت پہلے ختم ہوئی تو عبادت فاسد ہو جائے گی۔ اس میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے، تفصیل ہے، اس کے لئے نیت کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔ حج و عمرہ اس سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ وہ دونوں انتظام نیت سے فاسد نہیں ہوتے (۲)۔

نسب کا پورے سال پر محیط ہونا مختلف فیہ ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ رکوع و سبب ہونے کے لئے نسب کا پورے سال پر محیط ہونا شرط ہے، اور بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ سال کے دونوں کناروں پر نسب کا محیط ہونا کافی ہے (۳)۔  
(رکوع) کی بحث، دیکھو۔

### ب- استیعاب مستحب:

۵- اس میں سے ایک پورے سر کا مسح کرنا ہے۔ یہ منجانب ثنائیہ کے نزدیک مستحب ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، مگر مالکیہ کے نزدیک واجب ہے، اور یہ امام احمد کی دوسری روایت ہے (۴)۔ اس کی تفصیل فقہ کی بحث میں موجود ہے۔

۶- اس میں سے زکوٰۃ، ہمد کا مصارف، رکوع کی آٹھوں قسموں کا حادثہ کرنا ہے، جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت امام ثنائی در اس کے، جو ب کے تاملین کے اختلاف سے بچا جائے۔

۶- اگر حکم جہن کے سلسلہ کی یک مثال یہ ہے کہ جب ہی شخص نے

(۱) قواعد الاحکام مطبوعہ بن عبد السلام ۱۸۱/۱۸۲، طبع الاستحباب (بہر دیکھو)

در منظرہ ۱۲۸ھ

(۲) الدر المنثور ۵۱۶، الخرش ۱۵۶، طبع ۱۳۴۳ھ

(۳) مرقی المفہوم ص ۱۵، الخرش ۱۵۵، طبع ۱۳۴۳ھ، جوہر الکلیل ص ۱۲

(۱) ابن ماجہ ص ۵۶۶، طبع ۱۶۰، الخرش ۱۵۵، طبع ۱۳۴۳ھ

(۲) المصنف ص ۱۸۳



اس کی پوری وضاحت اصطلاح (امراء) میں ہے۔

حوالہ کی حقیقت فقہ ہے یا استیفاء اس بارے میں فقہاء کے درمیان ترجیح کا اختلاف ہے؟ نووی نے کہا ہے: دلیل کی قوت بضاعت کی بنا پر مسائل کے لحاظ سے نزایات میں ترجیح مختلف ہو جاتی ہے، جس کی ایک مثال یہ ہے کہ وہ شخص جس کے وہ قرض کی "مٹگی" سوچتی ہے، اس مفلس ثابت ہو، لاکھ اس کی مالہ کی مشرطی تو اس صحیح یہ ہے کہ محال (قرض خواہ) کے لئے رجوع درست نہیں، اس لئے کہ حوالہ استیفاء ہے، اور اس کے بالتامیل قول یہ ہے کہ اس کو رجوع کا حق ہے، اس لئے کہ حوالہ فقہ ہے (۱)۔

## استیفاء

تعریف:

۱- استیفاء: استوفی کا مصدر ہے یعنی صاحب حق کا اپنے حق کو کچھ چھوڑے بغیر پورے طور پر وصول کرنا (۱)۔  
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

استیفاء کا حق کس کو ہے؟

متعلقہ الفاظ:

قبض:

۲- جس حق کا استیفاء مقسم ہو اس کے مختلف ہونے کی بنا پر استیفاء کا مستحق بھی بدل جاتا ہے، اس لئے کہ حق یا تو صرف اللہ تعالیٰ کا ہوگا یا صرف بندہ ہوگا، جیسے: یوں، یا، انوں کے، رمیوں، شتہ ک ہوگا۔  
قبض تمام کے، ایک اس حق شتہ کی، قسمیں ہیں: یک وہ جس میں حق اللہ غالب ہو، جیسے حد سرقہ، اور دوسرا وہ جس میں حق العبد غالب ہو، جیسے قساس۔

۲- "قبض العین" کا معنی ہے: دین کو حاصل کرنا، اور قبضہ جس طرح دیون میں ہوتا ہے اسی طرح ایمان میں بھی ہوتا ہے، جس قبضہ استیفاء سے عام ہے۔

استیفاء کا امراء اور حوالہ سے رابطہ:

۳- حنفیہ کے نزدیک امراء کی ایک تقسیم یہ ہے کہ امراء یا تو امراء - قاطع ہوگا یا بر، استیفاء، چنانچہ کما مت میں امر قرض تو اخذ ضمانت، اور سے کہتے "بومت الی من المان" (تو میرے زبانی ایک مال سے بری ہے) تو یہ ضمانت، اور قرض خواہوں کے حق میں امراء استیفاء ہے، اور اگر کہتے ابو اھک (میں نے تجھے بری کر دیا) تو یہ امراء سقاط ہے، جس سے صرف ضمانت دار بری الذمہ ہوتا ہے، اور

۳- حنفیہ کے نزدیک امراء کی ایک تقسیم یہ ہے کہ امراء یا تو امراء - قاطع ہوگا یا بر، استیفاء، چنانچہ کما مت میں امر قرض تو اخذ ضمانت، اور سے کہتے "بومت الی من المان" (تو میرے زبانی ایک مال سے بری ہے) تو یہ ضمانت، اور قرض خواہوں کے حق میں امراء استیفاء ہے، اور اگر کہتے ابو اھک (میں نے تجھے بری کر دیا) تو یہ امراء سقاط ہے، جس سے صرف ضمانت دار بری الذمہ ہوتا ہے، اور

(۱) الاشارة لطریق السیوطی ص ۵۱-۵۲ طبع مکتبہ دار

(۲) التروق ص ۳۱ طبع دار احیاء الکتب مصر - ۳۳۳ھ

(۳) القاسوس، مسائل العرب: مادہ (دول)۔

حقوق اللہ کی وصولیابی:

ول: حدود کا جزء:

۵- حاکم پر حدود کو نافذ کرنا واجب ہے، اور حاکم کے یہاں ثبوت کے بعد حاکم یا اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو حدود کے ساتھ کرنے کا حق نہیں، حدود کے اجراء کا حق حاکم یا اس کے نائب کو ہے۔ اگر اس کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا شخص حدود کا اجراء کر دے تو حاکم کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی (۱)۔

نف: حد زنا کے اجراء کی کیفیت:

۶- حد زنا سنگسار کرنا یا کوڑے لگانا ہے۔

دونوں صورتوں میں زنا کا ثبوت ضروری ہے، ورنہ ہو گا یا قرار کے ذریعہ، اگر گواہوں کے ذریعہ ثابت ہو تو حنفیہ کے یہاں یہ شرط ہے کہ گواہ حاضر ہوں اور خود سنگساری کی ہتدائیں کریں۔ پس اگر وہ اعراض کریں تو حد ساتھ ہو جائے گی۔

مضبوط کے علاوہ دیگر مقبض، کوہوں کی جانہ کی کوثر طرہ نہیں دیتے، البتہ شافعیہ و حنابلہ کو گواہوں کے حاضر ہونے کو مستحب سمجھتے ہیں، اور مالکیہ کے یہاں گواہوں کا حاضر ہونا واجب ہے نہ مستحب۔

اس بات پر تمام مقبض کا اتفاق ہے کہ اگر وہ بھی مانا چاہے تو اس کا موقع نہ دیا جائے، بلکہ مضبوط، بے باک اگر بھی گئے کا مدیشہ ہو تو پول میں بیڑی ڈال دی جائے یا اس کے لئے گڑھا کاٹھا، اجائے۔ اگر عورت ہو تو اس کے لئے گڑھا کاٹھا، اجائے یا اس کے کپڑے

(۱) ابن ماجہ ج ۳ ص ۵۱۳، ابی ۳۲۶، الفروق لقرطبی ج ۳ ص ۷۴، تہذیب و کام ج ۲ ص ۲۶۰ طبع اٹلی، البحر علی ص ۲۷۲ طبع اٹلی ۱۳۳۳ھ، احکام اسلامیہ لابی بی بی ص ۲۲۲ طبع اٹلی ۱۳۳۸ھ، مفتی کراچی ج ۲ ص ۶ طبع اٹلی ۱۳۵۸ھ۔

اس کے اوپر باندھ دینے جا میں تاکہ انکی بے پردگی نہ ہو۔ اور اگر زنا قرار کے ذریعہ ثابت ہو اور وہ بھی گئے کی کوشش کرے، تو باتفاق فقہاء اس کا پیچھا نہ کیا جائے، اور حد کی تنفیذ کو روک دیا جائے، خود سنگسار کرنا ہو یا کوڑے لگانا، اور اس کے بھی گئے کو اس کا رونا بچا جائے گا۔

ان میں سے بعض احکام میں تفصیلات اور اختیارات ہیں جن کے لئے اصطلاح (حد زنا) کی طرف رجوع کیا جائے۔

اگر حد میں کوڑے لگانے ہوں تو سب کا اتفاق ہے کہ اس کے پوتین اور زائد پہنے ہوئے کپڑے اتار دیئے جائیں گے۔

اگر مرد ہو تو ستر پوش کپڑوں کے علاوہ تمام کپڑے اتار دیئے جائیں، اگر جس شخص پر کوڑوں کے ذریعہ حد چاری کرئی ہو اگر وہ بیمار ہو اور شفا کی امید ہو تو اس کے شفا یاب ہونے تک حدود کو موثر یا جائے گا، اگر نہ حاملہ عورت ہو تو حد کو خود سنگساری ہو یا کوڑے لگانا، موثر کر دیا جائے تا آنکہ وضع حمل ہو جائے، اور بچہ کو اس کے دودھ پینے کی ضرورت باقی رہے (۱)۔

ب- قذف اور شراب پینے کی حد کے جزء کا طریقہ:

۷- کوڑے لگانے اور نہ مارنے سے متعلق تفصیل چکی ہے، مزید یہ کہ حد مارا کے کوڑے لگانے میں حد قذف کے مقابلہ میں سخت سے کام لیا جائے گا، اور حد قذف میں شراب کی حد کے مقابلہ میں سخت کوڑے لگائے جائیں گے۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (حد قذف) اور (حد زنا) کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

(۱) رد المحتار ج ۳ ص ۱۳۷، البدائع ج ۳ ص ۳۹۵، الفروق لقرطبی ج ۳ ص ۷۴، تہذیب و کام ج ۲ ص ۲۶۰ طبع اٹلی ۱۳۳۳ھ، احکام اسلامیہ لابی بی بی ص ۲۲۲ طبع اٹلی ۱۳۳۸ھ، مفتی کراچی ج ۲ ص ۶ طبع اٹلی ۱۳۵۸ھ۔

طریقے استعمال کئے جائیں۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الطعوه ثم احسموه“ (۱) (اس کو کاٹو، پھر اس سے دست بردار ہو)۔

۷- اجزاء محدودہ وکی جہدہ:

۹- حد اور قصاص کا احرام مسجد میں نہ کیا جائے، خواہ حرم مسجد ہی میں ہو، تاکہ یہ حج مسجد کو گندہ کرنے کا رویہ نہ بنے البتہ اگر مسجد کو چھوڑ کر حرم کے بیرون میں تہیم ہو، تو اس پر جہاد ہے۔ حرم سے حرم کے اندر قسام یا جائے گا۔

۱۰- اگر تہیم کا مرتبہ حل میں تہیم کے حرم میں جائز نہ ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے، چنانچہ متاבלہ و امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ نکالا نہ جائے، بلکہ کھانا چھینا بند کر کے اس کو نکلنے پر مجبور کیا جائے، یہ

مذہب و زہد میں اس کے درمیان کوڑے وغیرہ لگائے جائیں اس کے متعلق بھی فقہاء کے یہاں تفسیرات ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو حد لگانی جائی ہے وہ جزی یا کفلی طور پر طاقت سے وہ چار ہو، ورنہ اس کی تفسیرات حد میں مذکور ہیں، نیز اصطلاح (طرد) (رحم) کو بھی دیکھ لیا جائے۔

مزید یہ کہ فقہائے مصر مست کی ہے کہ حدہ کے ساتھ ساتھ اس پر ہے کہ وہ طرد یہ ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”ولیشہد عداہما طائفة من المؤمنین“ (۱) (اور چاہئے کہ مومنوں کی برادری کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت حاضر رہے)۔ اور اس لئے بھی کہ تنبیہ ہو، اور لوگ باز آئیں، لہذا امام محمد جاری کرے، انہوں کے ساتھ دوسرے لوگوں کو بھی حاضر ہونے کا حکم دے گا (۲)۔

۷- حد سرقہ جاری کرنے کا طریقہ:

۸- حد سرقہ حد قذف کی طرح نفوق شہدہ کے میں سے ہے، اور قذف اس بات پر اتفاق ہے کہ حد قذف، حد سرقہ امام ہی مانہ کرتا ہے (۳)۔

ثبات حدہ کی شرط کی تفصیل، اور ان کے ساتھ ہونے کے حوالہ کا ذکر حدہ کے ابواب میں ہے، اور حد سرقہ کے ساتھ اس کی کیفیت کے بارے میں فقہاء نے یہ صراحت لی ہے کہ حد سرقہ میں حسب ہاتھ کا کاٹنا جائز ثمنوں کی بنا پر لازم ہو جائے، جن کا تہم رد متعلقہ باب میں آیا، تو اس کا وہاں ہاتھ نامی قبلی کے جوڑ سے کاٹا جائے، ورنہ اس کے لئے یہاں طریقہ اختیار کیا جائے جس سے وہ زخم گے مریت نہ کر سکے، مثلاً تیلی سے اس کا دیا جائے یا دوسرے

(۱) سورہ نور ۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۵/۳۔

(۳) بدیع المجملہ ۲۲۳/۲ طبع مطبعہ

(۱) اسنی ۱۳۰/۹-۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ القہرہ، اشرح الکبیر ۳۰۸، تفسیر کا دراصل نہایت لکھا ۵/۲۲۵، بدیع ۸۵/۲ طبع الجمالیہ۔

حدیث ”الطعوه ثم احسموه“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ انی ہدایتی سرقی سرقی فحمله فقالوا یا رسول اللہ ان ہذا سرقی، فقال رسول اللہ ﷺ: اذهبوا بہ لا تطعوه ثم احسموه، ثم انزلت بہ، لقطع فکلی بہ۔۔۔“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چور کو لایا گیا جس نے ایک چادر چھائی تھی، صحابہ نے کہا کہ اللہ کے رسول! اس نے چوری کی ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے لے کر جاؤ اور اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر اسے دیکھ دو، اس کے بعد اسے میرے پاس لے کر آؤ، تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر اسے لایا گیا۔)

حاکم و بیہقی نے بھی اس کی روایت موصلاً کی ہے، ابن الاثیر نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور ابوہریرہ نے مرسل میں اس کی روایت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے کی ہے، اور انہوں نے حضرت ابوہریرہ کا ذکر نہیں کیا، اس میں ابن ابی شیبہ اور مشہد حضرت نے اس کے مرسل ہونے کو راجح قرار دیا ہے (سنن دارقطنی ۱۰۲/۳ طبع دارالکتاب للنشر ۱۳۸۶ھ میل لاہ ۱۳۲۷ھ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۰ھ)۔

حضرت قرآن کی اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: ”وَمِنْ دَحْلَةٍ كَانَ آصًا“ (۱) (اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ اس سے ہو جاتا ہے)۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس کو نکالنا مباح ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ تاخیر نہ کی جائے بلکہ مسجد سے باہر اس پر حدیث تقاسم کا اتنا کر دیا جائے نہایت المحتاج میں ہے کہ اس کی دلیل صحیحین کی حدیث ہے: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَعْلَمُ لَأَرْأَاهُمْ“ (۲) (حرم خون کے بدلے سے بھاگے، لے کو نہ دیکھیں، یتا)۔

دوم: تعزیرات کا جرم:

۱۰۔ ان تعزیرات کا مقصد حقوق اللہ سے بے ان میں عتداء کا ختم ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ حقوق اللہ میں حدود کی طرح تعزیر بھی واجب ہے، البتہ اگر امام کو غالب گمان ہو کہ پٹائی کے بجائے، امت کرنے اور بات چیت کرنے میں مصلحت ہے (و تعزیر میں کرے گا)۔

حنبلہ، درناہد کا مذہب یہ ہے کہ شرع کی طرف سے تعزیری صرح مت ہو تب وہ واجب ہے، ورنہ تعزیر کے اتداء، معاف کرے میں حسب مصلحت امام کو اختیار ہے، یعنی اگر تعزیر کے بغیر اس کو تنبیہ ہو جائے تو معاف کر سکتا ہے، ورنہ تعزیر ہی سے اس کو تنبیہ ہوئی تو تعزیر کر سکتا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۷۵۔

(۲) ابن ماجہ ۳۶۳۵ طبع سوم المصریہ الدوسقی ۱۳۱۸، مجلس ۵۰/۵، نہایت المحتاج ۴۸۸، مفتی ۲۳۶۸۔

حدیث: ”إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَعْلَمُ عَاصِبًا...“ کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرو بن سعید کے قول کے طور پر کی ہے (فتح الباری ۲/۳۱۳ طبع المستقیم، صحیح مسلم مع شرح النووی ۱۲۸-۱۲۷۸ طبع المطبعۃ المصریہ ۱۳۳۷ھ)۔

اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام پر تعزیر واجب نہیں، شرعاً ہے تو جاری کرے اور اگر چاہے تو تجوز ہے۔ اس کی تفصیل اور دلائل اصطلاح (تعزیر) میں، کیے جا میں (۱)۔

سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی:

الف۔ زکاة کی وصولی:

۱۱۔ مال زکاة کی دو قسمیں ہیں: ظاہری، یعنی مویشی، زمین کی پیداوار اور وہ مال جس کو لے کر تاجر سفر لینے والے کے پاس سے گزرے، اور باطنی، یعنی سونا چاندی اور وہ اموال تجارت جو پٹی جیبوں پر ہوں۔

حنبلہ، مالکیہ کا مذہب اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اموال ظاہرہ میں زکاة وصول کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تُخَلَّدُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ضَلْفَةً“ (۲) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے بیٹھے)۔ عام مفسرین کے نزدیک یہاں صدقہ سے مراد زکاة ہی ہے، مگر جبکہ ارشاد ہے: ”إِنَّمَا الضَّلَفَةُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهَا“ (۳) (صدقات (واجبہ) تو صرف غریبوں اور محتاجوں اور کارکنوں کا حق ہیں جو ان پر مقرر ہیں)۔

اللہ تعالیٰ نے مال زکاة کا حق یا ان فرمایا ہے، اگر امام کو یہ حق نہ ہو کہ وہ مالداروں سے مویشی، پیداوار کی زکاة کا ان کی جگہوں پر مطالبہ کرے بلکہ اس کی ادائیگی کا اختیار مالداروں ہی کو ہو، تو عس

(۱) ابن ماجہ ۳۵۳۳، ۱۸۷۷، مفتی ۳۲۶۸، الفرقہ ۱۷۳/۱، ۱۷۳/۱، تہذیب نظام ۲۶۰/۲ طبع النظمی، البیہقی علی ابن قاسم ۲۳۷/۲ طبع النظمی ۳۳۳، احکام السلطانہ ابی یعلیٰ رحمہ ۲۳۲ طبع النظمی ۹۳۸، مفتی المحتاج ۱۱۳/۲ طبع النظمی ۱۹۵۸۔

(۲) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۳) سورۃ توبہ ۶۰۔



کے ذریعہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

رسول اللہ ﷺ و آپ ﷺ کے بعد امر زکاۃ وصول کرنے والوں کو عرب کے قبیلوں، شہروں اور دیہاتوں میں بھیجتے تھے کہ وہ موسیقی و رچو پاریوں کی رضاۃ الٰہی جیسوں پر ہی وصول کریں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اموال باطلہ کو امر زکاۃ مقرر لینے والوں کے پاس سے لے کر زکوٰۃ دے تو وہ بھی اموال ظالم و بی کے حکم میں ہیں، امر مقرر لینے والا لی جملہ اموال کی زکاۃ وصول کرنے کا حجاز ہے۔ اس لئے کہ تاتار نے سب اموال کو لے کر لے لیا اور اس کو باہمی سے تالیا یا تو اب وہ ظالم ہو گیا اور چنے لے لے موسیقی کی طرح ہو گیا، اور یہ اس لئے کہ موسیقی کی جیسوں میں اس کی زکاۃ کا مطالبہ کرے کا حق امام کو اس لئے ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے ان کو حفاظت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ موسیقی جنگل میں بادشاہ کی حفاظت و نگرانی کے بغیر محفوظ نہیں ہوتے، اور یہ معنی اس بل میں بھی پایا جاتا ہے جس کو لے کر تاجر مقرر لینے والے کے پاس سے گزرتا ہے، لہذا وہ بھی سائنہ جانوروں کی طرح ہو گیا، اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے (۱)۔

یہ حکم (امر کو اموال ظالمہ کی زکاۃ دینا) اس وقت ہے جب امر زکاۃ وصول کرنے اور اس کو صرف کرنے میں عادل ہوں، اگرچہ غیر امور میں وہ عادل نہ ہوں، مالکیت کا یہی مذہب ہے، لہذا اگر عادل امام زکاۃ کا مطالبہ کرے "زکاۃ" ہے "الاعویٰ کرے کہ میں تو رباۃ دے چکا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی (۲)، "رحمۃ کی کتابوں میں یہ ہے کہ جو بادشاہ زکاۃ کو اس کی صحیح جیسوں پر شرف نہ کرتے ہوں، "امر زکاۃ وصول کریں تو بھی رکوع، مسجدگان کی زکاۃ" ہو جائے گی، اس سے کہ ان کو رکوع کی مصیبت پائی کا حق حاصل ہے، رکوع و بار و دلازم

(۱) المدخل ۴۳ و ۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المطبوعات، اشرح المکیر ۱۳۶۴ طبع دار الفکر، الاحکام السلطانیہ ۱۱۳۔

۲ اشرح المکیر ۱۳۶۴۔

نہیں، "رحمۃ متاثر یہ کہتے ہیں کہ شرع تو ساکت ہو جائے گا لیکن زکاۃ و امر سے ساکت نہ ہوگی، "اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر امام عادل نہ ہو تو زکاۃ بندہ کو چاہیے کہ وہ خود اپنی زکاۃ" کرے کہ

تقاضیہ کے مسلک میں سراسر مست ہے کہ اگر امام عادل ہو تو وہ لوگوں میں ایک یہ کہ وہ واجب ہونے پر محمول ہے، اور زکاۃ و سنگاں کو خود زکاۃ نکالنے کا حق نہیں ہے، اور "امر" (تہ) کتاب میں تو زکاۃ" نہیں ہوگی (۳)۔

اموال ظالمہ میں حجاب کا مسلک جمہور کے موافق ہے، رہا اموال باطلہ کا مسئلہ تو جو عقل نے صراحت کی ہے کہ صدقات کے ذمہ دار کو ان کی زکاۃ وصول کرنے کا حق نہیں ہے، اور مال والے زکاۃ نکالنے کے زیادہ حقدار ہیں، "لا یہ کہ مال کا مالک خود ہی خوشی کے ساتھ اپنی زکاۃ حتام کو دے دے، اور مذہب (مختار) یہ ہے کہ امام کو اموال باطلہ کی زکاۃ کے مطالبہ کا بھی حق حاصل ہے (۴)۔

جب امام کے نزدیک ثابت ہو جائے کہ مالکان اپنے مالوں کی رباۃ" نہیں کر رہے ہیں تو زکاۃ کی "نہی پر نہیں مجبور کرے گا خود قتل بھی کرے، جیسے حضرت ابو بکرؓ نے زکاۃ دے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ کیا تھا، "اور یہ اس صورت میں ہے جب امام رباۃ کو اس کے تصرف میں صرف کرتا ہو، ورنہ ان سے قتل کا حق نہیں (۵)۔

ب۔ شمارہ "رنڈر کی مصیبت پائی:

۱۴۔ کنکارات "رنڈر کی مصیبت پائی کا حق امام کو نہیں ہے، بلکہ جس پر

(۱) المدخل ۴۳ و ۳۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ ۱۱۳ طبع الفکر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ۱۱۳ طبع الفکر، ۱۱۳ و ۱۱۴۔

(۴) کتاب الفقہ ۲۵۷ و ۲۵۸ طبع المصنف۔

و جب ہو وہ خود لا کرے (۱)۔ حنبلہ کے نزدیک صحیح طہر کے موافق امام کو نذر و کفارہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے، اور کفارہ کے مسئلہ میں شافعیہ کا مسلک بھی یہی ہے (۲)۔

### حقوق عباد کی وصو یا بی:

#### ول: قصاص لینا:

۱۳ - قصاص لینے کے لئے امام کی اجازت ضروری ہے، اور امام کی اجازت کے بغیر صاحب حق نے قصاص لے لیا تو قصاص درست ہوگا البتہ امام کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی۔

جان کے علاوہ کے قصاص لینے کا حق صرف امام کو ہے، یا کو اس کی اجازت نہیں، اس لئے کہ اس سے اس کا طمیتا نہیں ہے کہ وہ قصاص لینے میں حد سے تجاوز کریں گے یا بے جا تکلیف دیں گے۔

البتہ اگر جان کا قصاص ہو تو جمہور کے مسلک کے موافق اس کا اختیار ولی عی کو ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ مِلْكًا" (۳) اور جو کوئی ناحق قتل کیا جائے گا سو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے (۴)۔ اور اس حدیث کی وجہ سے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاتل کو مقتول کے بھائی کے ہاتھ میں دے کر اس سے فرمایا: "دوسک صاحبک" (پنے فریق کو لے جاؤ)، مسم شیف (۵) نیز ولی کو

(۱) صحیحہ شریعہ کے مامور کی رو سے امام پر واجب ہے کہ وہ واجب کی اور تنگی نہ کرے وے پر دیا نہ بجز کرے لہذا جس پر کفارہ یا نذر واجب ہے اور وہ اس کی اور تنگی نہ کرے تو امام پر لازم ہے کہ وہ اسے اور تنگی پر مجبور کرے۔

(۲) الاصاب ۱۹۲۳ء، اقلیوی ۱۸۹۳ء۔

(۳) سورۃ اسراء ۳۳

(۴) صحیح مسلم ۳۰۸/۲ طبع استنبول (الکتب الحدیث)۔

حق ہے کہ وہ اس مسئلہ میں کسی کو وکیل بنادے، اور اگر ولیء یک سے زائد ہوں تو اپنے ہی میں سے کسی ایک کو وکیل بنادیں، اور شافعیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ یہ حق امام یا اس کے نائب ہی کو حاصل ہے، البتہ اگر مستحق از خود، تناس لینے کا مسئلہ نہ رہے اور امام اس کو اس کا اہل بھی سمجھتا ہو تو اس کو اس کی اجازت دے سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

ان مسائل کی پوری تفصیل اصطلاح (تناس) میں ہے۔

حنبلہ کے یہاں صراحت ہے کہ امام یا اس کے نائب کا موجود ہونا واجب ہے، تاکہ حد سے تجاوز نہ ہو یہی تکلیف دینے کا مدیشتہ نہ رہے، اور جس قاضی نے تناس کا فیصلہ یا ہو شافعیہ کے نزدیک اس کا موبہ ہونا مستحب ہے، اور خلیفہ نے صراحت کی ہے کہ صاحب حق کا موبہ ہونا واجب ہے، جس نے ہے کہ وہ معاف نہ رہے (۶)۔

#### الف - جان کے قصاص لینے کا طریقہ:

۱۴ - خلیفہ قاتل، اور حنبلہ کی بھی ایک روایت ہے کہ قصاص تلوار سے لیا جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا قُودَ إِلَّا بِالسَّيْفِ" (۷) (قصاص صرف تلوار سے لیا جاتا ہے)۔

(۱) البدیع ۲۳۲/۲، البحر المرقوم ۳۳۹/۸، الحدیق ۲۵۹/۳، الاصاب

۵۰۶/۱، المرقوم ۵۵۳، المرقوم ۱۲۲/۲، الخراج ۲۸۶/۲-۲۸۷/۱۔

(۲) حدیث ۳۳ لا قود إلا بالسيف کی روایت ابن ماجہ نے ابوبکرہ اور نعیم بن

بن بکر سے مروی ہے۔ ابوبکرہ کی حدیث کا حال یہ ہے کہ ابوبکرہ کہتے

ہیں یہ حدیث سکر ہے، اور بیہوشی سے ہارک بن نضرہ کی وجہ سے اس کو معلوم

فرمودیا ہے۔ دی نحران بن بکر کی حدیث تو اس کی سند بھی ضعیف ہے۔

الحق، ابن عدی و ابن الجوزی کہتے ہیں کہ اس کے تمام طرق ضعیف ہیں، اس

مجرے تحقیق میں کہا ہے کہ اس کو ابن ماجہ، ابن طہار، ابن کثیر، ابن

بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن کثیر، ابن کثیر، ابن کثیر، ابن کثیر

ہے بیہقی نے کہا کہ اس باب کی تمام حدیثیں ضعیف ہیں (سنن ابن ماجہ

تحقیق محمد نوید عبدالمطلب ۸۹/۲ طبع عینی اگلی ۱۳۷۳ھ فیض القدیر

۲۳۶/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ تحقیق اخیر ۱۳۷۹ھ طبع شریک



۱۔ امام احمد کے نزدیک یہ تھا کہ جب ہے اور مالک کے یہاں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں کہ قریبی عیوبت میں انتظار کیا جائے گا عیوبت عیدہ میں نہیں، اسی طرح جس کا جنون دائمی نہ ہو اس کے فاقہ کا انتظار کیا جائے گا۔

ج- جان کے علاوہ میں قصاص لینے کا وقت:

۱۶- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ جان کے علاوہ کا قصاص زخمی کے صحت یاب ہونے سے پہلے نہ یا جائے گا، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "لا يستفاد من الجرح حتى يبرأ" (۱) (زخم کا قصاص ٹھیک ہونے سے پہلے نہ یا جائے گا)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ جرم سے فوری طور پر قصاص یا جائے گا (۲)۔ اس کی تفصیل، اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

(۱) حدیث: "لا يستفاد من الجرح حتى يبرأ" کی روایت طحاوی نے محمد کے طریق سے حضرت جابر سے مروی ہے۔ صاحب التبیح نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور احمد وغیرہ نے محمد کی توثیق کی ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں: "ابو داؤد سے اس حدیث کے متعلق معلوم کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ مرسل مقلوب ہے۔"

احمد و حنفیہ اسی معنی میں اس کی روایت کی ہے، جس کی سند عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن ابیہ عن جابر ہے۔ حافظ نے بیوہ المرام کی شرح سنن الاسلام میں کہا ہے کہ اس میں مرسل ہونے کی قطعاً نکتہ تھی ہے اور عمرو بن شعیب کے ساتھ اور ابن کے سند کے قتال میں اختلاف مشہور ہے۔ محمد فرما کہ ہذا کہ متراض کا دفعہ اس سے ملتا ہے کہ شعیب کا اپنے دوا سے لقائے ثابت ہے۔ اور اسی مضمون کی دیگر احادیث ہیں جن سے اس کو قوت ملتی ہے (مسند ابن صہیل ص ۴۷ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ سنن دارقطنی ص ۸۸ طبع دارالماہین، نصب المرایہ ص ۸۷ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۳۸، ۳۹ طبع معظی لیبلی ۱۳۷۹ھ)۔

۲۔ المدخل ص ۱۰۳، ۱۰۴ معنی المحتاج ص ۵۵، المرایہ ص ۱۶۴، الشرح المکبیر ص ۳۰، ۳۱، اسی ص ۲۹۷ طبع المرایہ۔

۲۔ ہم: بندہ اس کے مالی حقوق کی وصولیابی:

الف- دوسرے کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا:

۱۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ (۱) اگر ایک آدمی کا دوسرے کے ذمہ کوئی حق ہو، اور وہ اس کا قرضہ کرے اور اس کو ادا کرنے میں کوتاہی ہو، اہل علم اس پر متفق ہیں کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اس کے مال میں سے اس کے علاوہ کچھ لے جو وہ دے رہا ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے اس نے کچھ لے لیا تو اس کی وہ بھی اس پر لازم ہوگی، خواہ وہ اس کے حق کے برابر ہی ہو، کیونکہ اس کے املاک میں سے کوئی سامان اس کی اجازت کے بغیر بلا ضرورت اس کے لئے لیا جا رہا نہیں، خواہ وہ اس کے حق کی جنس سے ہو، اس نے کہ بسا اوقات اس سامان میں انسان کا خاص مقصد ہوتا ہے، ورنہ اگر اس مال کو لے کر اس نے ضائع کر دیا یا وہ از خود ضائع ہو گیا تو وہ بیٹے والے کے ذمہ قرض ہو جائے گا، اور جو چیز مقرض کے ذمہ میں ثابت تھی، مقرض خواہ کے حق کی جنس سے تھی تو مذہب کے قیاس کی رو سے، دونوں ایک دوسرے کا بدلہ ہو جائیں گے، امام شافعی کا مشہور مذہب بھی یہی ہے، "اور مقرض جس کسی کی چیز کی ہے، اس کی اس کی اس سے انکار کرے جو اس انکار کی گنجائش پیدا کرتی ہو جیسے مہبت، مر تنگدستی، جو اس کے مال سے کچھ بھاد لائق چاہیں، اگر کچھ لے یا اور وہ موجود ہو تو اس کی وہی لازم ہوں، اور اگر موجود نہ ہو تو اس کا عوض، یا پھر اس کا، اور ایسی صورت میں وہ ایک دوسرے کا بدلہ نہ ہوگا، اس لئے کہ ماسبق میں دوسرے صورت کے برخلاف اس صورت میں اس کوئی انمال اپنا قرض وصول کرنے کا حق نہیں ہے۔"

۲۔ اگر بلا وجہ قرض "اندہ کرے، اور قرض خواہ حاکم یا بادشاہ کے ذریعہ وصول کرنے پر قادر ہو تو بھی حاکم یا بادشاہ کے بغیر لیا جائے

(۱) انہی لابن قدامہ ص ۲۸۸، ۲۸۹ طبع المکتبہ

نہیں، اس لئے کہ وہ اس شخص کے ذریعہ اپنا حق وصول کرنے پر تیار ہے جو اس کے قائم مقام ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے قرض خواہ اس پر تیار ہو کہ قرض خواہ کے وکیل سے بے قرض کو حاصل کر لے۔

اور اگر حاکم یا سبط کے ذریعہ وصول کرنے پر تیار نہ ہو اس لئے کہ قرض و قرض کا نکار رہا ہے، اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ وہ اس کے ساتھ عدالت میں نہیں جاتا ہے، اور یہ اس کو روکتی ہے کہ اس پر تیار نہیں ہے یا اس طرح کی کوئی اور صورت ہو تو مشہور مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کے بقدر بھی اس کے سے بھاجا برائیں یہی امام مالک کی ایک روایت ہے۔

بن قتیل نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب محدثین نے مذہب کی رو سے لے لینے کے جواز کی ایک صورت ذکر کی ہے جو حضرت سعد کی حدیث سے ماخوذ ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حملي ما يكميك وولدك بالمعروف“ (۱) (جو تیرے

درتیرے بچے کے لئے کافی ہو معروف طریقہ پر اتالے لے)۔ ابو الخطاب نے کہا کہ ہمارے لئے لینے کا جواز بخدا ہے، اگر دینی جس پر قرض خواہ کو قدرت ہے اس کے حق کی قسم سے بدو حق کے بقدر لے لے، اور اگر دھری جس سے بدو اس کی قیمت اٹکائے جس تحری و جتہ سے کام لے، یہ بات وہ ہے حضرت سعد کی حدیث سے اور امام احمد کے قول سے جو مرتن کے سلسلہ میں ہے کہ دو رہن کے جانور پر اپنے خرچ کے برابر سواری کر سکتا ہے اور اس کے دو دو کو استعمال کر سکتا ہے، اور عورت اپنا خرچہ لے لے، اسی طرح سامان فروخت کرے، الامفلس کے مال سے اس کی رضا کے بغیر اپنا سامان

(۱) حضرت سعد کی حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ میں ع کے ہیں، اور امام مسلم نے اس کی روایت حضرت مالک سے کی ہے (فتح الباری ۵۰۷ طبع انتقادی، مجمع مسلم تحقیق محمد قزوینی بغدادی ۱۳۳۸ طبع عینی لجنہ ۱۳۷۵ھ)۔

لے لے۔

جنہوں نے لے لینے کو جابر قرار دیا ہے وہ حضرت سعد کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص عینہ اپنے حق کو وصول کرنے پر تیار نہ ہو اس کے لئے اپنے حق کے بقدر بھاجا رہا ہے، چاہے حق کی جنس سے ہو یا غیر جنس سے بشرط یہ ہے کہ جنگر ملک کا مدیشہ نہ ہو۔

اور اس کے پاس ثبوت ہو، اور وہ اپنے حق کو حاصل کرنے کی طاقت رکھتا ہو، ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کی جنس سے اس کے مال کو لے لیا اس کے لئے درست ہے، اور ضرورت کی بنا پر غیر جس سے لینے کی بھی اجازت ہے، ثنائیہ کا دوسرا قول عدم اجازت کا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں بن سکتا، اور ایسی صورت میں باہمی رضامندی ضروری ہے۔

۱۸- یہ برآں صحیح مذہب کے موافق ثنائیہ اس میں منفرد ہیں کہ صاحب حق کو خود ہی اپنا حق حاصل کر لینے کی اجازت ہے، خود یہ آئی پرہ جو تیار کرنے کے باوجود، نیکی نہ کرے، یہ اپنے شخص کے مدد ہو جو نگر ہو بین صاحب حق کے پاس اس پر ثبوت موجود ہو، چونکہ دارالتخاء میں مقدمہ لے جانے میں خرچ اور مشقت بھی ہے اور انصاف وقت بھی۔ ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ قاضی کے یہاں مقدمہ لے جانا واجب ہے، تاکہ قریبین کی موجودگی میں اپنے حق کو حاصل کرنا منس ہو جائے (۱)۔

امام مالک کے مذہب کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر اس کے

(۱) انہی لابن قدامہ ۲۸۸، اہلبی ۳۳۵، کتب کی رائے یہ ہے کہ یہ قول کہ صاحب حق کو بغیر رضا اور بغیر حکم کے اپنے حق کے لئے لینا درست ہے یہاں وقت ہے جبکہ قضا کا مدیشہ ہو نہ جابر نہیں، اس لئے کہ قضا کا مذہب شریعت کے ثابت شدہ قاصد میں سے ہے۔

ذمہ کسی دوسرے کا قرض نہ ہو تو صاحب حق کے لئے اپنے حق کے بقدر لینا جائز ہے، ورنہ اگر اس کے ذمہ کسی دوسرے کا بھی قرض ہو جائے گا تو اس سے کہ دوسرے کا قرض ہونے کی صورت میں اگر وہ معسر ہو گیا تو اس کے مال میں وہی حصہ داریوں گے۔

عام ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ اگر نقد یا اس کے حق کی جنس سے ہو تو وہ اپنے حق کے بقدر لے سکتا ہے، ورنہ مال کوئی دوسرا مال ہو جائے گا تو نہیں، اس سے کہ اپنے حق کا عوض لینا جائز ہے، اور جائیداد بھی رضا مندی کے بغیر جائز نہیں، بین مسیہ کے نزدیک مفتی یہ ہے کہ غیر جنس سے لینا بھی جائز ہے (۱)۔

حنابلہ میں سے جو حضرات لینے کو منع کرتے ہیں اس کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے ہے: "اذا الامانة الي من اتصمك، ولا تحس من حادك" (۲) (جس نے تجھے امین بنایا اس کی ہانت دے دے، اور جس نے تیرے ساتھ خیانت کی اس کے ساتھ خیانت نہ کرے) اور جو اس کے علم میں لائے بغیر اس کے مال میں سے پنا حق لے لے وہ اس کے ساتھ خیانت کرنے والا ہوگا، لہذا وہ حدیث کے عموم میں داخل ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه" (۳)

(۱) افق ۲۸۷/۱۰ طبع القاهرة، رد المحتار ۲۰۰/۳، ۲۳/۳ طبع بیروت ۱۴۷۲ھ، القیومی ۳۳۵/۳، الفروق ۲۰۸۔

(۲) حدیث: "اذا الامانة الي من اتصمك ولا تحس من حادك" کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے ورنہ ملا ہے کہ یہ حدیث صن فریب ہے، منذری نے ترمذی کے صن قرار دینے کو نقل فرما کر اسے ثابت بنا ہے، ابو داؤد نے اس کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور نکوت کیا ہے، منذری نے کہا کہ اس میں ایک مجہول رووی کی روایت ہے (تحذیر الاحادیث ۲۹۳/۳-۲۸۱/۳ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، جون السبوری ۳۳۳-۳۱۳ طبع ہند، جامع لاصول ۳۲۳/۳ طبع کردہ مکتبۃ المکملہ)۔

(۳) حدیث: "لا يحل .." کی روایت ابو حاتم الرازی کے چچا سے احمد بن داؤد نے مرفوعاً کی ہے اس میں علی بن ربیع بن جعدان ہیں جو مکمل فرما رہے ہیں۔

(کسی مسلمان شخص کا مال اس کی رضا مندی کے بغیر حلال نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اگر وہ اپنے حق کی جنس کے علاوہ سے وصول کرے تو بغیر رضا کے معاوضہ ہوگا، اور اگر اپنے حق کی جنس سے حاصل کرے گا تو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے لئے حق متعین کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ تعین کا حق مالک کو ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ اس کے لئے پورا لینا جائز نہیں کہ میرا حق اس قصبہ کے بجائے اس میں سے اسے اور اس لئے بھی کہ عدم قرض کی صورت میں جس چیز کا مالک ہونا جائز نہیں قرض کی صورت میں اس کا لینا جائز نہیں، جیسا کہ اگر وہ اس کی ادائیگی کے لئے کوشاں ہوتا تو جائز نہ ہوتا۔

لیکن لینے سے منع کرنے والوں نے نفع کا استثناء کیا ہے، اس لئے کہ وہ زندگی اور جان بچانے کے لئے ہوتا ہے، اور اس کے بغیر چاروہی نہیں، نہ اس کے چھوڑنے کی کوئی صورت ہے، اس لئے تنا لینا جائز ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، بہتر قرض کی صورت اس کے برخلاف ہے، اسی لئے اگر گزشتہ زمانہ کا نفع ہو تو بیوی کے

= اور دارقطنی کے یہاں حضرت انس سے اس کا دوسرا طریق بھی ہے، جس کی سند میں داؤد بن ابراہیم ہیں جو متروک ہیں۔ احمد اور یزید سے ابو حنیفہ اسنادی سے اسے مرفوعاً روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لا يحل للمسلم ان يامل مال اخيه بغير حق، وذنك لما حرم الله من المسلم على المسلم ان يامل عسا اخيه بغير طيب نفس" (کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کا مال بغیر کسی حق کے لئے لے لے، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مسلمان کا مال دوسرے مسلمان پر اس حیثیت میں حرام قرار دیا ہے کہ وہ بغیر رضا مندی کے اپنے بھائی کی لاشی بھی لے لے)، ایک روایت میں ہے: "لا يحل للمسلم ان يامل عسا"۔ بیہقی نے کہا کہ احمد اور یزید اس سے ہر ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں، بیہقی نے کہا کہ ابو حنیفہ اس حدیث سے اس باب میں اسے (مسند احمد بن حنبل ۲/۵ طبع المیزان، سنن دارقطنی ۲۶/۳ طبع دارالاحیاء من مطبعہ مجمع الرواۃ ۱۷۱/۳ طبع کردہ مکتبۃ القندی، مثل الاوطا ۶۲/۶ طبع دارالکتاب ۱۹۷۳)۔

سے اس کا لینا جائز نہیں، اور رشوم کے ذمہ نقد کے علاوہ بیوی کا کوئی قرض ہو تو بغیر رضا مندی کے اس کو لینا جائز نہیں ہے (۱)۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (نقد) میں ہے۔

ب۔ مرتہن کا شئی مرہون سے رہن کی قیمت وصول کرنا:

۱۹۔ رہن میں مرتہن کا حق یہ ہے کہ رہن کے قرض «آ» نے تک اس پر قبضہ ہوا رکھے، اگر مدت پوری ہوئے پر وہ «انگلی نہ کرے»۔ شئی مرہون کی فراہمگی کے لئے بھی تیار نہ ہو تو اس کے لئے راستہ یہ ہے کہ قاضی کے یہاں معاملہ لے جائے، اور وہ اسے فراموش کر کے اس سے اس کا حق دلوائے گا۔

یہی حکم رہن کے غائب ہونے کی صورت میں ہے، البتہ اس میں اختلاف کا اختلاف ہے۔

اگر مدت پوری ہونے پر رہن مرتہن کو شئی مرہون کے فراموش کرنے کا وکیل بنا دے تو یہ بھی جائز ہے، امام مالک اس کو مکرم قرض دیتے ہیں، الا یہ کہ معاملہ قاضی کے یہاں پیش کیا جائے۔

جمہور کے نزدیک رہن کا تعلق اس حق کے مجموعہ سے ہے جس کی وجہ سے رہن رکھا گیا، اور اس کے بعض سے بھی ہوتا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر رہن نے کچھ قرض ادا کر دیا اور کچھ باقی رہ گیا تو بھی پورے مرہون مرتہن ہی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ وہ اپنا پورا حق وصول کر لے۔

بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ مرتہن کے پاس صرف اتنا مل مرہون رہے گا جتنا اس کا حق باقی رہ گیا ہو۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ ایک حق کی بنا پر مجبوس ہے، تو اس کے ہر جز کی وجہ سے مجبوس رہنا ضروری ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ ترک کو

(۱) مابعد مرجع۔

دینا، سے اس وقت تک مجبوس رکھا جاتا ہے جب تک کہ قرض کو ادا نہ کریں جو میت پر واجب ہوتا ہے۔

دوسرے فریق کی دلیل یہ ہے کہ وہ پورے مرہون پر حق کے بدلہ مجبوس ہے، لہذا اس کے بعض اجزاء کے بدلہ صرف بعض اجزاء ہی کا مجبوس رہنا ضروری ہوا، اور اس کی اصل کنالت ہے (۱)۔

مرتہن جب تک اپنا پورا حق وصول نہ کرے، وہ اپنے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے، رہن خواہ بقیہ حیات ہو یا اس کا انتقال ہو چکا ہو، رہن کا مال اس کے قرضوں سے کم رہ جائے، قرض خواہ اپنے قرضوں کا مطالبہ کریں، یہاں یہ الیہ ہونے کی وجہ سے رہن، اور اس کے مال کو قرض خواہوں کے ارمیوں تقسیم کر دیا، تو دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت مرتہن کے لئے مخصوص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن اور ذمہ رہن دونوں سے متعلق ہے، اور باقی قرض خواہوں کا حق صرف ذمہ رہن سے متعلق ہے، جین رہن سے متعلق ہیں، تو مرتہن کا حق رہا، وہ کی ہے، اور یہ رہن کا اہم قاعدہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ قرض خواہوں کے تعدد کی صورت میں اس کا حق مقدم ہوتا ہے، اس سلسلہ میں مذہب میں اختلاف نہیں، چنانچہ رہن کو فراموش کر دیا جائے گا، پھر اس کی قیمت، ان کے برابر ہونا سے مرتہن لے لے گا، اور اس کے قرض سے راند ہو تو باقی اپنے قرض خواہوں کو دے دی جائے گی، اور اس کے قرض سے کم ہو تو وہ اس کی قیمت لے لے گا، اور باقی قرض کے عوض، اپنے قرض خواہوں کے ساتھ شریک رہے گا (۲)۔

تفصیل کے لئے "باب رہن" ناظر ملاحظہ ہو۔

(۱) جواہر المجہد ۱/ ۲۹۸ طبع مکتبہ الکلیات، شرح الخطیب علی بن شجاع ۳۵۳ طبع مجلس، الدر المختار ۲/ ۵۲۲، المغنی ۳/ ۵۲۲۔

(۲) المغنی ۳/ ۵۲۲ طبع مکتبہ المصنفین، شرح ابن عابدین ۲/ ۲۳۹ طبع الامامیہ۔





۲۳- عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا:

۲۴- صاحب معنی عارہ میں منفعت کی بصوریاتی کے احکام کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی چیز مستعار لی تو اس کو حق ہے کہ وہ بذات خود وہ اپنے وکیل کے ذریعہ اس سے قائم حاصل کرے۔ کیونکہ اس کا وکیل اس کا نائب ہے، اور ان دونوں کا تعارف یکساں ہے۔ لیکن اس کو اگر یہ پتہ چلے کہ حق نہیں ہے اس لئے کہ وہ منافع کا مالک نہیں، تو وہ کسی کو اس کا مالک بھی نہیں بناسکتا ہے۔ ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے۔ اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ عاریت پر لینے والا عین کا مالک نہیں ہوتا، یہ بھی متعلق علیہ ہے کہ عاریت پر لینے والا عاریت کے سامان کو حسب امارت ہی استعمال کرسکتا ہے، ورنہ اس کا دوسرے کو عاریت پر دینا تو اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کا بیان اصطلاح (اعارہ) میں ہے۔

بصوریاتی میں نیابت:

(۱) عارہ و قائم کرنے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا:

۲۴- فقہاء و مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ عارہ و قائم کرنے میں امام کے لئے کسی کو خلیفہ مقرر کرنا جائز ہے، کیونکہ وہ بذات خود تمام عارہ کے اجراء پر قادر نہیں ہوسکتا۔ اس لئے کہ اسلام کے عارہ و علاقوں میں اس کے عارہ و سہاب پائے جاتے ہیں جہاں اس کے سے جہاتیں نہیں۔ نیز اگر اس تمام کو امام کی قیام گاہ پر لایا جائے تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا اگر خلیفہ مقرر کرنا جائز نہ ہو تو عارہ و چوری نہ ہوسکتی، ورنہ عارہ و جائز نہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ عارہ کو تنفیذ احکام و اقامت عارہ کے اختیارات پر فائز مانتے تھے۔

اختلاف (خلیفہ مقرر کرنا) کی دو قسمیں ہیں: مخصص اور تولیت۔

مخصص یہ ہے کہ اقامت عارہ کی صراحت کر دی جائے، اس صورت میں نائب کے لئے بلاشبہ عارہ و قائم کرنا جائز ہے۔

تولیت کی دو قسمیں ہیں: خاص و عام۔

تولیت عام یہ ہے کہ امام کسی شخص کو ولایت عامہ (عمومی ذمہ داری) پر مقرر کرے۔ مثلاً اسی صورت میں یا نہ شہر کا امیر بنادے تو اس امیر کو عارہ و قائم کرنے کا اختیار ہوگا خود اس کی سرپرستی نہ کی گئی ہو، اس لئے کہ جب اس نے اسے اس جگہ کا امیر بنادیا تو مصالح مسمیٰ کو انجام دینے کی ذمہ داری اس کے پر آکر پڑی، اور اقامت عارہ و اس کی ذمہ داری ہے، لہذا اس سے اس کا اختیار ہوگا۔

تولیت خاص یہ ہے کہ امام کسی کو ولایت خاصہ (مخصوص ذمہ داری) پر مقرر کرے۔ جیسے راجہ، مصل سادات، وغیرہ تو اس شخص کو عارہ و قائم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ تولیت اقامت عارہ و کو شامل نہیں ہے، ورنہ اگر کسی کو یہ اختیار دیا جائے، تو اگر وہ کسی شہر کا امیر ہو اور اس نے اپنی فوج کے ذریعہ جہاد کیا، تو وہ اپنی چھاؤنی میں اقامت عارہ و کا اختیار رکھتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنے شہر میں اقامت عارہ و کا مالک تھا، لہذا جب وہ اپنے تمام یا بعض اہل شہر کو لے کر نکلتے تو قبل ان کے بارے میں اس کو جو اختیارات حاصل تھے انھیں لے کر نکلتے بعد بھی رہیں گے، اور جس آدمی کو امیر شہر نے جہاد کے لئے روانہ کیا اور وہ نکلتے سے پہلے لوگوں پر عارہ و قائم کرنے کا مالک نہیں تھا، تو نکلتے کے بعد اس کے سپرد یہ کام نہیں کیا گیا تو وہ عارہ و کے قائم کرنے کا مالک نہیں ہوگا۔

(۱) اس جیسے مسائل میں اختلاف نہیں ہوتا، اور تولیت کے مطلق ہونے کی صورت میں نائب کا اختیار اس کی ولایت کے موافق ہوگا۔

(۲) البدائع ۵۸۷ طبع اول الجواب، انصاری ۳۷۷ طبع مکتبۃ القامیہ، الاحکام السلطانیہ لا مدی ۲۲۱ طبع المجلد، تہذیبۃ نظام ۱۲۹۷ طبع ۱۳۵۸ھ۔

(۲) وصولی بی میں وکالت:

۲۵- دلیہ و شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک مانج یہ ہے کہ انس کو نہ تصرفات کا اختیار ہے ان میں وکیل بنانے کا بھی اس کو اختیار ہے، مجملہ ان کے قصاص و حدود ہیں۔

حظیہ کا کہنا ہے کہ جن حقوق کو انسان بذات خود حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے اس میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، البتہ حدود و تناسل کا تشوہ ہے البتہ وکیل کے سے سب چیزیں ہوں استیلاء اس صورت میں جائز نہیں جبکہ موکل مجس استیلاء میں موجود نہ ہو، اس لئے کہ حدود و ثبوت سے قائم ہو جاتے ہیں (۱)۔

قصاص و حدود میں وکالت کے جواز پر ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اغد یا انیس الی امرأۃ هذا، فان اعترفت لارجمها، فاعترفت لرجمت" (۲) (۱) اس میں اس شخص کی بیوی کے پاس جا، اگر وہ اعتراف کرے تو اسے سنگسار کر دے، چنانچہ اس سے اعتراف کر یا تو اس کو سنگسار یا نیا، نیز اس سے کہ ضرورت اس کا تقاضا کرتی ہے، چونکہ امام اس کو بدست خود نچا میں دے سکتا۔

حدود کے اثبات میں وکیل بنانا جائز ہے، اور بعض حنابلہ کے حظیہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے کہ موکل کی عدم موجودگی میں قصاص و حدود کا جہاد جائز نہیں (۳)۔

(۱) کن حدیثیں ۸۳ ص ۳

(۲) حدیث "اغد یا انیس..." کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ ان ہی کے ہیں اور مسلم نے ایک قصہ کے ضمن میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد لغنی سے مروی کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۱۸۵، ۱۸۶ طبع مشرقیہ، مجمع مستقیم محمد بن محمد بن ابی حاتم ۳۳/۳۲۵، ۳۲۶ طبع عتیٰ الحلی ۳۷۵ ص ۳۷۵)۔

(۳) بدیۃ المجتہد ابن رشد ۲/۲۹۷، البحر فی علی الخطیب ۳۱۲/۱۱۲، النبی ۶۱/۵۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## استیلاء

تعریف:

۱- لغت میں استیلاء کا معنی کسی چیز پر ہاتھ رکھنا، اس پر قبضہ پانا اور اس پر قابو رہنا ہے (۱)۔

اصطلاح فقہاء میں: کسی مقام پر قبضہ ثابت کرنے (۲)، یا کسی مقام پر مال یا فی المال اقتدار حاصل کر لینے (۳) یا قبضہ و غلبہ کے ہیں خود و حکمرانی ہو (۴)۔

جس مادی عمل کے ذریعہ استیلاء حاصل ہوتا ہے، وہ اشیاء و اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، یعنی صورت استیلاء کا مدار عرف پر ہے (۵)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- حیا زہ:

۲- لغت میں امیازۃ اور الحوز جمع کرنے اور لانے کو کہتے ہیں (۶)۔  
ث- عار ویر کے قول کے مطابق اس کے معنی کسی چیز پر قبضہ کرنے

(۱) المعیار، القاسم: ۵۱۵ (دلی)۔

(۲) البدیع ۱۲/۱۲۱ طبع دوم ۱۳۹۳ھ۔

(۳) البحر الرائق ۵/۲۰۳۔

(۴) حاشیہ قطیبی ۲۶/۳ طبع عتیٰ الحلی، حاشیہ لاجعل علی شرح مجمع ۲۹/۳ طبع دار احیاء التراث۔

(۵) حاشیہ لاجعل ۲۹/۳۔

(۶) المعیار، مادہ (حوز) ملایۃ الطالب ۶/۶، تقریر علی الصریح ۱۳/۱۳۔

## A-4 (12)

۱۔ اس پر غلبہ حاصل رہنے کے لیے (۱)۔

2171-2

۶۔ احرارِ لغت میں کسی چیز کو حرز میں نہ لینے کو کہتے ہیں، وحرز اس مضبوط جگہ کو کہا جاتا ہے جس میں کسی چیز کی حفاظت کی جاتی ہے۔

اور شرعاً مال کے ایسی جگہ محفوظ کرنے کو کہتے ہیں جہاں عداوت اس کی حفاظت کی جاتی ہو، مثلاً گھریا خیمہ یا پٹی و استراک۔  
احراز و احتیاط میں عموم بنصرہ میں کیا نسبت ہے۔

ان لئے اختیار کی بعض صورتوں میں ملکیت ثابت ہونے کے لئے احراز کا ہونا شرط ہے، چنانچہ دارالاسلام میں مسلمانوں کے مار پر کفار کا غلبہ صرف اختیار ہے، احراز نہیں ہے۔

۷۔ استیاء کا شرعی حکم:

جس چیز پر استیلا ہو اس کے اعتبار سے اور کیفیت استیلا کے لحاظ سے اس کا حکم بدلتا رہتا ہے، کیونکہ تمام وہ یہ ہے کہ جو مال موصوم غیر کی ملکیت میں ہو اس پر استیلا حرام ہے، مگر یہ کہ استیلا کسی مشروع طریقہ پر حاصل کیا جائے، اور ایسا مال جو موصوم نہ ہو اس پر استیلا واجب ہے جو لوہہ کسی کی ملکیت میں ہو، اسی طرح وہ مال جو مباح ہو بذریعہ استیلا، ملکیت میں آ جاتا ہے، اس کا پختہ ثبوت یہ رہا ہے۔

ملیت میں استیلاء کا شر:

۸- اگر ایسے مال مباح پر ہستی، ہو جو کسی د ملیت نہ ہو، تو وہ استیاء ملیت کا قاعدہ دیتا ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا تذکرہ آ رہا ہے، یا پھر وہ مال مضموم نہ ہونے کی وجہ سے مال مباح کے حکم

۲۰۲۲

(۱) القاسمی، انصاری، مان (حمد) طبیبہ اطالیہ رحمہ اللہ، انجمن احمدیہ دہلی  
۳۶۱/۱ طبع مصطفیٰ للپبلش، مدینۃ العلمی علی تبیین الوقائع ۳۳۰ھ ۲۰۰۹ طبع  
دار الفعارف، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۲۸۲ طبع بول بولاق۔

ب-ف-ب:

۳- غضب لغت میں کسی چیز کو ظلم و ربرق سے لینا ہے (۲)۔  
 ویرثہ عاملاً حق کسی کے حق پر غلبہ حاصل کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔  
 لہذا غضب استیلاء سے خاص ہے، اس لئے کہ استیلاء حق کے ساتھ ہوتا ہے اور باحق بھی۔

## ج- روش:

۴۔ فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع کسی چیز پر قبضہ کر کے اس پر غاصب بنے کو کہتے ہیں۔

من عابدین کہتے ہیں کہ قبضہ، تصرف ان قوی ترین چیزوں میں سے ہے جن کے درجہ علیت پر استدلال یا حاکم ہے۔ ہر اسی وجہ سے یہ شہادت درست ہے کہ یہ نیاں کی ملکیت ہے، ہر کسی کے قبضہ سے کوئی چیز نکالنا امام کے لئے جائز نہیں مگر کسی ایک حق کی بناء پر جو ثابت و معروف ہو (۳)، ہر اس میں، اختلاف، تعمیل ہے۔

المجلة

۵۔ الایضاً ہم بنیتمت حاصل کرے کو کہتے ہیں، بنیتمت یومیہ کے قیوں کے مطابق وہ ہے جو دشمنوں سے قہر و غلبہ کے رویہ حاصل ہو، اسی لئے القنم استیلاء کے مقابلہ میں خاص ہے (۵)۔

( ) اشرح الصغير سهراسم النواكر الدواني ١٦٨٠

۲۰) المصباح المنیر : ماوردی ج ۱ ص ۱۰۸

(۳) شرح مجمع مع حاشیة فصل ۶۹، ۳ که کشف القناع ۶، ۳ مع حاشیة الدروی  
 ۳۴، ۳ الدروی القناع ۵، ۱۳ طبعی و ۲، ۱۳ احوال الدواک الدروی ۲، ۱۶، ۲  
 (۴) انصباح، القاسم، حاشیة ابن جلد بن ۳، ۵، ۲، المنظر فی القواعد للمروش  
 ۳، ۵، ۲

(۵) لمصباح، حاشیہ الفلاس علی تبیین الحقائق، ص ۳۸، طبع دارالطعارف بیروت

میں ہو، جیسے دار الحرب میں حریوں کا مال، پھر یہ مال منقول جائداد ہوں یا غیر منقول ہر ایک کا مخصوص حکم ہے۔

۹- حریوں کے جس مال پر استیلاء ہو اور وہ مال منقول ہو اور قبر و غلبہ کے ذریعہ حاصل یا گیا ہو تو اس پر ملکیت مال غنیمت کے حقدار کے درمیان تقسیم ہو جانے سے ہی ثابت ہوتی ہے، لہذا ملکیت تقسیم پر موقوف ہے (۱)۔ ثانیہ: کیا قول یہ ہے کہ جنگ ختم ہو جانے کے بعد دار الحرب میں صرف استیلاء ہی سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ بذریعہ استیلاء کفار کی ملکیت ختم ہوئی۔ اور جو چیز تملیک کا تقاضا کرتی ہے وہ بھی پائی جا رہی ہے۔ رد ہے جنگ کا ختم ہونا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ملکیت موقوف رہتی ہے، پس اگر مال غنیمت تقسیم کے لئے دے دیا جائے تو مشترک طور پر ان سب کی ملکیت ظاہر ہو جاتی ہے (۲)۔

۱۰- تقسیم سے خواہ دار الحرب ہی میں ہو، ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اور پتہ ہو جاتی ہے، جمہور فقہاء کا لفظ ثانیہ: اور غالباً کا یہی مسلک ہے، اور یہی قول کو ذرا ہی، ابن المنذر اور ابو ثور نے اختیار کیا ہے، اس سے کہ ہو بحق پھر اری فرماتے ہیں کہ میں نے امام اوزاعی سے کہا کہ کیا رسول اللہ ﷺ سے اموال غنیمت میں سے کچھ مدینہ میں تقسیم فرمایا؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ مجھے معلوم نہیں، لوگ اموال غنیمت کو کس کر کے، دشمن ہی کی سر زمین میں اس کو تقسیم فرمایا کرتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ جب بھی سی غزوہ سے لوٹے اور اس میں مال غنیمت ملتا تو اس کا خس نکالتے اور لوٹنے سے قبل ہی اس کو مجاہدین میں تقسیم فرما دیتے تھے، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ جب قبر استیلاء کی وجہ سے اس میں ملکیت ثابت ہوئی تو اسے تقسیم فرمایا، یہی درست

ہو یا جیسے اسے دارالسلام میں جمع کر لیا جاتا، اس لئے کہ ملکیت کا سبب استیلاء تام ہے اور وہ پایا جا رہا ہے کیونکہ ہم نے اس پر حقیقتہ قبضہ پایا، ان پر ہم غالب آ گئے، اور اس کو اس ماں سے دور کر دیا، اور استیلاء سے مستولی (غلبہ حاصل کرنے والے) کی ضرورت معلوم ہوتی ہے تو استیلاء، سے ملکیت ثابت ہوتی جس طرح مباحثات پر استیلاء کی وجہ سے ملکیت ثابت ہوتی ہے کہ

۱۰- نہیں خفیہ کی رائے یہ ہے کہ دار الحرب میں استیلاء سے مجاہدین کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، البتہ اس میں سبب ملکیت پیدا ہو جاتا ہے، مابین معنی کہ یہ دارالسلام میں حرار کے وقت ملکیت کی سطح ہوگا، اسی وجہ سے دار الحرب میں اموال غنیمت کی تقسیم کو وہ تقسیم تملیک قرار نہیں دیتے، بلکہ وہ تقسیم صرف اسی کر لانے کے سے ہے، اس لئے کہ کفار کی ملکیت باقی ہے، کیونکہ ملکیت صرف استیلاء تام سے مکمل ہوتی ہے، اور استیلاء تام، دارالسلام میں حرار سے قبل حاصل نہیں ہوتا، اور جب تک مجاہدین، دار الحرب میں ہوں اس وقت تک یہ بھی احتمال ہے کہ کفار ان سے مال واپس لے لیں اور یہ چیز باور نہیں ہے (۳)۔

۱۱- اگر کفار کا مال جس پر قبر و غلبہ کے ذریعہ استیلاء ہو ہے، اس میں تو اس میں فقہاء کے تین روایات ہیں:

خفیہ: اور ایک روایت کے مطابق مجاہد، یہی ان کا مختار مذہب ہے، صراحت کرتے ہیں کہ امام کو اختیار ہے کہ اسے تقسیم کرے، اور اگر چاہے تو شرع لازم رکھے، ماں رہنے والوں کے پاس چھوڑ دے (۴)۔

(۱) حاشیہ المدنی ۲/۴۳، مع الجلیل ۱/۲۵۰، ۵۰، نہایت المحتاج ۸/۴۳، انہی ۳۲۱/۸، ۳۲۲۔

(۲) البدیع ۴/۱۶۱، انہی ۳۲۱/۸، ۳۲۱۔

(۳) انہی ۳۲۱/۸، التلویح مع حواشی ۱/۵۱۰۔

(۱) البدیع ۴/۱۶۱، انہی ۳۲۱/۸، ۳۲۱۔

(۲) احکام السلطانہ للامامیہ ۳۹، طبع ۱۹۶۰، نہایت المحتاج ۸/۴۳۔

ملیت تو صرف اس سبب شروع سے ہوتی ہے جو ملیت کے لئے متعین ہے، جیسے شریہ داری اور مہد وغیرہ، اور اس صورت میں حق استیلاء ملیت کا سبب نہیں ہوتا بلکہ ملیت کا نتیجہ اثر ہوتا ہے۔ اور اثر استیلاء بظاہر ہوتا اس سے ملیت نہیں بنتی ہے۔

اس کی وضاحت (غصب) اور (مرق) کی اصطلاحات میں ہے۔ ۱۲- رہا قیمت پر فروخت کرنے کے لئے تاجروں نے جو نقد روک رکھا ہو (جس کو انکار کہتے ہیں) اس پر حاکم کے استیلاء سے اس کی ملیت کو ختم کرنے پر اثر پڑتا ہے، کیونکہ حاکم کو یہ حق ہے کہ جو نقد اسوں نے رائی کے لئے روک رکھا ہے اس کو اس کے قبضہ سے نکل کر جبرالوکوں سے فروخت کر دے، اور قیمت مالکوں کو دے دے، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کی وضاحت اصطلاح (انکار) میں ہے۔

اسی سے فقہاء کا قول ہے کہ حاکم بذریعہ قیمت غذا اور غورک سے فاضل مقدار پر قبضہ کر سکتا ہے اس غرض سے کہ اس علاقہ کی مدد کرے جہاں غذا میسر نہ ہو، اس لئے کہ امام کو یہ حق ہے کہ کسی معروف اور ثابت حق کی بنا پر ایسی چیزوں کو قبضہ سے نکال لے، حاشیہ ابن عابدین سے یہی معلوم ہوتا ہے (۱)، اور اگر لوگوں کو کسی جماعت کے پیش کی ضرورت ہو تو کسی پیشہ ور کے کام پر حاکم کا استیلاء بھی اس وجہ میں ہے، جیسے یحییٰ اور بنانی (۲)، اور انوں صورتوں میں استیلاء کا مدار عرف پر ہے۔

مسلمانوں کے مال پر حربی سار کا استیلاء:

۱۵- اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور ان کے مشہور اقوال تین ہیں:

- (۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۷/۳۔
- (۲) البدائع ۵۹۹، شرح المغیر ۹۹، حاشیہ شرح ۶۹۹۔

مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ سے تقسیم نہ کر کے اس کے شران کو مصالح مسلمانوں میں بٹا دیا جائے، اطلاق یہ کہ اس وقت امام کی رائے یہ ہو کہ مصدحت تقسیم کی متقاضی ہے، اور یہ قول کہ وہ استیلاء سے وقف ہو جاتا ہے، اور اس کے شران کو مسلمانوں کے فائدہ کے لئے صرف یا جائے یہ ناجاہ کی ایک رویت ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ مقتول کی طرح وہ بھی فائض کی ملیت ہو جاتی ہے، یہی ایک رویت ناجاہ کی ہے اس کو ابن رشد مالکی نے اختیار کیا ہے اور یہی ایک قول مالکیہ کا ہے جو مشہور قول کے مقابل ہے، اور وہ فرماتے ہیں کہ استیلاء سے ملیت ثابت ہونے کے سلسلے میں استیلاء، حکمی بھی استیلاء، حقیقی کی طرح ہے (۱)۔

۱۲- جس زمین سے کفار ڈر کر بھاگ گئے اور مسلمانوں نے اس پر قبضہ پا لیا وہ استیلاء کی وجہ سے مصالح مسلمانوں کے لئے وقف ہو جاتی ہے۔

اور جس زمین پر مسلمانوں نے صبح کے ذریعہ غلبہ حاصل کیا ہو، اور صبح اس پر ہوئی ہو کہ وہ زمین انہیں کی ملیت میں رہے گی، تو اس پر مالکان زمینیں کا قبضہ ہے گا، البتہ اس پر شران مقرر کیا جائے گا، اور شریعہ اس شرط پر ہونی کہ وہ زمین مسلمانوں کی ملیت ہو جائے کی ذمہ داری مصالح مسلمانوں کے لئے وقف ہوگی (۲)۔

۱۳- اگر حصول ملیت کے کسی طریقہ سے کسی کے مملوک و مسموم مال پر استیلاء ہو جائے تو صرف استیلاء ملیت کا فائدہ نہیں دے گا (۳)۔

- (۱) البدائع ۵۹۹، حاشیہ الدرر ۱۸۹/۲، نہایہ المحتاج ۳۸۷/۱۱۹، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۳۷۷-۳۸۸، انہی ۲/۱۷۷، کتاب المحتاج ۳۸۸، ۱۳۳، مجمع، الجلیل ۵۸۵-۵۸۶۔
- (۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی ۳۷۷-۳۸۸، انہی ۱۹۲/۱۷۷۔
- (۳) البدائع ۵۹۹، ۱۲۱/۱۳۷، انہی ۳۸۰/۳۸۰، شرح المکیر مع حاشیہ الدرر ۱۸۷/۱۱۹، نہایہ المحتاج ۳۸۷/۳۸۷، المہذب ۲۲۳۔

(۱) حریوں کے قبضہ سے مسلمان جو مال چھڑائیں وہ مالکوں کا ہوگا، اس لئے کہ کذاً صرف استیلاء کی بنا پر مسلمانوں کے مال کے بالکل مالک نہیں ہوتے، اس کے قائل شافعیہ و حنابلہ میں سے ابو ثور و ابو الخطاب ہیں (۱)۔ اس فقہاء میں سے ابو عمر بن حصین کی روایت ہے کہ انصار کی ایک عورت رفقہ زریٰؓ تھی، وہ حضور ﷺ کی انہی مہذبہ بھی پکڑ لی گئی، وہ عورت قید میں تھی، وہ لوگ رات میں اپنے ہتھوں کو اپنے گمروں کے سامنے رکھتے تھے، ایک رات وہ اپنے ہتھوں کے ساتھ قید سے نکل بھاگی، وہ دوسرے ہتھوں کے پاس آئی، جب وہ ہب کے قریب جاتی تو وہ چلا اٹھتا، وہ اس کو چھوڑ دیتی یہاں تک کہ وہ مہذبہ انہی تک پہنچتی تھی، وہ خاموش رہی، وہی کہتے ہیں: وہ سدھانی ہوئی فرمانبردار، انہی تھی، اس عورت نے اس کی پیچ پر سو رہی، اس سے مالک ٹائی تو وہ چل پڑی، لوگوں کو اس کا علم ہو گیا، انہوں نے اس کا پیچہ کیا، میں وہاں کے ماتھے نہ کی۔ راوی کہتے ہیں: اس عورت نے اللہ کے لئے مہربانی کی، اس انہی نے اللہ تعالیٰ سے اس کو نجات دے دی تو وہ اس کی قربانی کر کے، جب وہ مدینہ آئی اور لوگوں نے اسے دیکھا تو کہنے لگے: یہ تو مصباء ہے، رسول اللہ ﷺ کی انہی ہے! اس عورت نے کہا: میں نے پیڑ زمان رکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھے نجات دے دی تو میں اس کی قربانی کروں گی، لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے، مہربانہ معاملہ اس طرح ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "سبحان اللہ! نسما حوتھا سموت للہ! ان سحاھا اللہ علیھا لتحریھا، لا وفاء لمدبر فی معصیۃ ولا فیما لا یملک العبد" (سبحان اللہ! بہت بڑھاپہ اس عورت نے انہی کے لئے تجویز کیا، اس نے مہربانی کر کے اللہ تعالیٰ نے مصباء کے ذریعہ اسے بچالیا تو وہ اس انہی کی

(۱) ابھی ۸/۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

قربانی کر کے معصیت میں جو نہ رہے سے پورا کرنا لازم نہیں، مہربان جس کا مالک نہ ہو اس میں نہ کو پورا کرنا جائز نہیں)۔ ابن حجر کی روایت میں ہے: "لا مدبر فی معصیۃ اللہ" (اللہ تعالیٰ کی معصیت میں کوئی نہ نہیں)۔

(۲) کفار کو جو مال غنیمت حاصل ہوں وہ صرف استیلاء سے اس کے مالک ہو جاتے ہیں، خود انہوں نے اپنے ملک میں اس کو پہنچا دیا ہو یا نہ پہنچایا ہو، یہ امام احمد کی ایک روایت ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ قریہ طلبہ ایسا سبب ہے جس کی وجہ سے مسلمانوں کو کفار کے مال پر غلبت حاصل ہو جاتی ہے، لہذا اس کی وجہ سے کافر بھی مسلمان کے مال کا مالک ہو جائے گا، لہذا اگر مسلمان اس کو اپنی چھڑ لیں تو وہ مال غنیمت ہوگا خواہ یہ واپسی مال کو ملک تک پہنچانے سے پہلے ہو یا بعد میں (۲)۔

(۳) کفار استیلاء کے ذریعہ مسلمانوں کے مال کے مالک ہو جاتے ہیں، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ اپنے ملک (دار الحرب) میں اسے لے جائیں ہوں، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن یہ فرمایا: "وہل ترک لنا عقیل من دہاع" (۳) (یہ عقیل نے ہمارے لئے کوئی مکان چھوڑا ہے)، دوسری دلیل یہ ہے کہ مسلمان کے مال کی عصمت دار الحرب میں لے جانے سے ختم ہو جاتی ہے، اس لئے کہ مالک کا اس سے قائدہ انہما خطرہ مول لینے کے بعد ہی

(۱) حضرت عمر بن حصین کی حدیث کی روایت مسلم نور ابو داؤد دے مرویہ کی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں (صحیح مسلم شعبہ تحقیق محمد فؤاد احمد دہلوی ۳/۱۲۶۲، ۲۶۳، طبع عیسیٰ الخلیفہ ۱۳۵۵ھ سن ابو داؤد ۳/۶۰۹، ۶۱۲، طبع استنبول)۔

(۲) ابھی ۸/۲۳۳، ۲۳۲۔

(۳) حدیث: "وہل ترک لنا" امام ابن زبیر کی روایت ہے اور متفق علیہ ہے (المؤلف والمرجان ۳/۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

ممن ہے، کیونکہ ملک کافروں کا ہے، بعد از جب ملکیت کے معنی ہی ختم ہو گئے یہ جس فائدہ کے لئے ملکیت مشروٹ ہے وہ فائدہ ہی نہ رہا تو ملکیت کا ختم ہونا تو ضروری ہے، اب اگر مسلمان اس مال کو چیرے اس تو وہ مال مالِ غنیمت شمار ہوگا (۱)۔

سہمی ملک پر غارت گری کا نتیجہ :-

۱۶- اگر سہمی ملک پر غارت گری کا نتیجہ ہو جائے تو کیا وہ اس ملک کو جاتا ہے یا حسب سابق دارالاسلام رہتا ہے؟

اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ دارالاسلام دارالکفر ایک شرط کی بنا پر ہوتا ہے اگر وہ یہ ہے کہ وہاں حکام کفر کا اظہار کیا جائے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (دارالاسلام، اور دارالکفر) میں ہے۔

مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا :-

۱۷- اگر حربی کو بد رویہ قہر و تنبیہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل ہو گیا، اور شرعاً اس پر اس کی ملکیت کا حکم نکال دیا جائے تو مسلمان ہو کر اس مال کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہو، تو وہ مال اسی کا ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”من أسلم على شيء فهو له“ (۳) (جو کسی چیز پر اسلام لے آیا وہ اسی کی ہے)۔ اور اس لئے بھی

کہ اس کا اسلام لے آنا اس کی جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، صحیحین و روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه، وحسابه على الله“ (۱) (مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں سے جہاد کرنا رہوں تاکہ وہ یہ کہہ دیں: لا إله إلا الله، جس نے یہ کہہ دیا تو اس کی جان اور اس کا مال مجھ سے محفوظ ہو گیا، مگر یہ کہ کوئی حق اس کے جان و مال سے وابستہ ہو، اور اس کا حساب اللہ پر ہے)۔

جمہور نے اس سے آزاد مسلمان پر اس حربی کے استیلاء کا اشتہار کیا ہے کہ اس آزاد مسلمان پر اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ: ایسی ملکیت جس میں خرید و فروخت جائز نہیں اگر وہ حربیوں کے قبضہ میں آجائے اور اس کو قبضہ میں لئے ہوئے وہ اسلام لے آئے تو بھی وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے، اور مالک نے ضمانت کی ہے کہ اسی حکم میں درج ذیل صورتیں بھی ہیں:

۱- ثابت شدہ وقف حربی کا معادہ کے زمانہ میں تہہ تیہ ہونا، قتل، حربی کے مرنے میں کسی مال کا، یا مال، یا بیت، اور وہاں جو اس سے غارت گری حالت میں مسلمانوں سے کر یہ پڑا ہو، ان میں سے کسی پر بھی اس کی ملکیت ثابت نہیں رہے گی۔ دیگر مذاہب کے قواعد اس کا

مردی ہے اور اس حدیث کے دوسرے طرف بھی ہیں، اور ہمارے علم کے مطابق کوئی ایسا شخص جس نے اس کے مجموعہ طریق سے حکم لگا دیا ہو (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱/۱۳۱ طبع المکتبۃ العربیہ بن منصور جلد سوم کی قسم جول ۵۵، ۵۴ طبع مطبعہ ملی پریس (پاکستان) فیض القدیر ۶۲ طبع المکتبۃ الجزائریہ و دار الفکر ۵۶۱ طبع کردہ المکتبۃ العربیہ)۔

(۱) حدیث: ”أمرت أن أقاتل الناس...“ کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرؓ سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۲۶۲ طبع المکتبۃ العربیہ) محمد قزوینی و عبدالمہدی ۵۱-۵۲ طبع بیروت ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۲۶۰-۲۶۱، البدائع ۱/۱۳۳-۱۳۷، ۱۲۸، طبع الدبوتی ۱۸۸۸ھ، المہذب ۲/۴۳۲، المغنی ۸/۳۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، بدویہ الجہاد ۱/۱۶۱، الدر المنثور ۳/۴۳۲، طبع المدنی ۲۹۱/۲۔

(۲) الفتاویٰ بہدیہ ۲/۴۳۲، حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۵۳۔

(۳) حدیث: ”من أسلم على شيء فهو له“ کی روایت بخاری و ابن عساکر سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اس کی سند میں یحییٰ بن ابرہات ہیں جو متروک ہیں۔ بخاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث عن ابن مسعود عن ابی بنی علیؓ کے واسطے سے اور عن عروہ عن ابی بنی علیؓ سے مروی ہے۔

کا نہیں کرتے (۱)۔

۱۸- کافر حربی اگر چوری کے ذریعہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل کر لے، یہ کسی دوسرے حربی کے پاس سے کسی مسلمان کا مال غصب کر لے، پھر اس کے بعد اسام لائے اور اس مال کو لے کر دالاسم میں آجائے، تو جمہور فقہاء کے ایک و مال اسی کا ہے، اس سے کہ اس پر اس نے حالت کفر میں استیلاء کیا ہے، تو یہ اس مال کی طرح ہو گیا جس پر کافر نے مسلمانوں کو غلوب کر کے قبضہ کر لیا ہو، ورام احمد سے منقول ہے کہ صاحب مال قیمت دے رہنے میں اس کا زیادہ حق ہے (۲)۔

مال مباح پر استیلاء:

۱۹- مال مباح جو مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ انسان اس سے عادت کے مطابق فائدہ اٹھائے، اور اس پر قبضہ ممکن ہوئے کے باوجود کسی کے قبضہ میں نہ ہو، یہ حیوانات کے قبیل سے ہوتا ہے، جو دیر کی ہو یا بکری، یا بامات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے گھاس پھوس، پودے، درختیاں، اور نباتات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے غنیمتیں، معدنیات، اسی طرح پانی، اور ہوا بھی ہوتے ہیں، اور انسان کو اسے اپنی طبیعت میں لیے کا حق ہے، اس پر طبیعت استیلاء سے ثابت ہوئی، و استیلاء کا تحقق ارشاقہ و طبیعت اس وقت ہو گا جب استیلاء، یہ طریقہ پر ہو جس سے اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، ابو داؤد میں حضرت ام جندب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من سبق الی مالہم یسبق الیہ مسلم"

(۱) الحدیثی ۱۸۸۴۔

(۲) بحی ۱۸۳۳، المخرج لابی یوسف ص ۲۰۰ طبع ۱۳۵۳، المسیر الکبیر ۱۸۸۶، المشرح المسیر ۲۹۱۳ طبع دار المعارف، المخرج مع حاشیہ المخرج ۲۵۷۳ طبع ۱۳۶۹۔

فہو لہ" (۱) (جس چیز کی طرف کسی مسلمان نے سبقت نہ کی ہو مگر اسے کوئی حاصل کر لے تو وہ اسی کی ملکیت ہے)، اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احاط حائطاً علی ارض فہی لہ" (۲) (جس نے کسی زمین پر چار دیواری بنالی وہ زمین اسی کی ہے)، اور ایک روایت میں ہے: "من احیا ارضاً میتة فہی لہ" (۳) (جس نے کسی بخر زمین کو زندہ کیا وہ اسی کی ہے)۔ اور سب مباح زمین میں یہ امر ثابت ہے تو منقول مباح اشیاء میں تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گا، اس لئے کہ زمین کے مقابلہ میں اسے اپنے سے خاص کرنا زیادہ معروف ہے۔

(۱) حدیث: "من سبق الی مالہم یسبق الیہ مسلم فہو لہ" کی روایت ابو داؤد نے حضرت امیر بن مضر سے مروی ہے۔ صاحب عون المعبود نے ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کے بعض رویوں کو ٹھوس قرار دیتے ہیں۔ مذہبی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ابو القاسم ابوی کہتے ہیں کہ اس سند سے میرے علم میں کوئی حدیث نہیں ہے (عون المعبود ۱۳۲۳ طبع البند جامع الاصول ۱۰/۵۸۳ تا ۵۸۴ بحوالہ مکتبہ المجلد)۔

(۲) حدیث: "من احاط حائطاً علی ارض فہی لہ" کی روایت ابو داؤد، احمد و خیار المقدسی نے الحسن بن سمرہ بن جندب سے مروی ہے ابن حجر کہتے ہیں کہ حسن کے سمرہ سے سماع کی محنت میں اختلاف ہے، ابو مذہبی نے بھی اس اختلاف کی طرف اشارہ فرمایا ہے، و تحقیق جامع الاصول عبد القادر الاناؤط نے کہا ہے کہ اس میں ضعف ہے اس کی روایت احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابن القاطع کے ساتھ کی ہے، البنا ماسا حاتی نے اس کی تخریج میں کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے (مختصر سنن ابی داؤد المذہبی ۲۶۱۳ تا ۲۶۱۴ طبع دار المعرف مسند احمد بن حنبل ۱۲/۱۲ طبع المکتبہ، المخرج المکتبہ ۱۳۰۱، ۱۳۰۲ طبع بول ۱۳۰۷ فیض القدیر ۲۹۶)۔

(۳) حدیث: "من احیا ارضاً میتة فہی لہ" کی روایت بخاری نے حضرت جابر سے تخلیقاً بیان کی ہے، اور ابن حجر نے اپنی بخاری و شرح میں اس حدیث کے شواہد ذکر کئے ہیں، و ابو داؤد نے اس کی سندوں میں کلام ہے لیکن بعض کو بعض سے توہم مل جاتی ہے (فتح الباری ۱۸/۵ طبع المکتبہ)۔



مالِ مباح پر حقیقی عفو صورت میں لوگوں کی طبیعت ثابت ہونے سے صرف وہی اللہ عامہ رکاوٹ ہی سستے ہیں جو اتقان کے ظلم و جبر کے لئے وہ نفع ضرر کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۲۰۔ ہوال مباح فی ہر قسم پر احتیاء، کا طریقہ یہ ہے چنانچہ مباح پانی و معدنیات پر احتیاء، قبضہ اور برآمدی کے درمیان سے، گھاس و پودوں پر احتیاء، ٹاٹ لینے سے بڑی و بڑی جانوروں پر احتیاء، شکار کرنے سے، و بیکار زمین پر احتیاء، اس کو آما، کرنے و مالکانہ حیثیت سے جائیر میں دے دینے سے ہوتا ہے (۱)۔

قسم مشيقي

۲۱- احتیاء، تحقیقی کسی مباح چیز پر باغفل قبضہ کر لینے سے ہوتا ہے۔ اس میں سیٹ، راء، وصرہ، وری نہیں، ثنائیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، نہایت اہتمام میں ملتا ہے کہ ہاتھ سے پکڑ لینے سے شکار پر ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے، تو تمام مباحات کی طرح قبضہ سے اس پر بھی ملکیت ثابت ہو جائے گی، خواہ اس سے ملکیت کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، حتیٰ کہ اگر دیکھنے ہی کے لئے سے پکڑ ہو تب بھی وہ اس کا مالک ہو جائے گا، تمام مذہب کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے، لہذا احتیاء، تحقیقی سے، انکی ملکیت ثابت ہوتی ہے، اور ایسی صورت میں بھی احتیاء، تحقیقی ہی کہلاتا ہے جب سے آگے کے ذریعہ ہو جس کو اسی کام کے لئے تیار یا بنایا ہو، اور اس آگے کو رکھنے والا اس کے قریب اس طرح موجود ہو کہ اگر ہاتھ نہ صاف

[illegible]

— ۸۷: ۴۴/۴۵

شکار کو پتہ چاہے تو پتہ ملے۔ یہ تک اس صورت میں شکار اس سے بچ سکتے ہیں۔ اور ان ہجہ سے شکار کے سے جاں بچا۔ اور اس میں کوئی پردہ اس طرح پھنس گیا کہ نہ سے یہ شکاری کتے کو چھوڑا۔ اور اس نے ہی جانور کو شکار کیا تو جس شخص نے جاں بچا ہے، ہر کتے کو چھوڑا ہے۔ وہ شکار کا مالک ہو جائے گا خود جاں بچا ہے۔ ہر کتے کا مالک وہی ہوا کوئی، ہر شخص ہو۔

۲۴۔ یہی استدلال حکمی ہوتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ صرف اس آلہ کے ذریعہ جو مباح کو قبضہ کے لائق بناتا ہے، اور اس کا رکھنے والا اس کے قریب نہ ہو جیسے وہ گڑھا جو زمین سے لاندہ اٹھانے والا یا اس کے مالک کے ضمن میں ہو جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو، تو اس گڑھے میں جمع شدہ پانی کا مالک ہونے کے لئے ارادہ کا پایا جاتا ہے، مری ہے، بعیر ارادہ کے جو ملکیت ہوگی وہ انہی میں سے ہوگی، انہی ملکیت استدلالی کے ذریعہ ہوسکتی ہے، اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے (۱)۔

۴۳۔ حلاق حنی سے معلوم کیا گیا کہ گر کوئی بہتر تن نکلا ہے، یا اسے اپنی جھٹ پر رکھا ہے، دربارش سے بدتر تن بھر جائے، پھر کوئی آکر اسے پانی سمیت اٹھا لے جائے، تو بدتر تن لے کو پانی کے ساتھ اس کو۔ اس لیے قاضی ہو گایا نہیں؟ اسوں نے جواب دیا کہ بدتر تن کو اس لیے میں تو کوئی اشغال ہی نہیں، رہا پانی کا مسئلہ تو اس نے بدتر تن ہی کے لئے رکھا تھا تو اس کو پانی بھی، اس نے قاضی ہے، دربارش کے لئے نہیں رکھا تھا تو اس نے نہیں لے سکتا۔

اُر کوئی شمار کسی آدمی کی زمین یا اس کے گھر میں نہ جانے تو زمین  
مکان کے مالک کی طرف سے یہ ہستی نہیں سمجھا جائے گا، اس سے  
کہ زمین مکان شمار کے لئے شمار نہیں کئے گئے، اور اس کی طرف

(۱) ۱۰۰۰

سے استیلاء کا عمل نہیں پایا گیا، البتہ اگر مالک مکان نے اسے پکڑے کی نیت سے دروازہ بند کر دیا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا، اس لئے کہ اب اس پر بالفعل استیلاء کا حق ہو گیا ہے اور وہ اس کو پکڑ بھی سکتا ہے۔

اگر کسی نے خیمہ گایا اور اس میں کوئی شکار آ پھنسا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ خیمہ آلود نہیں ہے، اور اس نے اس کو شکار پر استیلاء کے ارادہ سے نصب نہیں کیا تھا۔ اسی طرح اگر سمجھانے کے سے جاں چھینا اور اس میں کوئی شکار پھنس گیا اور حال چھینا نے اس کے پاس نہیں ہے تو بھی وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ ملکیت حاصل کرنے میں قصد کا لحاظ کیا جاتا ہے، البتہ اگر شکار پھنسا ہوا ہو اور وہ آجے تو وہ اس کے مقابلہ میں وہی اس کا حقدار ہوگا۔ اس کی پوری تفصیل صاحب (مستدراک) میں ہے (۱)۔



متعلقہ الفاظ:

حق (آزاد کرنا):

۲- لغت میں "حق" کے معانی میں سے چھوٹا مرتبہ ہونا بھی ہے۔

(۱) لمصباح ماہ (ولد) اس منوں (استیلاء) کو اختیار کرے میں صبر معروض ہیں،

دیگر فقہاء غائب ہیں کو (امہات الاولاد) کے منوں سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۲) البدائع ص ۱۲۳۔

(۳) انیسویں ص ۵۲ طبع المرایض۔

## استیلاء

تعریف:

۱- لغت میں استیلاء: "استولد الرجل المرأة" کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب وہ عورت کو حاملہ کر دے، خواہ وہ عورت آزاد ہو یا باندی (۱)۔ اصطلاحاً حنفیہ اس کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ استیلاء: باندی کو ام ولد بنانا ہے (۲)۔ مگر فقہاء نے ام ولد کی مختلف تعریفیں کی ہیں، ابن قدامہ کا قول ہے کہ ام ولد وہ باندی ہے جس کو آزاد سے اس کی ملکیت میں رہتے ہوئے بچہ پیدا ہوا ہو (۳)، ام ولد اس غلام کی ایک قسم ہے جس کی نشو و نما وغیرہ کی حیثیت سے فقہ میں خاص احکام ہیں، اور تفصیل کے لئے (استزقاق اور ررق) دیکھئے، یہاں صرف ان خاص احکام سے متعلق کلام ہے جو دوسرے تمام علماؤں کے مقابلہ میں صرف ام ولد کے لئے ہیں، اور ام ولد کی اولاد کے متعلق بھی کلام رہا ہے۔



## استیلا دے - ۹

ہو جاتا ہے۔ خواہ بچہ زندہ ہو یا مردہ اس سے کہ مردہ بچہ بھی "ولاد" ہے۔ ولادت کے اتمام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں چنانچہ اس سے مدت پوری ہو جاتی ہے۔ اور عورت ناس و اہلی ہو جاتی ہے۔ اور اگر ایسا مکمل بچہ نہ جائے جس کے تمام یا کچھ حصہ ظاہر ہوں۔ اور "قاس" سے صحبت کا قرائر نہ رہے۔ تو وہ زندہ مکمل بچہ کے حکم میں ہے، جمہور کے نزدیک اس کو ثابت نسب کہا جائے گا اگر آقاہلی کا قرائر نہ رہے، طبیعت خفیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ وہ شرط رکھتے ہیں کہ آقا قرائر نہ رہے کہ یہ بچہ ہی کا ہے۔

اگر کسی نے، مردے کی باندی سے شادی کی اور اس سے بچہ پیدا ہو یا وہ حاملہ ہوئی بچہ۔ یہ اری یا کسی دیگر طریقہ سے وہ اس کا مالک ہو گیا تو اس بچہ وہ اس کی ام ولد نہیں ہوگی، خواہ وہ حاملہ ہونے کی حالت میں اس کا مالک ہو، اور اس کی طبیعت میں بچہ پیدا ہو ہو، یہ بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کا مالک ہو اور ہٹا نہیں دینا چاہئے اس کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ شوہر سے ایک مملوک بچہ کے ساتھ حاملہ ہوئی ہے، لہذا اس کے لئے ام ولد ہونے کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

امام احمد سے منقول ہے کہ مردوں صورتوں میں ام ولد ہو جائے گی، اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے، اس لئے کہ یہ اس کے بچہ کی ماں و والدہ شمس اس کا مالک ہے، تو اس کے لئے اسی طرح ام ولد ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا کہ وہ خود اس کی طبیعت میں حاملہ ہوئی۔

مالکیہ کے نزدیک اگر شریعت وقت وہ حاملہ تھی تو اس حمل کی وجہ سے ام ولد ہو جائے گی (۱)۔

ام ولد میں آقا کن چیزوں کا مالک ہے:

۹- اگر ام ولد اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے اور اس کے یہاں بچہ پیدا

(۱) انہی ۸، ۵۲۸، ۵۳۳، رد المحتار ۳۶۳ طبع برواق، التقریبی ۳۶، ۷۶، ۷۷

ابن عبد البر ۹/۹۸۔

ولدت من سیدھا لہی حرة عن دبر مہ" (۱) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو جائے وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے)۔

استیلا وحق کا ذریعہ ہے، اور حق اہم عبادات میں سے ہے (۲)۔

مرد کی اس والد کا حکم جو اس کے آقا کے طواہ سے ہو: ۱- اگر مرد کی "قاس" سے بچہ پیدا ہو جائے گی، بچہ ام ولد ہو جائے۔ بچہ "قاس" کے طواہ سے، مرد سے بچہ پیدا کرے، تو آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہوئے اور دیگر احکام میں وہ بچہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہوگا، البتہ ام ولد بننے سے پہلے اس کے پیٹ سے جو اولاد پیدا ہوئی ہو وہ اس کے تابع نہ ہوگی، اور نہ اس کا حکم اس کی ماں کے حکم کی طرح ہوگا (۳)۔

استیلا کا تحقق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط:

۸- استیلا، (یعنی باندی کا ام ولد ہونا) بچہ پیدا ہونے سے ثابت

(۱) حدیث: "لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرة عن دبر مہ" کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرة بعد مولد مہ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح لا منار ہے لیکن صحیحین میں اس کی روایت نہیں کی گئی ہے وہی نے حاکم کا تعاقب کیا اور کہا کہ اس میں ضعیف ہیں جو متروک ہیں اور ابن ماجہ نے اس کی روایت اس کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے حافظ بیہقی نے مروی میں کہا کہ اس کی سند میں ضعیف بن عبد اللہ بن عباس ہیں جس کو ابن المذنب نے متروک قرار دیا ہے اور ابو حاتم و غیرہ نے ان کو ضعیف کہا ہے بخاری نے کہا ہے کہ ان پر حدیث کا اثر ہے (المستدرک ۲/۲۸۹، مشکوٰۃ دارالکتب العربیہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد توفیق عبد الباقی ۲/۸۳۱ طبع مجلس التعلیمی ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) السنن ۳/۵۹۸۔

(۳) طبع ۳/۱۳۱، السنن ۲/۵۳۲۔

ہو جائے تو اس سے صحبت کرنے میں، خدمت لینے میں، اس کی کمائی کا مالک ہونے میں، اس کی شادی کرنے میں، اجارہ پنا، یہ اور اس کو آزاد کرنے میں اس کا حکم دینے والوں کی طرح ہے، ان اہل علم کا یہی قول ہے، ورنہ لکھتے ہیں کہ آقا کے لئے اس کی مرضی کے بغیر اس کی شادی کرنا جائز نہیں، ورنہ وہ راضی ہو جائے تو درست کے ساتھ جائز ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ اہل اخلاق کے خلاف ہے، نہ کہتے ہیں کہ اسی طرح اس کی رضا کے بغیر اس کو اجارہ پنا، یہ بھی جائز نہیں، ورنہ جارو فتح کر دیا جائے گا، آقا کے لئے اس سے ملنے پہلکی خدمت جہاں درست ہے (۱)

آقا کن چیزوں کا، لک نہیں ہے:

۱۰۔ محبوب فقہاء کا خیال ہے اور یہی اکثر تابعین کا نہ ہے (۲) کہ آقا کے لئے ام ولد میں کوئی ایسا تصرف رہا جو بائیس جس سے ملکیت بدل جائے۔ البتہ اس کو فروخت کرنا، وقف کرنا، رہن رکھنا جائز نہیں، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ آقا کی وفات پر وہ اس کے کل مال سے آزاد ہوگی، اور اس سے ملکیت ختم ہو جائیگی۔ بحیدو سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”حضرت عمرؓ نے ام ولد کے بارے میں مجھ سے مشورہ کیا تو میری اور حضرت عمرؓ کی رائے یہ ہوئی کہ ان کو آزاد کیا جائے۔ پھر حضرت عمرؓ نے زندگی بھر یہی فیصلہ پایا،“ حضرت عثمانؓ نے بھی یہی فیصلہ پایا، ورحب میں خبیصہ بنو اتومیر کی رائے ان کو غلامی پر باقی رہنے کی ہوئی۔“ بحیدو سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ نے متفقہ رائے میرے رہے، آپکے تباہ حضرت علیؑ کی رائے سے رہا، وہی سند چود

( ۱ ) طبرستان ۱۰ ص ۱۱۴، انصاری ۴، ۵۲۷، ۵۲۸، الیونیک ۳۰ ص ۳۰.

(۴) و به هر حال جمع -

ہے (۱) اور حضرت عثمان اور حضرت عائشہؓ سے بھی یہی قول مروی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؓ، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیرؓ کا اختلاف نقل کیا گیا ہے کہ وہ ام ولد کی بیع کے جواز کے قائل تھے، اور اصل اس باب میں حدیث ہے کہ ”ایما أمة ولدت من سیدھا فہی حرة عن دہر منہ“ (۲) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچ پیدا ہو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہے)، اور منقول ہے کہ ”أن النبی ﷺ بھی عن بیع أمہات الأولاد، لا یوہبن، ولا یورثن، یستمتع بها سیدھا مادام حیاء، فإذا مات فہی حرة“ (۳) (آپ ﷺ نے ام ولد کی بیع سے منع فرمایا، نہ ان کو سہ یا جائے، نہ میراث دینو جائے، پتی زندگی میں آقا ان سے فائدہ اٹھائے، جب وہ مر جائے تو وہ آزاد ہوگی)۔

ام ولد بنانے میں اختلاف دین کا شر:

۱۱- حقانہ مانتے ہیں کہ جس طرح کافر کا نام کوٹ کر انکار کرنا درست

(۱) حضرت علیؑ کے مرنے کے بعد حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ نے ان کی تدفین کی اور ان کے سر پر کفن کیا۔ حضرت علیؑ کے مرنے کے بعد حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ نے ان کی تدفین کی اور ان کے سر پر کفن کیا۔

(۲) حدیث کی کثرت کا گدوڑا ہونے کا ہے (فقیرہ ص ۶۷)۔

(۳) ائمہ اہل بیتؑ کے اولاد لا یوہی، ولا یوردی، یسمنع بہ، یدہ ب  
دام حیا، ہذا مات فیہی حواءؑ کی روایت دیکھیں مے مرنا تھا بھی نہ ہے

ہے، اسی طرح اس کا باندی کو ام ولد بنانا بھی درست ہے، وہ کافر خلو ذمی ہو یا ہستیا من یا مرتد۔

گر ذمی نے اپنی ذمیہ باندی کو ام ولد بنا یا بچہ دیا، امام نے آئیۃ شافعیہ کے نزدیک ورنہ باندی معتقد روایت کے مطابق ذمی اہل اسلام نہیں ہوگی، اور مالکیہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گی، چونکہ اس کو نذر وخت کرنے کی کوئی صورت ہے اور نہ اس پر اس کی ملیت کو باقی رکھنا ممکن ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں مسلمہ کے اوپر کافر کی ملیت کو ثابت کرنا لازم آئے گا جو جائز نہیں جیسے باندی کی صورت میں ہے۔

ام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ وہ نما کر اپنی قیمت آقا کو دے گی، تو اگر وہ آزاد ہونا چاہے تو اس طرح آزاد ہو جائے گی، اور اگر اس کا مالک اسلام نہ لائے تو امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، اس لئے کہ اس کی قیمت کے ہوا کرنے میں دونوں کے حقوق کی رعایت ہے، ام ولد کا حق تو یہ ہے کہ وہ کافر کی ملیت میں نہ رہے، اور اس کے آقا کا حق یہ ہے کہ اپنی ملیت کا عوض حاصل کرے، تو یہ ایسا بنا یا جیسے ام ولد نہ ہونے کی صورت میں اس کو نذر وخت کرنا، اور اگر کسی کافر کی ام ولد اسلام لے آئے تو اس کو اس کے ساتھ صحبت کرنے اور لذت حاصل کرنے سے روک دیا جائے گا، اور ان دونوں کے درمیان میٹھ گئی رکھی جائے گی، اور اس کو اس کا نفقہ، اگر بے پیمبر یا بچے گا، پھر اگر آقا بھی اسلام لے آئے تو وہ اس کے لئے حامل ہو جائے گی (۱)۔

= اور سقونا بھی۔ ابن القفان نے کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کو مرفوعاً روایت کرے والے سقونا روایت کرنے والوں سے بھر ہیں (سنن دہلوی ۳۸۳-۳۸۴، طبع دار الفکر للطباعة ۳۸۶، نصب المصابیہ ۳۸۸، طبع دار الفکر)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح الکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۳، ۵۴۴۔

ام ولد کے مخصوص احکام:

اصل یہ ہے کہ تمام امور میں ام ولد کے احکام دیگر باندیوں کی طرح ہیں، لیکن درج ذیل امور میں ام ولد کے احکام خاص ہیں:

الف - عدت:

۱۲- اگر آقا ام ولد کو چھوڑ کر مر جائے تو مالکیہ، شافعیہ ورنہ باندی کے نزدیک اس کا رحم ایک حیض سے ہوگا، ورنہ حیض کے مذہب میں اس پر عدت لازم ہے، اور اس کی عدت ہی حیض سے ہوگی، امد ایک حیض کافی نہ ہوگا، اور موت وغیرہ میں اس کی عدت تغریق قاضی کی طرح نہیں سے اس لئے ہوتی ہے کہ اس کی عدت رحم کی صفائی سے وقفیت کے لئے ہے، اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ وہ نہ آسمہ ہو ورنہ حاملہ اس لئے کہ آسمہ کی عدت دو ماہ اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے، اور تمام فقہاء کے نزدیک عدت میں اس کے لئے نفقہ نہیں، اس لئے کہ بیعت وطی کی ہے، عقد کی نہیں (۱)۔

ب - ستر:

۱۳- ام ولد کی ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے اور پیٹ و پیٹ ہے، یہ حنفیہ مالکیہ ورنہ باندی کی ایک روایت ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ وہ بچہ پانچ پانچ کے مار نہ پڑھے، اور شافعیہ کے نزدیک اس کا ستر ناف و گھٹنے کے درمیان ہے، چنانچہ کے نزدیک بھی صحیح یہی ہے (۲)۔

ام ولد کی جنابت:

۱۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ام ولد کسی جنابت سے جس سے مال لازم بنتا ہے، یا کسی کوئی چیز تک رسد دے تو وہ حرام میں سے

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح الکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۳، ۵۴۴۔

(۲) امدیہ ج ۱/۲۳۹، دہلوی ج ۱/۲۱۳، المجموع ج ۱/۶۷۷، کتاب القناع ج ۱/۲۶۶۔

کر، لے اور پھر خود اس کو لینے کا مستحق ہو جائے، اور اس طرح وہ اپنے آقا سے چھکارا حاصل کر لے۔

ابو الخطاب کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اس کا یہ قمر درست ہے، اس لئے کہ یہ قساس کی ایک قسم ہے چنانچہ جوں کے علاوہ میں اس کا قمر درست ہے (۱)۔

ام ولد کے اس جنین پر جناحت جو اس کے آقا سے ہو:  
۱۶- یہ بزرگ چاہے کہ ام ولد کو اس کے آقا سے جو جس قدر چاہے وہ آزاد ہو، تو اگر ام ولد کو کسی نے مارا اور اس سے اس کا جنین گر گیا تو اس میں آزاد عورت کے جنین کی دیت لازم ہے، دیکھئے: اصطلاح (اجہاض)۔

ام ولد پر جناحت:  
۱- اگر کسی آزاد نے ام ولد کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی قصاص نہیں، اس لئے کہ ان دونوں میں کوئی برابری نہیں ہے، البتہ اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی، خو لو قیمت کتنی ہی ہو، اگرچہ وہ آزاد عورت کی دیت سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو جائے، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ و امام ابو یوسف کا یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ غلام کی دیت اس کی قیمت ہے تو اگر مرد آزاد کی دیت کے قدر ہو جائے، یا باندی کی قیمت آزاد عورت کی دیت کے برابر ہو جائے تو عدم مرد باندی میں سے ہر ایک کی دیت کی مالیت میں سے دس درہم کم کر دینے جائیں گے، تاکہ غلام کے مرتبہ کا آزاد سے کم ہوا ظاہر ہو جائے، اور اس کی تعمیل

جو کم قیمت ہو تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے:

۱- فیصد کے دو اس کی جو قیمت ہو اس اعتبار سے کہ وہ مادی ہے، ورنہ اس کے مال کو اس میں شائبہ نہ کیا جائے گا۔  
۲- ہم نہ تاہم اس، خو او جناحت کتنی ہی زیادہ ہو جائے۔

حنابلہ کا ایک دوسرا قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ آقا پر اس کی جناحت کے تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے خو و جتنی جناحت ہو، جیسے خالص غلام کا حکم ہے (۲)۔

مرد کا قمر اور جناحت:

۱۵- اگر ام ولد ایسی جناحت کا قمر کرے جس سے مال واجب ہوتا ہو تو اس کا قمر اجازت نہیں، اس لئے کہ یہ قمر آقا کے خلاف ہے، برخلاف اس کے کہ وہ قتل عمد کا قمر کرے تو یہ درست ہے، اس لئے کہ اس کا یہ قمر اپنے نفس کے حق میں ہے، اور اس کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا یہی مسلک ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قصاص اور حد سے متعلق غلام کا قمر جان کے علاوہ میں درست ہے، اس لئے کہ یہ ای کا حق ہے، نہ کہ اس کے آقا کا، اور ام ولد کا حکم بھی اسی کے مانند ہے۔

۱۶- اگر وہ ایسی چیز کا قمر کرے جو جان کے قصاص کی موجب ہو تو امام احمد کی صراحت یہ ہے کہ اس کا قمر قبول نہیں کیا جائے گا، اور اگر وہ بونے کے بعد اس کا پیچھا کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کے قمر سے اس کے آقا کا حق مائل ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ معہم ہے کہ اس نے کسی شخص کے لئے قمر کیا تاکہ وہ اسے معاف

(۱) رد المحتار ج ۳، ص ۳۳۲، الدر المنثور ج ۱۱، ص ۱۱۰، البحر المحیط ج ۱۰، ص ۱۱۰

۵۳۵ھ

(۲) ابن ماجہ ج ۵، ص ۹۸، الدر المنثور ج ۱۱، ص ۹۸

(۱) انہی ۵/۱۵۲، طبع المرایم۔

استیلا ۱۸-۱۹، اُسر

حضرت بن مسعودؓ کے اثر کی وجہ سے ہے (۱)، اور اُس سے یعنی ام ولد کو کوئی غم قتل کر دے تو اس کے بدلہ اسے قتل کیا جائے گا، اس سے کہ ام ولد غم سے مرتے ہے (۲)۔

آقا کی زندگی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے ہونے والے اس کے بچے پر اثر:

۱۸- اگر ام ولد اپنے آقا سے پہلے انتقال کر جائے تو ام ولد ہونے کا حکم اس کی اس ولاد کے حق میں باطل نہیں ہوگا جو اس کے ام ولد ہونے کے ثبوت کے بعد پیدا ہوئی، بلکہ آقا کے مرنے پر سب آزار ہو جائے گا (۳)۔

ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت:

۱۹- ام ولد کے لئے وصیت کرنا درست ہے، صاحب المعنی کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ابن اہل علم کے مابین کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا جو حکم استیلا کے ثبوت کے قائل ہیں، کیونکہ روایت ہے کہ "حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنی تمام ام ولد کے لئے چار ہزار کی وصیت کی، ان میں سے ہر ایک عورت کے لئے چار ہزار" (۴)، نیز اس لئے کہ ام

(۱) حضرت ابن مسعود کے اثر: "مفصل عشر اذ ولعہم من ذیۃ العبد والامۃ" (غلام اور باندی کی ذمت میں سے وہی درہم کم کرنا) کو صاحب البدائع نے نقل کیا ہے اور ہمارے پاس سنن و آثار کے جو مراجع ہیں ان میں نہیں ملے، ملا، البتہ حدیث میں سے من جرت عنہ نقل کیا ہے قال ابی عبد الکرم عن علی و اس مسعود و شریح، "ذیۃ المملوک ثمنہ و ان علف ذیۃ لحر" (مصنف عبد الرزاق ۱۰/۱۰۱ تاریخ کردہ مجلس الطبی)۔

(۲) ہدیت مجتہد ۵۱/۲ ۵۱۵ الدرد ۳۹۶۔

(۳) معنی مع اشرح الکبیر ۵۰۶، ۵۰۷۔

(۴) عمر بن الخطابؓ کے اثر کی روایت دائی اور سعید بن منصور نے کی ہے غلوہ لفاظ دائی کے ہیں (سنن الدرائی ۲/۲۲۳ طبع المطبعۃ المحدثہ دمشق

ولد وصیت کے مانند ہونے کے وقت "زاد ہے" کیونکہ اس کی آزادی آقا کے مرنے کے ساتھ ساتھ مکمل ہو رہی ہے، تو اس کے لئے وصیت اس کی آزادی ہی کی حالت میں ہوئی، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وصیت تہائی مال میں ہو اور جو اس سے زائد ہو وہ وراثت کی اجازت پر مستوفی رہے گا اور وہ اجازت دیں تو جائز ہوگا ورنہ وہ وراثت کو دے دیا جائے گا۔

انہی طرح آقا کے مرنے کے بعد ام ولد کے لئے وصیت کرنا جائز ہے اور وہ اس کی صلاحیت رکھتی ہے، اس سے کہ وہ آقا کی وفات پر اپنے آزار ہو جانے کے بعد آزار اور توں کی مانند ہے، لہذا اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہے (۱)۔

اُسر

دیکھئے "اُسری"۔

۱۳۳۹ھ کتاب السنن سعید بن منصور قسم دوم جلد دوم ص ۵، اُسر ۲۲۸

طبع طبعی پریس (لہذاؤں) ۱۳۸۷ھ۔

(۱) انہی مع اشرح الکبیر ۵۱۰، ۵۱۳۔



معلقہ الفاظ:

الف- مخافتہ (آہ از پست کرنا):

۲- لغت میں مخافتہ کے معنی: آہ زکو پست کرنے کے ہیں۔ بین اصطلاحی معنی کے اعتبار سے جو ترکت کی حد میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

خفیہ میں سے بندہ اپنی اور منہائی نے جو ترکت کے سے تھی، ز تکے کو شر ط قرار دیا ہے جو خود اس کے کاب تک پہنچ جائے اور عام ثانی بھی اس کے قائل ہیں۔

لام احمد اور شریعی کے نزدیک: زکا منہ سے نکالنا شرط ہے، خواہ وہ کان تک نہ پہنچے، لیکن یہ بھی شرط ہے کہ کسی نہ کسی درجہ میں آہار سنی جائے، اگر کوئی شخص اپنا کان اس کے منہ سے لگائے تو وہ من سے، اور ریشی اور ہر جہی کے نزدیک منشا شرط نہیں، ان کے نزدیک صحیح خرافہ کافی ہے۔

معراج احمد را یہ میں ہے کہ شیخ الاسلام قاضی خاں، صاحب الحیط اور حلوانی نے بندہ اپنی کے قول کو اختیار کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مخافتہ کا ادنیٰ درجہ اپنی ذات کو یک دو آدمی جو قریب ہوں ان کو سنانا ہے، اور اس کا اعلیٰ درجہ صرف صحیح خرافہ ہے، جیسا کہ برقی کا مذہب ہے، اور جہ کا ادنیٰ درجہ ان لوگوں میں سے کسی کو سنانا ہے جو اس کے قریب نہ ہوں جیسے صف میں کے لوگ، اس کے اعلیٰ درجہ اپنی کوئی حد مقرر نہیں (۱)۔

ب- جبر (آہ از بلند کرنا):

۳- لغت جبر کا معنی آہ از بلند کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "حجر بالقول" یعنی دو آہ از بلند دلا (۲)۔

(۱) ابن طبری ۲۵۹ طبع اول بلاق۔

(۲) الصحاح لسان العربیۃ مادہ (جبر)۔

## اسرار

تعریف:

۱- لغت میں اسرار کے معنی اخفاء کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَاذِ اسْرُ الْمُنْبِیِّ اِلٰی بَعْضِ اَرْوَاحِ حُلَمٰنَا" (۱) (اور وہ ہفت پرہیز کرے کے قائل ہے) جب پیغمبر نے ایک بات اپنی کسی بیوی سے چپکے سے فرمائی کہ: "اور اگر آپ کوئی چیز چھپائیں تو اسراروت اشئی" بولا جاتا ہے (۲)۔

اصطلاحی سر راز، میل معانی کے لئے بولا جاتا ہے:

الف- صرف اپنی ذات کو سنائے، کوئی دوسرا نہ سن سکے، جس کا ادنیٰ درجہ بدن کو حرکت دینا ہے، فقہاء نماز و افکار کے قول میں اس معنی کا استعمال کرتے ہیں۔

ب- کسی کو مناجات و سرگوشی کے طور پر سنائے اور دوسروں سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی راز اور اس کے انشاء میں آتے ہیں، اس کو اصطلاح (انشاء السر) میں دیکھا جائے۔

ج- اپنے فعل کو دوسرے سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی نماز و زکاۃ وغیرہ عبادت کی ادائیگی میں مستعمل ہے (۳)۔

(۱) سورۃ غفرہ ص ۳

(۲) المصباح المیزان، سان العربیۃ مادہ (سر) المصباح ص ۲۳۳۔

(۳) مرقی المفلاح ص ۱۳۸ طبع دارالحدیث شرح روض الطالب ۱۵۶۱، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرح الکبیر ۲۳۳، الفواکیر الدریعی ۲۳۱، کتاب التذکار

اسرار کا شرعی حکم:

اہل-اسرار صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے:

عبادات میں اسرار:

۶۔ سہری نمازیں: اس سے مراد دو نمازیں ہیں جن میں جہر نہیں

ہوتا۔ یعنی ظہر و عصر فرشتے ہوں یا نوٹس، ورود کی نقل نہازیں۔

ثانویہ کتابچہ اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق ان میں ہر از مستحب

ہے، اور دوسرے قول کے مطابق مشدوب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک

واجب ہے، اور ان نمازوں کو سری اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دن کی

تمازیں ہیں، اور حدیث میں ہے: ”صلاة النهار عجماء“ ( )

(دن کی نمازیں گونجی ہیں)، یعنی ان میں ایسی قرات نہیں جو سنی

جائے، اس حکم میں امام و منفرد یکساں ہیں، اور غیر منفرد کے نزدیک

مقتدی کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حنفی کے نزدیک مقتدی پر کُتبات نہیں

$$\mathcal{L}(P) \subseteq$$

اقوال نماز میں اسرار:

الف- تکبیر تحریر:

۷۔ امام کے لئے امت پر جو تکلیفیں نہایت خوب ہے یہ مقدمہ می سن

اور اسطحا پنے مرہم والے آدمی کو سنا ہے، اس کے اہل درجہ

کی کوئی حد نہیں (۱)۔ لہذا اجہڑا سمر اس میں بتا رہا ہے۔

### ج- کتمان (چھپانا):

۴۴۔ کتبہ کا معنی طاب کے خد ف ہوا ہے (۲)۔

و راستہ جس کا معنی یہ ہے کہ حکومت اختیار نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے ”إِنَّ الْمُسْلِمِينَ يَحْتُمُونَ مَا أَتَيْنَا مِنَ الْآيَاتِ وَالْهُدَىٰ“

مَنْ يَتَذَكَّرْ مَا بَيْنَهُ وَالنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ

وَيَدْعُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ إِلَٰهَ الَّذِينَ قَبَلُوا ۚ وَاصْلَحُوا ۚ وَبَشِّرُوا ۚ

فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۳) مے شک

جو لوگ چھاتے ہیں اس تہ کو جو ہم کھلی ہوئی نشانیاں اور رہائش میں

سے مازر کر چکے ہیں بعد اسی کے کہ ہم اسے لوگوں کے لئے کتاب

(ہی) میں دل جکے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان کو لعنت کرتا ہے

وہ ان پر عنت کرے؛ لے عنت کرتے ہیں، بالآخر جو لوگ تو نہیں

وہ بہت بوجھ میں اور خام کڑی، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں ان کو

مشاورہ کی صورت میں مقررہ ہوئے ہیں۔

حضرت ابوالحسن (ع)

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

د-۱ خفء (پیشہ رکھنا):

۵- حق، لغت و اصطلاح کے اعتبار سے اس امر کی معنی میں ہے۔

البتہ، خفاء کا غالب استعمال اشغال میں اور اسرار کا اکثر استعمال

اقوال میں ہوتا ہے ہو کیسے اصطلاح (اختفاء)۔

( ) فتح القدیر ۱/ ۲۸۸، ۲۸۹، بشرح و توضیح الطالب من اسی الطالب ۱/ ۱۵۶ طبع

المكتبة الإسلامية، نحو: كبروا في ١/ ٢٣٢، ٢٣٣، كشاف الفتاوى ١/ ٢٢٢

صلى الله عليه وسلم

۳۳

جو اس کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اسے سر اُڑھنا مسنون ہے، جبر مکروہ ہے، لیکن جبر سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی۔  
یہی (استفتاح)۔

ج- تعوذ (اعوذ باللہ پڑھنا):

۹- خود اللہ کو ثنا کی طرح آیت پڑھا جائے (نہیں) (نہیں) (نہیں) ایک ہی قول ہے (۱)۔

۱۰- ہر رکعت کے شروع میں غیہ مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا:  
۱۰- نماز میں بسم اللہ کہنا حنفی و حنبلیہ کے نزدیک سنت ہے، اور شافعیہ کے نزدیک واجب ہے، مالکیہ مشہور قول کے مطابق نوافل میں بسم اللہ کو مکروہ کہتے ہیں، "نوافل میں بغیر کسی کراہت کے جو رکعت کے قائل ہیں (۲)، حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک اسے آیت پڑھنا مسنون ہے، اور شافعیہ کے نزدیک بسم اللہ میں جبر یا سرکشیست قرائت کے تابع ہے، اور اس کی تفصیل اصطلاح (سلسلہ) میں ہے۔

ہ- قرأت فاتحہ:

۱۱- امام احمد رضا رحمہ اللہ میں سورۃ فاتحہ پڑھیں گے، یہی طرح حرمی مارمل کی تیسری اور چوتھی رکعتوں کا حکم ہے، اور جو مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کے

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۳۲۰، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳

پہلے تمام رکعتوں میں فاتحہ پڑھے۔  
 حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک جہری نمازوں میں منفہ، کو فاتحہ کے پڑھنے پر پڑھنے کا اختیار ہے، وراثہ ثانیہ کے نزدیک جہر مستحب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک وہ کے وقل میں آیت پڑھنا واجب ہے، وراثہ ثانیہ وراثہ ثانیہ کے نزدیک جہر مستحب ہے، اور جہری نمازوں کی قضا، ترتیب میں کی جائے تو آیت قراءت کی جائے لی، بن قدامت نے صریحت کی ہے کہ اس میں ہی کا اختلاف معلوم نہیں ہوتا، اور اگر جہری نمازوں کی قضا میں پڑھے، وہ امام ہو، حنفیہ وراثہ ثانیہ کے نزدیک جہر واجب ہے، اور ثانیہ کے نزدیک آیت پڑھے، حنبلیہ کے وقول میں، اور جمعہ و عیدین اور استسقاء میں قراءت جہر کی جائے (۱)۔

ز- رکوع کی تسبیح:

۱۳- تسبیح بالاتفاق ہر مسنون ہے (۲)۔

ح- رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے "سمع اللہ لمن حمدہ" اور "ربنا لک الحمد" کہنا:  
 ۱۴- امام "سمع اللہ لمن حمدہ" جہر کہے، اور تمام لوگ سر "ربنا لک الحمد" کہیں۔

ط- سجدوں کی تسبیح:

۱۵- نمازی امام ہو یا مقتدی یا منفرد تسبیح سر کہے، اور اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان "کار، پلا" اور ہر تشہد، رسول اللہ ﷺ پر درود، "آرا شمار میں، عاویں کا بھی یہی حکم ہے۔  
 ۱۶- سلام امام روبرو سے کہے گا، "و مقتدی منفرد آہستہ نہیں گے۔

خارج نماز میں تہود و بسملہ سر کہنا:

۱۶- تہود کو جہر یا سر پڑھنے میں فقہاء، ترتیب کی مختلف آراء ہیں:  
 الف- ثانیہ کا قول، امام احمد کی ایک روایت اور امام قرطبی کے

و- امام مقتدی، و منفرد کا آمین کہنا:

۱۲- حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک آمین سر "وراثہ ثانیہ" حنبلیہ کے نزدیک جہر کہی جائے۔ سر آمین کے قائل فقہاء، استدلال کرتے ہیں کہ یہ دعا ہے، وراثہ ثانیہ میں اصل سر ہے، جیسے تشہد۔

جو فقہاء جہر کے قائل ہیں، استدلال ہے کہ "ان الیہ ترجعون" قال: آمین و رفع بها صوته" (۲) (بی ﷺ) نے آمین بلند آواز میں کہی، نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے امام کی آمین

(۱) ابھی ۱۱۰ طبع المباحث، مرقی اصلاح ۱۵۳ طبع دارالایمان، المہذب ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹



زکاۃ کو قبول نہیں کرے گا (۱)۔

### صدقات مافلہ:

۱۸- حنیف مالکیہ، ثانیہ، و حنبلیہ فرماتے ہیں کہ صدقات مافلہ میں خفاء ظہار سے افضل ہے، اسی لئے انہی صدقہ دینے والے کے لئے خفاء مسنون ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اِنْ تَبَدُّوا الْمُدْقَاتِ فَعَمَّا هِيَ، اِنْ تَخْشَوْهَا وَاَوْثَقُوهَا الْمُعْرَاءُ فَبِئْسَ خَيْرًا لَّكُمْ، وَيُكْفَرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ" (۲)۔ (۳) رقم صدقات کو ظاہر کر، جب بھی اچھی بات ہے اور گرائیں چھپاؤ، اور فقیروں کو وجہ تو یہ تمہارے حق میں امریستہ ہے۔ اور اللہ تم سے تمہارے کچھ گناہ بھی دور کر دے گا اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے۔

اور حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے: "سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله" (سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس روز چنا سایہ عطا فرمائیں گے جس روز اللہ کے سایہ کے ماہ کو کوئی سایہ نہ ہوگا)، اور ان میں سے ایک اس آدمی کو شمار فرمایا جو "تصلی بصدقة فاحمها حتى لا تعلم بيمينه ما تنفق شماله" (۳) (صدقہ کرے اور اسے اس طرح چھپی رکھے کہ اس کے دائیں ہاتھ کو بھی یہ معلوم نہ ہو کہ میں نے کیا خرچ کیا ہے)۔

یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "صاع

(۱) شرح مشکوٰۃ المصابیہ ۱/۲۰۲

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۷

(۳) حدیث: "سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله" کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور مذکورہ الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۳ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محقق ابو عبد اللہ البانی ۵/۲۵۲ طبع عیسیٰ النجفی ۱۳۷۳ھ)۔

المعروف نفی مصارع السوء وصدقة السر تطفي عصب الرب، وصلة الرحم تزيد في العمر" (۱) (بھدلی کے نام پر۔ انجام سے بچاتے ہیں، اور خفیہ طور پر صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو بخند کرتا ہے اور صدقہ رحمت ربانی عمر کا ریزہ ہے)، اور اس لئے بھی کہ اس طرح پر صدقہ کرنے سے صرف اللہ تعالیٰ کی رضا منہ ہوئی ہے۔ دین دباس فرماتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے خفیہ طور پر نفس صدقہ کرنے کو عظیمہ صدقہ پرستہ مافضل بنایا ہے" (۲)۔

### قیام میل:

۱۹- حنیف، حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ رات کے نو فل کی قرأت میں حرمہ دونوں کا اختیار ہے، البتہ اگر خیر سے قرأت میں مشاغل ہوں تو یہ اس کے پاس کوئی شمس قرأت سن رہا ہو یا اس سے متفقہ اور رہا ہو تو حرمہ افضل ہے، اور اگر اس کے پاس کوئی تبہ پڑھ رہا ہو یا اس کی قرأت

(۱) حدیث: "صنائع المعروف نفی مصارع السوء" کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابوالمہدی مرفوعاً کی ہے، فقہی کے کہا کہ اس کی سند حسن ہے، البانی نے تقریباً ان ہی الفاظ کے ساتھ بیان کر کے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور اس کو مسکری طبرانی، قدس سرہ، اور دیگر مفسرین نے منسوب کیا ہے (مجمع الزوائد ۱۵/۱۵۱ طبع کردہ مکتبۃ القدسی، مجمع الجامع البیروتی طبع البانی ۳۰/۲۳۰ طبع کردہ مکتبۃ الاسلامی)۔

(۲) طبری نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا الصَّلٰتُ كَيْفَ حَقَّتْ لَهَا تَعْلَمُوْهَا وَاَوْثَقُوْهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ" کی تفسیر کرتے ہوئے ابن عباس کے نزدیک روایت علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس کے طریق سے کی ہے حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے مرسل بیان کیا ہے انہوں نے حضرت ابن عباس کو دیکھا تھا کہ یہ تفسیر طبری ۵/۵۸۳ طبع دار المعارف مصر، تفسیر ابن کثیر ۱/۵۷۳ طبع دار لادیس، تقریب ابوہریرہ (۳/۳۹۲) اور دیکھتے عراقی (۸/۸۹۳) ۳۹۰، المہربانی نے فقہ امام الشافعی ۱/۱۸۳ طبع دار المعارف قلیبی و مصر ۳۰۲، ۳۰۵، ۳۰۴ طبع الجامع احکام القرآن القرطبی ۳/۳۳۲، کشف القناع عن مشن القناع ۲/۲۶۶ طبع مصادیق الحق ۱۳۷۳ھ۔

بند ہونے سے کسی کو پریشانی ہو تو نہ پہلی ہے، اور اگر وہاں باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو جس صورت کو چاہے اختیار کرے (۱)۔ عبد اللہ بن ابوقیس غفر ماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ قرأت کس طرح فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ”کل ذلك كان يفعل، وبما نسوء، وبما جهر“ (۲) (آپ ﷺ ہر صورت کو اختیار فرماتے تھے کبھی قرأت نہ فرماتے اور کبھی جہراً)۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں: ”كانت قراءاة النبي ﷺ بالليل يرفع طورا، ويخفض طورا“ (۳) (رات کثرت میں آپ ﷺ کبھی بلند فرماتے، کبھی پست)۔

ملاحظہ کیجئے کہ رات کے وقت میں جہر مستحب ہے اور دوسرے بخل ہے، یہ تک رات کی نماز تا ایک اوقات میں ہوتی ہے تو قرأت کرنے والا زور سے پڑھ کر گزرنے والوں کو متنبہ کرتا ہے، اور قرأت کو سن کر کنار جو بھولتا تھا کرتے ہیں اس کا اللہ بیشہ نہیں ہے، کیونکہ رات کو کثرت بیشہ سونے وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں، جب کہ رات میں یہ نہیں ہوتا (۴)۔

(۱) انصاری ۱۳۹۲ طبع المباحث کتب الانتاج ۲۲۲ طبع مصر، ابن ماجہ ۳۵۸

(۲) حضرت عبد اللہ بن ابی قیس کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے صاحب مصنفی نے کہا ہے کہ اس کو پانچ حضرات نے روایت کیا ہے احمد بن حنبل، ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ شکاکی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (تحتہ ۱۱۲۲ حوزی ۵۲۸) تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ بیروت طبع ۱۳۸۳ھ ۱۹۶۳ء

(۳) حدیث ”كانت قراءاة رسول الله ﷺ بالليل يرفع طورا، ويخفض طورا“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور حدیث پر منذری نے شکوت فرمایا ہے اور عبد القادر داؤد نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (موسم المجرود ۵۰۹ طبع لبنان، جامع اصول تحقیق عبد القادر داؤد ۵۷۱ ۵۷۲ تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ بیروت)۔

(۴) ابو کاندو ۲۳۳ طبع دار المعرفہ

ملاحظہ کیجئے کہ میں کہہ رہا ہوں کہ ”طیہ کی نمازی وغیرہ کو تکلیف نہ ہو“ رات کے وقت میں مطلقاً جہر کی درمیانی صورت اختیار کرنا مستحسن ہے، لیکن تراویح میں جہر یا جائے، اور درمیانی صورت سے مراد یہ ہے کہ اپنی بات کو نہ کا جو ادنیٰ درجہ ہے اس سے زیادہ آواز ہو لیکن اس زیادتی کی آواز قریبی لوگوں تک نہ جائے، اور اس میں مناسب بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ کبھی جہر کرے، کبھی سر نہ کرے (۱)۔

نماز سے باہر کی دعائیں اور ذکر:

۲۰۔ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ فرماتے ہیں کہ دعائیں اور اذکار میں عموماً جہر کے عمارے ہر افضل ہے، چنانچہ حنفیہ و مالکیہ کے ایک ال میں یہ سنت ہے، اور شافعیہ کے ایک مستحب ہے، یہ تک اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادعوا ربکم تضرعاً وحمیة“ (۲) (پنے پروردگار سے دعا کرو، مائری کے ساتھ، ہرچہ کہ چاہو)۔ اس سے مراد یہ ہے کہ دعا کرنا کہ ریا سے حفاظت رہے، اسی پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت زکریا کی تعریف فرمائی، ان کے متعلق ارشاد فرمایا: ”ادعنا یدہ ربہ مداء حمیة“ (۳) (کامل ذکر ہے) وہ وقت جب انہوں نے اپنے پروردگار کو خفیہ طور پر پکارا۔ نیز اس لئے کہ سر اغلاص کے زیادہ قریب ہے، اور حدیث میں ہے: ”خیر الذکر الخفی“ (۴) (بہترین ذکر وہ ہے جو خفی ہو)۔

(۱) جامعہ النجاشی علی شرح النجاشی ۲۹۱ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۲) سورہ اعرافہ ۵۵۔

(۳) سورہ نجریم ۳۔

(۴) حدیث ”خیر الذکر الخفی“... کی روایت احمد و ابو یعلیٰ نے حضرت سعد بن مالک سے مرفوعاً کی ہے اور ابن حبان نے سعد بن ابی وقاص سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے اور دونوں سندوں میں محمد بن عبد الرحمن بن یسیر ہیں جنہی نے کہا ہے کہ ابن حبان سے ان کی توثیق کی ہے، اور اس میں





## اسراف

مانند ہے، اگر کسی نے سرفاظ طاق بول کر اپنی بیوی کو طاق دی، تو وہ طاق صریح ہو یا کنائی، لیکن مذکورہ طریقہ پر اس کے تمام شے اس میں موجود ہوں تو اس کی طاق و نفع ہو جائے گی، اور اس پر اس کے ثبات مرتب ہوں گے، ورنہ اس کے تمام شے اس پر پورے نہ ہوں تو طاق و نفع نہ ہوگی، مثلاً صرف دل میں سوچ لے اور اپنی ذات کو سنانے کی حد تک بھی تلف نہ کرے یا اپنی زبان کو حرکت نہ دے۔

علاوہ انہیں، لکچہ کا کہنا ہے کہ دل میں کلام سے طاق کے لڑم کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً کوئی اپنے دل میں کہے کہ تجھے طاق ہے، ورنہ کے برعکس مستند قول طاق کا لازم نہ ہوتا ہے (۱)۔ ورنہ طاق میں جو تعمیل ہے وہی طاق کے استثناء میں ہے۔

## اسراف

### تعریف:

۱- لغت میں اسراف کا ایک معنی اعتدال سے تجاوز کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "اسرف فی مالہ" یعنی اس نے اعتدال سے زیادہ خرچ کیا اور مال کو غیر محل میں خرچ کیا، اور کہا جاتا ہے "اسرف فی الکلام، و فی القتل" یعنی کلام، قتل میں فراہ و زیادت کی۔ جس اسراف سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ممانعت میں خرچ کرنا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ (۱)۔

اصطلاح شرع میں قلیوبی کے بیان کے مطابق اسراف کے اصطلاحی معنی میں ہیں جو اس کے لغوی معنی ہیں، یعنی حد سے تجاوز کرنا۔ اور بعض علماء نے اسراف کے استعمال کو نفقہ اور کھانے کے لئے خاص کیا ہے۔ اعریفات میں جرجانی لکھتے ہیں کہ اسراف نفقہ میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف یہ ہے کہ انسان وہ چیز کھائے جو اس کے لئے حلال نہ ہو، یا حلال چیز کو اعتدال، مقدار، حد و مراد سے زیادہ کھائے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف مقررہ مقدار سے تجاوز کرنا ہے، لہذا اسراف حقوق کے معیار سے ماہیت قائم ہے (۲)۔



(۱) مع القیمہ ۱/ ۲۸۹-۲۸۸، مرقی الملاح ۱/ ۱۹، شرح روضی الطالب من اسی الطالب ۱/ ۱۵۶، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المذاکر الدولی ۱/ ۲۳۱، طبع دار اسراف، المشرع المکیر ۲/ ۸۵، تہذیب الفروق و التواضع لاسید فی السراہ العبدیہ بر حاشیہ الفروق لقرنی ۱/ ۳۹۰-۵۰، المسالک المکسر، طبع دار اسراف، شرح در تانی علی مختصر فلیل ۱/ ۹۹، کتاب الفتناء عن شمس طاق ۱/ ۲۳۲، طبع الناصر عدو۔

(۱) لسان العرب، المصباح المکیر: ۵۰ (سراف)۔

(۲) اقلیو ۱/ ۲۳۸، ابن ماجہ ۵/ ۸۳، اعریفات للمرجانی۔

## اسراف ۲-۳

۱۔ اسراف: کفار کا کتاب کر کے حد سے تجاوز کرنا ہے، اور ان سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا" (۱) (۲) سے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں کو اور اپنے معاملہ میں ہماری ریوالتی کو بخش دے۔

متحدہ الفاظ:

سرف-تقتیر:

۲۔ تقتیر اسراف کے مقابلہ میں آتا ہے اور اس کا معنی تقصیر (کی کرنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْسُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامٌ" (۳) (۴) اور وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ بخلی کرتے ہیں، اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے۔

ب-تہذیر:

۳۔ تہذیر بے اعتدالی سے مال کو خرچ کرنا کہتا ہے، اسی سے عیسیٰ بننے کے لئے لفظ "بذّر" بولا جاتا ہے۔

۴۔ ورنہ یہ ہے کہ تہذیر مال کو اسراف کرنا، اور فضول خرچ کرنا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْذُرُوا مَالَكُمْ سَرِيعًا" (۳) (۴) اور مال کو فضولیت میں نہ خرچ کرو۔ بعض لوگوں نے کہا کہ تہذیر صرف معاصی میں مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔

بعض فقہاء تہذیر کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ تہذیر مال کے حق میں اچھا معاملہ نہ کرنا، اور مناسب جگہوں میں صرف کرنا ہے، لہذا نیکی کے کاموں میں مال خرچ کرنا تہذیر نہیں ہے، اور ایسے نہیں

کھانوں میں خرچ کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے۔ اس وفاق کے مطابق تہذیر اسراف سے خاص ہے، اس سے کہ تہذیر مال کو نہ صرف حد سے زیادہ یا معاصی میں، بلکہ مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور اسراف اس سے عام ہے، اس سے کہ اسراف حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں، خود مال میں ہو یا غیر مال میں، اور حکام اور قتل وغیرہ میں اسراف کے لئے بھی لفظ اسراف کا استعمال کیا جاتا ہے۔

۵۔ ان علماء نے اسراف و تہذیر کے درمیان ایک امر کی حیثیت سے فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں: مشہور ہے کہ تہذیر اسراف ہی کے معنی ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے، وہ یہ کہ اسراف: مناسب جگہ پر نہ صرف حد سے زیادہ خرچ کرنے کو کہتے ہیں، اور تہذیر غیر مناسب جگہ میں صرف کرنے کو کہتے ہیں (۴) (۵)، اور نہایت اہتمام میں بھی مادی سے نقل کرتے ہوئے ہی کے مشابہت یا ہے کہ تہذیر مواقع حقوق سے ماہ آتف ہونا ہے، اور صرف حقوق کے معیار، مقدار سے ماہ آتف ہونا ہے (۳)۔

ج-سرف:

۶۔ سرف عقل کی خست، کم عقلی، اور ضعف کو کہتے ہیں۔ ۷۔ سرف عام مال کو بیعت، عقل کے مقتضی کے خلاف تلف کرنے اور ضائع کرنے کو کہتے ہیں، بعض فقہاء نے اس کی تعریف خرچ میں تہذیر، اسراف سے کام لینے سے کی ہے، چنانچہ بلخ اسراف میں ہے کہ سرف تہذیر ہے، اور اسکی اصطلاح میں ہے کہ: سرف سرف کو کہا جاتا

(۱) الوجہ لغوی ۱/۱۷۱، المشرع المفسر ۳/۳۸۱، ابن ماجہ ۵/۳۸۳، التلخیص المستوطب علی المہذب ۸/۸۸، تفسیر کشاف ۶/۶۸، تفسیر قرطبی ۲/۲۰۱، ۱۹۳/۲۰

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۸۳، التلخیص المستوطب ۸/۸۸

(۳) نہایۃ النکاح ۳/۳۵۰-۳۵۱

(۱) سورۃ آل عمران ۱۳۷

(۲) سورۃ فرقان ۶۷

(۳) سورۃ اسراء ۲۶

## اسراف ۵

انسانی کے لئے ایک درم یا ایک مد بھی خرچ کرے تو وہ اسراف کرنے والا ہوتا (۱)۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اسراف جس طرح شر میں ہوتا ہے اسی طرح خیر میں بھی ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے، اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرماں ہے: "وَأَوْسَوْا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا" (۲) (اور اس کا حق (شرعی) اس کے کانٹے کے اس "سرفیہ کر" اور اسراف مت کرو)۔ مطلب یہ ہے کہ اپنا پورا مال اسی سرفیہ ہو کر نہ بیٹھ جائے، اور روایت ہے کہ ثابت بن قیس بن ثمال نے کجور کے پانچ سو درختوں کے توڑے ہوئے چال کو خرچ کر دیا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے "روزانہ" میں چھوڑا تو خدا کو رجا لا آیت مازل ہوئی (۳)۔

اور کہا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت معاذ بن جبل کے اسی طرح کے واقعہ میں مازل ہوئی۔

اسی طرح اگر اسراف مباحات میں ہو تو اس کا حکم اس پر ہوتا ہے، اور اگر منکرات یا مباحات، یا حق، عقوبات کے مستحق میں ہو تو حکم طبعیہ دیتا ہے، ان اقسام کی تفصیل فقہاء میں یہی ہے۔

۱۔ اصل یہ ہے کہ سرفیہ ہذا اسراف کا سبب ہے، اور وہ دونوں سرفیہ کا نتیجہ ہوتے ہیں جو جانی نے افریحات میں جو بیان کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، ورنہ مانتے ہیں: سرفیہ ہذا کبھی ہے جس سے غضب یا خوشی کی حالت میں انسان وہ چار ہوتا ہے اور یہ سے عقل و شریعت کے تقاضہ کے خلاف کام پر آمادہ ہوتی ہے۔

دستور المعاش میں وضاحت سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے، وہ کہتے ہیں: مسیئرتی عادت شرعی میں تہذیب و اسراف سے کام لیتا ہے، اور اس فرق کی تائید قناعت کے غوی معنی سے بھی ہوئی ہے کہ قناعت نہ محنت عقل کا نام ہے۔

اس وضاحت کے مطابق قناعت و اسراف کے مابین سبب و مسبب کا تحقق ہے (۴)۔

## اسراف کا حکم:

۵۔ اسراف کی تعریف سے واضح ہو گیا کہ اسراف کا حکم اپنے تعلق کے اعتبار سے بدل جاتا ہے، بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نیکی، خیر و برہنہ کی کاموں میں مال کے زیادہ خرچ کرے کو اسراف نہیں کہا جاتا، اسی لئے اس کی ممانعت نہیں ہے۔ اور معاشی، رکشی، نامناسب امور میں مال کو صرف کرنا اسراف و ممنوع ہے، خود مال قلیل ہی صرف کیا جائے۔

مجدد سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اگر کسی کے پاس حل اوقیتیں کے برسر ہوں اور وہ سے اللہ تعالیٰ کی سعادت میں خرچ کر دے تو اسے اسراف کرنے والا نہیں کہا جائے گا، اور اللہ تعالیٰ فی

(۱) المصباح المہیر، ابن ماجہ ص ۹۲/۵، دستور المعاش ص ۱۱، العظم المستطاب علی المہذب ص ۳۸/۱، شرح المہذب ص ۹۳/۵، فتاویٰ البندیہ ص ۶۶/۵، ص ۳۳/۱، اسی المطالب ص ۲۰۵/۲، فتاویٰ ص ۳۰۰/۲۔  
(۲) سورۃ الاحقاف ص ۱۴۱۔  
(۳) تفسیر القرطبی ص ۱۱۰، التفسیر مع الشرح الکبیر ص ۶۲/۲۔  
(۴) ص ۲۵۹/۲۔

(۱) تفسیر القرطبی ص ۱۱۰، اور اسی میں ہے کہ مشہور قول "خیر میں کوئی اسراف نہیں" اس شخص کے قول کا جواب ہے جو یہ کہے "اسراف میں کوئی خیر نہیں" اور یہ خاتم طائی کا قول ہے و فقہاء کے کلام میں یہاں رد کیا ہے شرح الموطا میں اسی طرح ہے۔ ۲۰۵/۲، تفسیر القرطبی ص ۱۱۰/۲۔  
(۲) سورۃ الاحقاف ص ۱۴۱۔  
(۳) تفسیر القرطبی ص ۱۱۰، التفسیر مع الشرح الکبیر ص ۶۲/۲۔

اسراف

یہ بھی جانتے لے اس کی بابت مقصود نہیں ہے۔

تیس مرتبہ سے زائد کے عمر و ہونے پر فقہاء نے حضرت عمرؓ بن  
 شعیب کی حدیث سے استدلال کیا ہے عمرؓ بن شعیب آپؐ والد  
 سے ”اروہ لپے“ سے نقل کرتے ہیں: ”فی رجلا نماہ صلیٰ علیہ وسلم“

فقال: يا رسول الله كيف الظهور؟ فدعا بماء في إناء  
 فغسل كفيه ثلاثاً، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل ذراعيه  
 ثلاثاً، ثم مسح برأسه، وأدخل أصبعيه السباحتين في  
 أدبيه، و مسح يابهاميه على ظاهر أدبيه، وبالسباحتين  
 باطن أدبيه، ثم غسل رجله ثلاثاً ثلاثاً، ثم قال: هكذا  
 الوضوء، فمن زاد على هذا فهو شقص فقد أساء وظلم" أو  
 "ظلم و أساء" (۲) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس  
 آ کر کہا کہ اے اللہ کے رسول پاکی کی کیا کیفیت ہے؟  
 آپ ﷺ نے ایک برتن میں پانی مٹایا۔ اپنے دونوں ہاتھوں کو  
 "سوں تک تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے چبڑ کو تین مرتبہ پھر کھسک  
 اپنے دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر اپنی

(۱) نہایت مختصراً ۱۷۳ء، اپنی جاہدین اور ۹۰، الذوقی اور ۱۰۱، ورس کے بعد کے صفحات، اشقی ۱۷۳، ورس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ۴۸۱ رحلا لقاہ علیہ السلام، یا رسول اللہ کہہ  
الطہور ۴۹ کی روایت ابو داؤد، نسائی، ابن خزیمہ و ابن ماجہ سے  
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مختصر کی ہے مذکورہ الفاظ ابو داؤد کے  
ہیں۔ جامع ابن حجر نے کہا ہے کہ اس کے من مروس شعیب بن یسیر بن جعدہ کے  
واسطے سے موطا و مختصر احمد صحیح طریق ہیں۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی ایک  
جماعت نے عمرو بن شعیب کی حدیث سے لٹاؤ کو ترک کیا ہے، اور بعض نے  
اسے من کو اختیار لیا ہے عبداللہ بن ابی داؤد نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے  
(معون المعبود ۱/ ۵۱-۵۲ طبع کتب سنن، ۱/ ۸۸ طبع مکتبہ امیر یہ  
ازیر ۱۳۳۸ھ سنن ابن ماجہ شریف محمد قزوینی رحمہ اللہ ۱/ ۱۶۱ طبع عیسیٰ  
۱۳۷۲ھ جامع الاصول ۱/ ۱۶۱ تصحیح کردہ مکتبہ المدینہ، ۱/ ۱۶۱ طبع  
۸۳)۔

## طاعات میں اسراف

ول۔ عبادت بدنہ میں اسراف:

غ- وضو میں صرف:

۱۹۹۱ء میں پاکستان میں

پہلی حالت: اعضا کو بار بار دھونا:

۶۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت فرمائی ہے کہ اعضاء تین بار تک دھوا مسنون ہے (۱) مفتی میں ہے کہ اعضاء وضو کو ایک یا دو مرتبہ دھوا کافی ہے، اور تین مرتبہ افضل ہے (۲)، اور امام مالک کے مذہب میں مشہور ہے کہ دھیری اور تیسری مرتبہ دھوا فضیلت ہے (۳)۔

لہذا، اعضاء کے تین مرتبہ دھونے کو اسراف نہیں کہا جائیگا، بلکہ دو مسنونہ مندوب ہے۔ البتہ اعضاء کو تین مرتبہ چورے طور پر دھوئے کے بعد مزید دھونا صحیح اور مستحب ہے، تاہم یہ امر قابلہ کے نہ ایک ضرر ہے۔ اور مذہب مالکیہ میں بھی رنج ہے۔ اس لئے کہ یہ پانی میں اسراف ہے۔ اور مالکیہ کا، اس قول سے مانعت کا ہے۔

کمر بستہ اس صورت میں ہے جب کہ پانی مملوک یا مباح ہو۔  
 اور کمر پانی پانی کی حاصل کرے، والوں پر موقوف ہو (اسی حکم میں مدارس کا  
 پانی ہے) تو اس میں تین مرتبہ سے زیادہ دھوا بالاتفاق حرام ہے، اس  
 سے کہ اس ریوادی کی جارت نہیں ہے، یہ نیک و دشتی طور پر مصو  
 کرے والوں کے سے موقوف ہے اور انہیں کے لئے رکھا جاتا ہے،

(۱) شرح معجم القديم، ۳۰، المجلد الحادی عشر، کتاب الفتن  
- ۵۶ -

(۴) بعضی مصنفان ۱۳۰۰

٣ الدخولي / ٩ -



## اسراف ۸

ہو جائے (موتا تھا) اور وضو کے پانی کی کوئی حد نہیں، بین اسراف یعنی پورے وضو کو دھوا کر دینا ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وضو کے مستحبات میں سے پانی کا کم استعمال کرنا ہے بین اس کی کوئی حد نہیں ہے۔ اور جن فقہاء نے اسے پانی کی قید لگائی ہے کہ پانی چپکنے یا بہنے کے نام مالک نے ان کے قول پر نکتہ کی ہے، مطلب یہ ہے کہ وضو سے پانی بہنے کا تکرار کرتے ہیں، نہ کہ وضو کے دہرے کا کیونکہ وضو پر پانی تو ہمارا ضروری ہے، ورنہ بغیر سیانہ کے وضو صرف مس ہوگا، آدمی کے حق میں جو مقدس مکان ہو اس کا لحاظ ضروری ہے، اور مقدس رضاعت پر اضافہ بدعت و اسراف ہے۔ اور اگر کسی نے صرف تنی مقدس پر کتھا، یا جو اس کے لئے کافی ہو اس نے سنت کی، البتہ جو شخص قلیل پانی سے پورے طور پر دھوے یا پھر قادر ہو اس کے سے قلیل پانی ہی استعمال کرنا مقبول ہے، اور بار بار سہاٹ سے زیادہ پانی استعمال نہ یا حائے (۲)۔

حنفی کے نزدیک اسراف کا معیار یہ ہے کہ پانی کا استعمال شری ضرورت سے زیادہ ہو، اور شافعی کے دیکر یہ ہے کہ تقیر و اسراف کو ترک کرنا سنت مکرہہ ہے، تقیر یہ ہے کہ تر ہوئے کی حد کے قریب پہنچ جائے، اور پکا طہ نہ ہو، اور اسراف یہ ہے کہ شری ضرورت سے زیادہ ہو۔ اس وضاحت کے مطابق دھو کرتے ہوئے پانی کے استعمال میں اسراف مکرہہ تحریمی ہوگا، جیسا کہ صاحب الدار نے اس کی صراحت کی ہے، لیکن ابن عابدین نے اس کے مکرہہ تحریمی ہونے کو رنج کہا ہے (۳)۔

پانی میں اسراف کی کرہت پر فقہاء نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی

حدیث سے استدلال کیا ہے: ”فی رسول اللہ ﷺ مؤ بسعد وهو بوضوء، فقال ما هذا السرف؟ فقال آفی الوضوء اسراف؟ فقال نعم، وإن كنت علی بھر جار“ (۱) (رسول اللہ ﷺ حضرت سعدؓ کے پاس سے گذرے اور وضو کر رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اسراف کیا؟ حضرت سعدؓ نے کہا: کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں خود آپ جاری نہ رہیں)۔

یہ پوری وضاحت اس شخص کے لئے ہے جس کو وسوسہ نہ ہو، اور جو وسوسہ کا شکار ہو اس کے ابتلاء کی وجہ سے اس کے حق میں یہ سب معاف ہے (۲)۔

## ب۔ غسل میں اسراف:

۸۔ غسل کی ایک سنت تین بار دھونا ہے، اس طرح کہ تمام بدن پر تین مرتبہ پوری طرح پانی بہائے، اس سے زائد اسراف مکرہہ ہے، اور غسل کے لئے کتنا پانی کافی ہے اس کی مقدار متعین نہیں، کیونکہ اشخاص و احوال کے اختلاف سے حاجت شرعیہ میں اختلاف ہو جاتا ہے، البتہ قدر کفایت یا اتمام واجب کے یقین کے بعد جو زیادتی ہو وہ اسراف مکرہہ ہے، یہ مقدار متعین ندیہ ہے، اور جو حدیث میں ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع“ (۳) (رسول

(۱) حدیث: ”أن رسول اللہ ﷺ مؤ بسعد وهو بوضوء...“ کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے۔ الزوائد میں حاکم بخیری نے کہا ہے کہ حماد بن محمدؒ اور ابن ابیہ کے ضعف کی وجہ سے اس کی اعتبار ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد و احمد ابی ۱/ ۲۷۷ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۲) انبی ۱/ ۲۲۲-۲۲۵، الموطا ۵/ ۵۸، نہایۃ الحاج ۱/ ۲۱۲، ماہب الجلیں ۲۵۸/ ۱۔

(۳) حدیث: ”کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع“ کی روایت مسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ

محمد و ابو عبد اللہ بنی ۱/ ۲۵۸ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۱) نہایۃ الحاج ۲/ ۳۲۔

(۲) ماہب الجلیں ۱/ ۲۵۱-۲۵۸۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۸۹-۹۰۔

## اسراف ۹

(متطعمین غلام ہو گئے) اور متطعمین سے مراد کسی کام میں مبالغہ کرنے والے ہیں۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ تمہاری رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے گھر میں پرانا رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے بارے میں معلوم کرنے گئے۔ سب اس کو تلبیہ پڑھتے تو وہ انہوں نے اسے قلیل سمجھا۔ اور اسے گئے کہ نبی ﷺ سے ہمارا یہ مقصد؟ کہ اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھپے تمام نادعاہد فرما دیے ہیں اس میں سے ایک نے کہا کہ میں تو رات میں بیسہ نمازیں پڑھوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں زندگی بھر روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: "انتم اللہیں فلتکم کدا وکدا؟ انا واللہ انی لا اوشاکم لعدہ، واتفاکم لہ، لکنی اصوم و افطر، واصلی و ارقد، و اتروح المساء، فمیں دعاء عن سنی فلیمس مہی" ( ) (فاد فاد باتیں تم ہی کر رہے تھے؟ تو سنو اللہ کی قسم، میں تم میں اللہ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں، اور متقی ہوں، عین میں رہ رہتی ہوں، اور افطار بھی کرتا ہوں، مار بھی پڑھتا ہوں، اور رام بھی کرتا ہوں، یہ عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، لہذا جو میری سنت سے اعراض کرے وہ مجھ سے نہیں ہے)۔

نیل لاکھار میں ہے کہ اس میں دلیل ہے کہ عبادت میں مشرک مبالغہ روی ہے، کیونکہ عبادت کی وجہ سے نفس کو تنہا دینا اور مشقت میں انا تمام عبادت کے چھوٹ جانے کا سبب بن جاتا ہے، اور اس میں سہل ہے، اور جو شخص اس میں شدت اختیار کرے گا وہ

(۱) حدیث: "انکم اللہیں لکم کدا وکدا...." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے کی ہے غلوہ الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری) ۳۰۳ ص ۱۰۲، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۲/۱۰۲ طبع عیسیٰ الخلیلی۔

اللہ ﷺ ایک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے) تو یہ اس قلیل مقدار کا بیان ہے جس کے ذریعہ عبادت سنت کی اس نگی مومن ہے، یہ مقدار لازمی ہضہ وری نہیں (۱)۔

حج - نماز و روزہ میں اسراف:

۹- انسؓ کو یہ معاملہ میں میاں نہ رہی، اور متدل کا حکم، یا نیا ہے، کہ اس عبادت میں بھی جو تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں، جیسے نماز و روزہ، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "یورید اللہ بکم الیسر ولا یورید بکم العسر" (۲) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا)۔ چنانچہ عبادت کی "انگی کا جو حکم ہے اس میں شرط ہے کہ عبادت سے زائد مشقت اور تنگی نہ ہو، اسی لئے حالت سفر میں افطار کو مباح قرار دیا گیا ہے، حاملہ، مریم، دودھ پلانے والی عورت اور ہر اس شخص پر جس کو روزہ کی وجہ سے جان کا خطرہ ہو، یا عین رکنا واجب ہے، کیونکہ افطار نہ کرنے میں دشواری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے تنگی کے ارادہ کی نفی فرمائی ہے (۳) لہذا عبادت میں اسراف و مبالغہ جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ نقل کیا گیا ہے: "هلک المستطعون" (۴)

= المنسہ ۲۵۸۱ طبع عیسیٰ الخلیلی ۲۵۸۱

( ) ابن ماجہ ۱۰۶۱، ابوداؤد ۱۰۷۱، ابوالحاکم ۲۵۶۱، ترمذی ۲۱۲۱، ابن ماجہ ۲۲۲۱-۲۲۵۱

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵

(۳) تفسیر الاحکام علیہما ص ۱۶۱

(۴) لادب الشرعیہ لاسلم ۱۰۵۲

حدیث: "هلک المستطعون" کی روایت مسلم و ابوداؤد نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، اور ابی ہریرہؓ سے "قالوا لا" کا اضافہ کیا ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۲/۲۰۵ ص ۱۰۳، ابن ماجہ ۱۰۶۱، ابوداؤد ۱۰۷۱، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

اسراف

مغلوب ہوگا، ورنہ عیت نبی قنیا و نبوت فراموش کرنے اور نیت نہ  
پیدا کرنے پر ہے۔

اس وجہ سے جنت نقباء نے صوم وصال اور صوم وصال کے مفرد ہونے کی صراحت کی ہے، رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ صَامَ النَّعْرَ فَلَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ" (۲) (جس نے صوم دہر رکھا تو اس نے نہ روزہ رکھا، نہ افطار کیا) جنت نقباء نے تمام رات کے قیام کو مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "لَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَامَ لَيْلَةً حَتَّى الصَّبَاحِ، وَلَا صَامَ شَهْرًا قَطُّ عِوَرٍ وَمَصَانٍ" (۳) (میرے علم میں نہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے کبھی کسی رات میں صبح تک قیام کیا ہو، اور رمضان کے علاوہ کبھی بھی پورے ماہ کے روزے رکھے ہوں)، ابن عابدین کہتے ہیں کہ احیاء میل کے متعلق جو

( ) فیمل لاوطارینشوکانی ۶۱/۴۳۹۔

(۲) حدیث: ”میں صام الدھر فلا صام ولا فطر“ کی روایت مسلم نے حضرت ابو ثادہ انصاری سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سئل عَنْ صَوْمِهِ؟ قَالَ لَمْ يَنْصِبْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِطْلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَبِالْإِسْلَامِ قَبْلَهُ، وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا، وَبِبَعْضِ بَعْدِهِ، قَالَ. فَبَسْمِ صَامِ الدَّهْرِ فَفَالٌ لَا صَامَ وَلَا فَطَرَ“ اور ”صام وما فطر“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور اس کو سن کہا ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ثادہ سے اسی مشہور کی روایت نقل کی ہے (صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۰۷) اور عبد الباقی ۸۱۹، طبع عیسیٰ الجلیس، تختہ الاحوذی ۳۵۵، ص ۷۷، کتاب التفسیر، سنن ابن ماجہ ج ۱ صفحہ ۱۰۷، عبد الباقی ۵۳۳، طبع عیسیٰ الجلیس،

(۳) حدیث: "لا أعلم لی اللہ ﷻ قام ليلة صبی الصبح، ولا صام شهر قط كاملاً غیر رمضان" کی روایت مسلم نے حضرت عائشہؓ کی طریل حدیث کے ضمن میں کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ "ولا أعلم لی اللہ قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة إلى الصبح، ولا صام شهر كاملاً غیر رمضان .." (الحلیث) صحیح مسلم تحقیق محمد زوہر عبد الرزاق ۱/ ۵۳ طبع عیسیٰ الحلی.

احادیث وارد ہوتی ہیں ان کے اطلاق سے استیجاب ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن انہوں نے بعض متقدمین سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کی تفسیر نصف نفل سے کرتے ہیں، اس لئے کہ جس نے نصف رات عبادت کی کو یہ اس نے پوری رات عبادت کی۔ اور اس تفسیر کی تائید حضرت عائشہؓ نے مذکور حدیث سے ہوتی ہے لہذا انشاء نصف رات کامر او ہونا رائج ہے، اور انشاء کامر ہونا حقیقت سے قریب تر ہے (۱)۔

نماز و روزہ کے اندر مباحہ کی ممانعت کے متعلق سب سے زیادہ واضح حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "دخل رسول اللہ ﷺ حجرتی، فقال: ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار؟ قلت: بلى، قال: فلا تفعل، ثم وقم، وصم وأفطر، فإن لميمك عليك حقاً، وإن لميسدك عليك حقاً، وإن لروحتك عليك حقاً، وإن لصدیقك عليك حقاً، وإن لضيغك عليك حقاً، وأن عسی أن یطول بك عمر، وأنه حسبك أن تصوم من کل شهر ثلاثاً، فذلك صیام الدهر کینه، وإن الحسنة بعشر أمثالها" (۲) (رسول اللہ ﷺ میرے گھر

(۱) ابن حلیہ بن ۱۰۶۵ھ ۲۶۱ھ تصرف کے ساتھ مجموعہ سہ ماہی کش و  
انتفاع ۱۰۶۵ھ

(۲) حدیث: ”اَلَمْ اَعْبِرْ اَنْكَ تَقُومُ الْجِلَّ وَتَصُومُ الشَّهْرَ“ کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے متعدد طرق کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے اور ایک روایت میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”اَلَمْ اَعْبِرْ اَللّٰهُ اَلَمْ اَعْبِرْ اَنْكَ تَقُومُ الشَّهْرَ وَتَصُومُ الشَّهْرَ؟“ یعنی یہ رسول اللہ قال، فلا تفعل، صم واطعم، ولم وسم، فان لمجدک علیک حماء، و ان لمجدک علیک حماء، و ان لزواجک علیک حماء، و ان لزورک علیک حماء، و ان بحسبک ان تصوم کل شهر ثلاثۃ ایام، فان یک نکر حسنة عشر اطفالها، فان ذلک صیام الدهر کفہ...“ (صحیح بخاری ۲۱۷۳، طبع استنبی، صحیح مسلم تحقیق محمد عبدالقی ۲/۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹،



## اسراف ۱۰

(آپ ﷺ نے رمضان کے اخیر عشر میں شب بیداری فرماتے تھے، اور عیدین کی راتوں میں جاگتے پر ہمارے فقہاء اتفاق ہے، واللہ اعلم۔

دوم۔ عبادات مالیہ میں اسراف:

الف صدقہ میں اسراف:

۱۰۔ صدقات واجبہ ذین کی مقدار متعین ہے جیسے زکاۃ نذر اور صدقہ فطر، ان میں اسراف کا کوئی تصور نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں شرعاً متعین مقدار کا ادا کرنا واجب ہے، ان صدقات کے وجوب کی شرائط اور واجب مقدار کا بیان ان کے مقام پر مذکور ہے۔

مستحب صدقات جو محتاجوں کو اخروی ثواب کے حصول کے لئے دیئے جاتے ہیں (۱) تو باوجود اس کے کہ بہت سی آیات و حدیث میں فقر اور مساکین اور محتاجوں پر خرچ کرنے کی اسلام میں اپیل کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ نے اعتدال و میاندوی کا حکم دیا ہے، اور اسراف کی حد تک تجاوز کرنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے کہ اسراف خود خرچ کرنے والے کے فقر کا سبب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا" (۲) (اور وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے)۔

دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْسَبْ يَدَكَ مَغْنَمًا إِلَىٰ غُنْحِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَعُومًا مَّحْضُورًا" (۳) (اور تو نہ اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لے ورنہ

تشریف لائے) فرمایا: یہ مجھے صحیح بتایا گیا ہے کہ تم پوری رات نماز پڑھتے ہو، دروں میں روزے رکھتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: میاں زندہ رہو، کچھ رات سویا رہو، کچھ رات قیام کیا رہو، کبھی روزہ رکھو کبھی افطار رہو، یونکہ تم پر تمہاری آنکھوں کا حق ہے، تم پر تمہارے جسم کا حق ہے، تم پر تمہاری بیوی کا حق ہے، تم پر تمہارے دوست کا حق ہے، تم پر تمہارے مہمان کا بھی حق ہے۔ ہوسکتا ہے کہ تمہاری عمر طویل ہو تمہارے لئے یہ مادہ تیس روزے کافی ہیں، یہ پوری زندگی کا روزہ ہے چونکہ نیکی میں مٹا ہوتی ہے)۔

ثانیہ میں سے ماموہی کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے ہمیشہ پوری رات قیام کرنا مکروہ ہے، "اور نبیاً حاکم نے اس قیام لیل اور ممنوعہ یام کے علاوہ صوم و ہر کے درمیان کیا فرق ہے کہ وہ ہمارے ہر ایک مکروہ نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ ہمیشہ پوری رات نماز پر ہٹا رکھو اور پورے بدن کے لئے قصاص دہ ہے، جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے، برخلاف روزہ کے، اس لئے کہ دن کے کھانے کی کمی رات کو پوری ہو جاتی ہے، اور اگر پوری رات نماز پڑھی جائے تو دن میں سویا نہیں جاسکتا، کیونکہ اس میں اس کے دین و دنیا کے مصالح ضائع ہو جائیں گے، یہ حکم دائمی طور پر قیام لیل کا ہے، ہر با کچھ راتوں میں قیام کرنا سو اس میں کوئی کراہت نہیں (۱)، چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان السبیۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احيا الليل" (۲)

طبع عینی الحسنی۔

(۱) المجموع ۳۵۴۳ طبع لہجریہ۔

(۲) حدیث: "ان السبیۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احيا لیل" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے بخاری کے لحاظ یہ میری "ان السبیۃ کانت اذا دخل العشر شد منورہ و احيا لیلہ و یقظ لعلہ" (فتح الباری ۲۶۹۳ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد و احمد بن ابی ۸۳۲ طبع عینی الحسنی)۔

(۱) کلیلی ۳۱۳، شرح البخیر ۳۰۳، معنی ۲۴۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) سورہ اسراء ۲۹۔

## اسراف ۱۰

سے بالکل کھول دی دے ورنہ تو ملامت زدہ، تنبیہ مست یوں بیٹھ جائے گا۔ مفسرین اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اپنی ہوس پر عیوں کی ضرورت کے ہوتے ہوئے اپنا تمام مال خرچ نہ کرے، کہ تم تصرف و خرچہ سے تنگ ہو رہے ہو، اور ہوس کی طرح ہو جاؤ، ہوسیر وہ ہوس ہے جس کی حالت تم ہو جاؤ اور وہ چلنے پر تیار نہ رہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یہ اس لئے ہے تاکہ آپ ﷺ کی یاد خاطر نہ ہوں کہ اپنے مال پر حسرت ہو بین خطاب رسول اللہ ﷺ کے ملکہ کو ہو گا کیونکہ آپ ﷺ اس لوگوں میں سے نہیں ہیں جو اللہ کے رستہ میں نہ پورا مال خرچ کرے پر حسرت ہو، اللہ تعالیٰ نے خرچ میں زیادتی اور اپنے تمام مال کو خرچ کرنے سے صرف انہیں لوگوں کو منع فرمایا ہے جن کو خرچ پر حسرت کا اندیشہ ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ہائمی احدکم بما یملک ، فیقول: ہذا صدقۃ، ثم یفقد یمسک الناس! خیر الصلۃ ما کان عن ظہور غمی" (۱) (تم میں سے کوئی اپنی ساری مالیت لے کر آ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے، پھر مجبور ہو کر لوگوں کے سامنے ہاتھ چسپاں کرتا

(۱) حدیث: "ہائمی احدکم بما یملک فیقول: ہذا صدقۃ، ثم یفقد یمسک الناس..." کی روایت ابو داؤد ابن خزیمہ واری ورحاکم نے محمد بن اسحاق کے طریق سے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے مذکورہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں۔ مذکور ہے کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں۔ صحیح ابن خزیمہ کے تحقق نے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ذہبی نے ان کی اس سختی کی ہے اور البانی نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ ابن اسحاق کو مصر سے ملا کہ مسلم نے روایت کی ہے پھر وہ کس ہیں اور اس کو انہوں نے معصی کیا ہے اس لئے اس کو حجت نہیں بنایا جاسکتا (معجم المعبود ۲/ ۵۳ طبع المکتبہ المنیر سنن ابو داؤد للترمذی ۲/ ۵۳، ۲/ ۵۳، ۲/ ۵۳ طبع دار المعرفۃ سنن دہلی ۱/ ۳۹۱، ۳۹۱ طبع دار احیاء التراث العربیہ صحیح ابن خزیمہ ۲/ ۵۸، ۵۸ طبع مکتب الاسلامی ۳۹۹، ۳۹۹ طبع دار الکتب العربیہ اردو، انجیل ۱۶/ ۳۱۶، ۳۱۶ طبع مکتب الاسلامی)۔

ہے، بہت بڑی صدقہ وہ ہے جو استفاء کے ساتھ ہو، البتہ جس شخص کو خرچ کے ہوئے مال کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے وعدہ اور اس کے عظیم ثواب پر اعتناء ہو تو مذکورہ آیت میں ایسا شخص مراد نہیں ہے۔ بہت سے بڑے صحابہ اللہ کے راستہ میں اپنے تمام مال خرچ کر دیتے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر کوئی عتاب نہیں فرمایا، اس نے کہ ان حضرات کا یقین صحیح اور اس کی بصیرت عمیق تھی۔

مندرجہ بالا آیات و احادیث کی روشنی میں فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ اپنا اور جن لوگوں کا وہ داغی طور پر خرچہ کرنا ہے اس کی قدر کفایت سے جو مال بچے وہی یہ ہے کہ سے صدقہ کیا جائے، اور جو شخص اسراف کرے اس طرح کہ جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہے ان کی مقدار کفایت میں کمی ہو جائے، یہ اپنے ذاتی خرچہ کے لئے ضروری اشیاء میں کمی ہو اور اس کی کوئی کمائی نہ ہو، تو وہ گنہگار ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "کفنی بالعموۃ ایما ان یصیع من یمولہ" (۲) (انسان کے گنہگار ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ ان کو ضائع کر دے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہے)، نیز اس لئے کہ جو اس کی پرورش میں ہیں ان کا نفقہ واجب ہے، اور تصرف نقل ہے، اور نقل کو خیر پر مقدم کرنا جائز نہیں، اور اس لئے بھی کہ اگر انسان اپنا تمام مال صرف کرے تو وہ فقیر و شرج شدہ مال کی طرف نفس کے شدید میان سے مامون میں رہتا، تو اس کا مال بھی جائے گا، ثواب بھی ختم ہوگا اور وہ لوگوں پر بوجھ بن کر رہ جائے گا۔

(۱) الاحکام للجصاص ۲/ ۶۳، الاحکام لاس العربی ۳/ ۹۲، ۹۳، تفسیر الرازی ۳/ ۳۰۔

(۲) حدیث: "کفنی بالعموۃ ایما ان یصیع من یمولہ" کی روایت مسلم و ابو داؤد نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ اس کے لفظ یہ ہیں: "کفنی بالعموۃ ایما ان یصیع عموۃ یمولہ" (صحیح مسلم تحقق محمد توفیق عبد الباقی ۲/ ۶۹۳ طبع مکتبہ المدینہ ۳/ ۵۹، ۶۰، طبع المکتبہ)

## اسراف ۱۱

جس کو پ حسن و قہل بقرہ پر صبر، اور ماتھ چھیلانے سے بچنے کا یقین ہو یہ اپنی ذات پر غناؤ کے ساتھ اپنی پیشہ کا مالک ہو، ایسے شخص کے لئے وقت ضرورت پہنچنے پر مال کو صدقہ کر دینے کی اجازت ہے، اس کے حق میں یہ امر ف نہ ہوگا (۱)۔ یونکہ روایت یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے پنا پور سار و سامان رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لا کر پیش کر دیا آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ما ابغیت لاهدک؟“ قال: ابغیت لہم اللہ ورسولہ“ (۲) اپنے گھر و لوہ کے لئے کیا چھوڑا ہے؟ ابو بکرؓ نے نما: ان کے لئے میں نے اللہ و اس کے رسول کو چھوڑ دیا ہے۔ اور یہ ابو بکرؓ کے حق میں ایک نصیحت تھی۔ یونکہ یہ کاغذیں قوی دریاں کا مل تھا، نیز وہ تجارت پیشہ و زمیندار کا رہبر رکھنے والے آدمی تھے۔

### ب- وصیت میں اسراف:

۱۱- موت کے بعد کی طرف منسوب کر کے کسی کو بطور تحری مالک بنانا یا موت کے بعد مال کا تحری کرنا وصیت ہے۔ جو شخص مال چھوڑے اس کے لئے مستحب ہے کہ مال کے ایک حصہ کی وصیت، اپنے شخص کے حق میں کرے جو اس کا وارث نہ ہو، وراثت بیعت لے اس کی نہ ہو، مگر رانی ہیں کہ وہ تہانی سے زائد نہ ہو، و تہانی سے کم ہوئے کی ترغیب ہی ہے، جو اسراف سے اور ورثاء کو ضرر پہنچانے سے بچانے کے لئے ہے (۳)۔

(۱) تفسیر المیزانی ۱۰/۲۵۱، ابن ماجہ ۱۲/۱۷۱، ابی داؤد ۱۳/۸۲۳، ابی یوسف ۳/۲۰۵، حاکم ۳/۱۱۳۔

(۲) حدیث: ”ما ابغیت لاهدک“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد نے حضرت عمر بن خطابؓ سے ایک قصہ کے ضمن میں کی ہے اور حدیث پر ابو داؤد و سنذری نے سکوت اختیار کیا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحدیث الاحادیث ۱۰/۱۶۱) فتح کردہ المکتبۃ الشریعہ، جون المعبود ۳/۵۳ طبع الهند۔

(۳) ابن ماجہ ۱۲/۵۷۱، شرح المنیر ۳/۵۷۱، ابی داؤد ۱۳/۲۷۱۔

اُمریت کا کوئی وارث ہو تو وصیت تہانی میں مانڈ ہوگی، ورنہ اجازت نہ، یہ تو اس سے زائد میں بلا لائق باطل ہوگی، اس لئے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ یعودنی عام حجۃ الوداع من وجع اشتد بی، فقلت: ای فی قد بلغ بی من الوجع، وانا ذو مال، ولا یرونی الا ابنہ، أفانصدق بثنی مالی؟“ قال لا، فقلت بالشطر؟ فقال لا، ثم قال: الثلث، والثلث کثیر نو کثیر، ایک ہی قدر و رشک انعماء خیر من ان تلذہم عالة یتکفہون الناس“ (۱) (حجۃ الوداع کے سال میری شدید تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے، میں نے کہا: میں شدید تکلیف میں مبتلا ہوں، میں مال والا ہوں، اور میرے ورثاء میں صرف ایک لڑکی ہے، کیا میں پنا دو تہانی مال صدقہ کر دوں؟ فرمایا: میں، پھر میں نے کہا: اسے تو فرمایا: میں، پھر فرمایا: تہانی صدقہ کرو اور تہانی بھی زیادہ ہے (لفظ بیه فرمایا یہ حدیث)۔ بلاشبہ اُتم اپنے ورثاء کو مالدار چھوڑ دو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو فقیر بنا کر چھوڑو، اور وہ لوگوں کے سامنے ماتھ چھیل گئے ہیں)۔

لہذا اُمریت کا کوئی وارث ہو تو وصیت کی تشریح تہانی ہے، اور انی مقدار پر غناؤ کا اتفاق نہیں ہے، البتہ تہانی سے کم ہونا مستحب ہے، نیز مستحب ہے کہ وصیت ان تہانی لوگوں کے سے ہو جو ورثہ نہ ہوں، تاکہ صدقہ کے ساتھ صلہ رحمی بھی ہو، اور صاحب المغنی نے ذکر کیا ہے کہ مالدار کو پانچویں حصہ کی وصیت کرنا افضل ہے، اور اسی کے

(۱) حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث کی روایت، ابن ماجہ ۱۰/۱۶۱، ابی داؤد ۱۳/۸۲۳، ابی یوسف ۳/۲۰۵، حاکم ۳/۱۱۳، فتح کردہ المکتبۃ الشریعہ، جون المعبود ۳/۵۳ طبع الهند۔

## اسراف ۱۲

مثل حضرت ابو بکر و حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (۱)۔  
و اگر میت کا کوئی رشتہ نہ ہو یا رشتہ ہو لیکن وہ قبائلی سے نہ ہو  
جائز ہے اسے تو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا مقام  
صحابہ (و میت) ہے۔

سوم - جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف:  
۱۲ - اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا حالت میں ممنوع ہے حتی کہ  
جہاد و قتال کے موقع پر دشمنوں سے مقابلہ کرتے ہوئے بھی چنانچہ  
مسلمان ہر حالت میں اعتدال و میاندروی کے لئے مامور ہے، اللہ  
تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَغْتُلُوا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي  
الْمُعْتَدِلِينَ" (۲) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل  
جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَلَا  
يَخْرُجُكُمْ شَتَاۗءٌ قَوْمٍ عَلٰى اَنْ لَا تَعْمَلُوْا اَعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ  
لِلتَّقْوٰی" (۳) (اور کسی جماعت کی دشمنی تمہیں اس پر نہ آتا، دیکھو اسے  
کہ تم (اس کے ساتھ) انصاف ہی نہ کرو، انصاف کرتے رہو) (ک)  
و تقویٰ سے بہت قریب ہے)۔

اسی لئے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر دشمن ان لوگوں میں سے  
ہو جن تک (اسلام کی) دعوت نہ پہنچی ہو تو اسلام کی دعوت پیش کرنے  
سے پہلے ان سے قتال جائز نہیں، دشمنی کے سببوں کو متعلق کرنا  
مکروہ ہے، اس میں کچھ تفصیل ہے، اور ان کے مقتولین کا مثلہ کرنا یا  
ان کو شدید تکلیف پہنچا کر دینا بھی مکروہ ہے (۴)۔ یہ نکتہ رسول

(۱) ابن ماجہ ص ۵۷۵، مسند احمد ص ۱۰۷، ۱۰۸، اعلیٰ بی و المشرع اخیر  
ص ۵۸۶

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰

(۳) سورہ مائدہ ۸۰

(۴) اہلبیہ ص ۲۳۲، ابن ماجہ ص ۲۲۳، خطاب ص ۵۰، ۵۱، ۵۲  
مسند احمد ص ۹۳

اللہ ﷺ کا فرماں ہے: "ابن اعف الناس لعدۃ اهل  
الایمان" (۱) (قتل میں بہترین معاملہ کرنے والے بلاشبہ اہل  
ایمان ہیں)۔

بچوں یا پاکوں کو قتل کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور نہ عورت و شیخ  
فانی کو قتل کیا جائے گا، نہ بچہ، نہ عورت، نہ اسب (عبادت گزار) کو قتل  
کیا جائے گا، یہ جمہور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک ہے اور شافعیہ کی  
ایک روایت ہے کہ یہ ایک دو جنگ میں شرکت کریں، یہ جنگ میں  
راے دے، یہ اور ذلیل سے کام لے، لے ہوں، یہ کسی ایسے طریقہ سے  
کنارہ کا تقاضا کریں، اور اس کی بنیاد جائز نہیں، یہی سرگ  
سے مارے پھر اس پر ملے دشمن نہ تو گ سے ہارنا جائز نہیں، یہ  
مقتولین کا مثلہ کرنا جائز نہیں، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
"ابن اللہ کعب الإحسان علی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسنوا  
القتلۃ وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبائح" (۲) (بے شک اللہ تعالیٰ  
نے ہر چیز میں احسان (بہترین صورت اختیار کرنے) کو لازم کیا ہے،  
لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو، اور جب تم ذبح کرو تو اچھی  
طرح ذبح کرو)۔

(۱) حدیث: "ابن اعف الناس قتلۃ اهل الإیمان" کی روایت احمد (۲۹۳  
طبع المکتبہ) ابو داؤد (۱۳۰۳ طبع عزت عید دھاس) اور ابن ماجہ  
(۸۹۳ تحقیق محمد نو اور دہلوی) نے کی ہے۔

تحقق جامع الاصول عبد القادر داؤد نے کہا ہے کہ احمد کے یہاں نکتہ  
چلہ البیتہ وغیرہ بن مقسم اسی حدس ہیں، اور خاص طور پر جب وہ محمد انیم بن  
برید سے روایت کرتے ہیں اور انہوں نے اس حدیث کی روایت انہوں سے  
کی ہے لیکن جامع کی صراحت انہوں کی ہے (جامع الاصول ۶/۱۹۲ طبع کردہ  
مکتبہ المجلد)۔

(۲) حدیث: "ابن اللہ کعب الإحسان علی کل شیء....." کی روایت  
مسلم نے حضرت عبداللہ بن ابی سہل سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد نو اور  
دہلوی ص ۵۳۸ طبع عیسیٰ الخلیف، شرح البیتہ للبحر ص ۱۹۱، ۱۹۲ طبع کردہ  
المکتب الاسلامیہ ص ۱۳۹)۔

اسراف ۱۳

گر مسلمانوں کے لئے بہتہ نبوت ان کے ساتھ مال کے بدلہ مان  
صلح کا معاملہ بنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَابِیْ جَحْوَ  
مَسْنَمٍ لَّا جُنْحَ لَہَا" (اور اگر وہ جنھیں صلح کی طرف سے (آپ کو  
اختیار ہے) آپ بھی اس کی طرف حلف جائیں)۔

ترہم مسلمان ان کا محاصرہ کر لیں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں گے، اگر وہ اسلام لے آئیں تو بہتر ہے۔ ورنہ ان پر تہذیب لازم کر دیں گے بشرط یہ ہے کہ وہ مرتد، مشرکین عرب میں سے نہ ہوں، اگر وہ اس کو قبول کریں تو عقدہ دم کی شرط کے مطابق ان کے ساتھ ہمارا معاملہ عدل و انصاف کا ہوگا، اور اگر وہ اتنا زبردیں تو ہم ان سے قتال کریں گے تا آنکہ ان پر زبردستی غلبہ حاصل کر لیں (۲)۔ ان حکام کی تفصیل اصطلاح (جہاد) اور (جزیہ) میں ہے۔

مباح چیزوں میں اسراف

سب- کھانے پینے میں صرف:

۱۳۔ بلاکت سے بچنے کے قدر کھانا چاہنا فرض ہے، اور ہیٹ بھرنے کے قدر کھانا چاہنا مباح ہے، اگر ہیٹ بھرنے سے احاطت اور وجہت کی ادائیگی کے لئے بدن کی طاقت میں اضافہ کی نیت ہو تو مندوب ہے، اور ہیٹ بھرنے سے زیادہ کھانا مکروہ ہے یا ممنوع؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، لہذا اگر اس سے آنند کے روبرو کے لئے طاقت حاصل کرنا مقصود ہو، یا یہ مقصد ہو کہ تنہا کھانے میں مہربان کو محسوس نہ ہو تو جیب بھرنے سے زائد کھانا درست ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”کُفُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِهُوا“ (۲) (کھاؤ اور پو

( سورة الفاتحة - ٦ - )

(۲) ابن ماجہ میں ۵۳۳، ۵۳۴ سے اقلیوں پر ۵۱۸، ۵۱۹، جواب الکیل

۳۳۹۵۳۳، السہ نفع ۱۰۰۰

(۳) سورۃ طہ ۱۵۱

لیکن اسراف سے کام نہ لو۔ چنانچہ انسان اس قدر رکھانے پینے کے لئے مامور ہے جس سے مقصد کی ادائیگی کے لئے تقویت حاصل ہو جائے۔ اور وہ حرام تک متعدی نہ ہو، اور قباحت میں شریعت نہ ہو، نہ اتنی زیادہ مقدار استعمال کرے کہ ضرر و رساں بن جائے جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو۔ اور کھانے پینے میں زیادتی کرے جب کہ ادائیگی میں نقل ہو وہ حرام ہے اس لئے کہ یہ کھانے پینے میں اسراف ہے نیز اس لئے کہ یہ اضافت مال اور اپنے آپ کو بیماری میں مبتلا کرنا ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”ما ملأ آدمی وعاء شراً من بطن، بحسب اہل آدم اكلات بقص صلبہ، غیاں کاں لا محالة ثلث لطعامہ، وثلث لشرابہ، وثلث لنفسہ“ (۳)

(آئی نے پیٹ سے ریا، دیر تر تن کو میں بھر، ہم کے سے چند تھے کافی ہیں جو اس کی کمر کو سیدھا رکھ سکیں، اگر ضروری ہو تو یک تہائی کھانے کے لئے اور ایک تہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے ہو)۔ آپ ﷺ نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”یہ من السرف ان قاکل کل ما اشتہیت“ (۴) (خوشامش کے مطابق نہ بچہ کا کھانا نہ شہ ہے)۔

(۱) تفسیر قرآن: ابن ارازی ۱۳/۶۲، تفسیر القرطبی ۷/۹۹، ۱۰/۹۲، آداب الشریعہ ۱/۶۵، ۲/۶۵۔

(۲) حدیث ”ماملاً آدمی وعاہ خرا من بطلہ....“ کی روایت احمد بن حنبل، بڑی نور ابن ماجہ نے مقدم ابن سعد کتب سے مرثوما کی ہے، مذکورہ الفاظ ترمذی کے ہیں، ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ الاحادیث ۵۱، ۵۲، ۵۳) فتح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ، تصنیف محمد بن ابی اسحاق، ۵۱، ۵۲، ۵۳، طبع عینی، کنگڑی ۳۷، ۳۸، ۳۹، طبع ابی ۳۷، ۳۸، ۳۹

(۳) حدیث میں "ان السرف ان فاکل کل ما اشیہ" کی روایت ابن ماجہ نے ابن عی القاط کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے۔ حافظ ابوسعید نے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ نوچ جس وواں

## اسراف ۱۳

کم کھانے کا ترغیب کے سلسلہ میں قرطبی نے نقل کیا ہے کہ (۱) رسول اللہ ﷺ کے پاس ابو حنیفہ کا رین لیتے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اکفف علیک من جشائک أباح حنیفہ، فإن اکثر الناس شبعاً فی الدنیا أطولہم جوعاً یوم القیامۃ" (۲) ابو حنیفہ اپنے آپ کو ڈکاروں سے بچاؤ، کیونکہ دنیا میں زیادہ پیٹ بھرنے والے لوگ قیامت کے دن زیادہ بھوکے رہیں گے۔

کا صلیف ہوا متفق طریقہ ہے اور صحیحی نے کہا ہے کہ یہ حدیث مگر ہے ابن ابی شیبہ سے اس کو مضبوطی میں ذکر کر کے فرمایا کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے صحیح نہیں ہے سند میں نے اسے ابن القادری کے ساتھ بیان فرمایا ہے "مس الاسراف ان ناکل کل ما اصبحت" وافر ملا کہ ابن ماجہ اور ابن ابی الدنیا نے اس کو کتاب الجوع میں بیان کیا ہے اور چلتی نے بھی بیان کیا ہے حاکم نے دوسرے متن کے ساتھ اس کی سند کو مستدرک اردیا ہے اور ابن کثیر کے علاوہ حضرات نے اسے حسن کہا ہے (سنن ابن ماجہ متفقین حرکۃ الحمد لہما فی ۱۱۲۴ طبع حبشہ الجلی، کتاب المفوضات لابن الجوزی ۳۰۳۳ طبع کردہ المکتبۃ الترغیب والترہیب ۲۰۲۳ طبع مطبعہ المدائن ۱۳۸۰ھ فیض القدیر ۲۶۱۴ طبع کردہ المکتبۃ التجار یہ کہ

(۱) المرقی ۷/۹۳۔

(۲) حدیث: "اکفف علیک من جشائک أباح حنیفہ..." کی روایت حاکم نے حضرت ابو حنیفہ سے کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اکفیت قریباً من حبز بر ولحم سمی، ثم أکبت اللہی ﷺ فجعلت الجشائک فقال ما کف من جشائک فان أکثر الناس شبعاً أکثرهم جوعاً یوم القیامۃ۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، وہابی نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ فقہ کے متعلق المدینی نے کذاب، اور عمر کے بارے میں ہانک کہا ہے۔ سند میں نے کہا کہ یہ انتہائی کمزور ہے اس میں فہد بن حوف و عمر بن موسیٰ ہیں، لیکن بخاری نے اس کو دو سندوں سے روایت کیا جن میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں، اور ابن ابی الدنیا، یحییٰ و طبرانی نے انجم الکبیر و راہم الاوسط میں اس کو بعض اصافوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ چنانچہ نے کہا ہے کہ بحکم طبرانی الکبیر کی ایک سند میں محمد بن خالد کوئی چیز جن کو میں نہیں جانتا، اور اس کے بانی رجاء بن سید ہیں۔ دہستہ رک ۱۲۱۴ طبع کردہ دارالکتب العربیہ الترغیب والترہیب ۱۹۹۴ طبع مطبعہ المدائن ۱۳۸۰ھ مجمع الخوکر ۳۱۵۴ طبع کردہ مکتبۃ القدی کہ

بھوکے رہیں گے اس مقدار میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ مالک فرماتے ہیں: کھانے پینے کو کم کرنے سے معدہ کو اس قدر ہلکا رکھنا مقصود ہے کہ اس پر کوئی ضرر مرتب نہ ہو۔ مری عبادت کے سلسلہ میں سستی نہ ہو، کیونکہ کبھی پیٹ بھر کر رہنا عبادت کی انجام دہی کا سبب ہوتا ہے تو اس وقت پیٹ بھر کر رہنا، جب ہوگا، اور کبھی اس پر ہی واجب یا تنبیہ کا ترک مرتب ہوتا ہے اگر اس کی وجہ سے جب کا ترک ہو تو حرام ہے۔ اور اگر تنبیہ کا ترک ہو تو مکرر ہے۔

نام غزلی فرماتے ہیں: ایسے نفیس کھانوں میں ماں شریفی کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے (۲)۔ اور یہ چیز (شریفی پر پابندی لگانے) کا سبب ہے جس کی مضامنت عنقریب آئے گی۔

قلیوبی نے کہا ہے کہ یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر حرام چیز میں شریفی نہ یا جائے تو سے تہذیر نہیں کہتے، اور اگر حرام میں صرف ہو تو وہ بالاتفاق اسراف و تہذیر ہے (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ یہ شغلی میں بتانا شخص کا مزید کھانا یا دینا کھانا جس سے یہ شغلی ہوتی ہو مرض پیدا کرنے اور جسم کو زہر کر کے کا سبب ہوتا ہے، اور یہ بے فائدہ دہاں کو نہایت کرنا بھی ہے، اور غزلی فرماتے ہیں: نہایت بھرنے میں کوئی مضامنت نہیں میں اسراف مکرر ہے، اور مباح چیزوں میں اسراف حد سے تجاوزی کو کہتے ہیں جو اجازت ہے (۴)۔

## ب۔ لباس و زینت میں اسراف:

۱۳۔ لباس و زینت میں اسراف ممنوع ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ

(۱) بعد الماک ۵۲۴۔

(۲) البحر المعرف ۶۱۸۔

(۳) قلیوبی ۱۰۱/۳۔

(۴) الادب المشرعہ ۲۰۰۳-۲۰۴، شرح فتاویٰ دارالافتاء ۱۴۱۔

## اسراف ۱۵

آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جمیل میں اور رائی کو پند فرماتے ہیں، بہ حق کو قبول کرنے سے انکار کرنا ہے، ورنہ لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے۔

### مہ میں اسراف:

۱۵۔ مہ یا دو متعین کرنے سے واجب ہوتا ہے یہ عقد کے درمیان واجب ہوتا ہے۔ اُس عقد میں مہ کا تقدیر یہ ہے کہ ہر اس کی مقدار متعین نہ کی جائے تو متعین مقدار ہی واجب ہے، ورنہ ہر مثل واجب ہوگا۔ اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے (۱)۔

ثانیہ: مبالغہ اور نام مانگ کی ایک روایت کے مطابق مہ کی قدر مقدار متعین نہیں، اور حنفیہ اس درمیان کو اقل مہ قرار دیتے ہیں، اور مالکیہ کا شبہ یہ ہے کہ اقل مہ شرعی، مہار کا پانچواں حصہ، یا خالص چاندی کے تین درہم ہیں (۲)۔

اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ اکثر مہ کی کوئی حد نہیں ہے (۳)۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ رَوْحٍ مُّتَكَانٍ رَّوْحٍ وَآتَيْتُمْ بِإِحْذَافٍ قَلِيلٍ فَلَا تَحْسَبُوهُ مَهًا" (۴) (اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ (دوسری) بیوی چاہنا چاہو، اور تم اس بیوی کو (مال کا) اتنا دے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی (اچس مت لو)۔)۔ قطار مالیشہ کو کہتے ہیں۔

تیسرے فقہاء نے مہ میں اسراف، نحو پر تنبیہ فرمائی ہے، فقہاء

(۱) ابن ماجہ ۲۲۹/۲، الدروقی ۲۹۷/۲، نہایۃ الحاج ۶/۳۲۸۔

(۲) الام للعاقبی ۵/۵۸، المغنی ۶/۶۸۲، الدروقی ۲/۳۰۲، ابن ماجہ ۲۳۰/۲، ۲۳۹/۲، البدیع ۲/۲۵۵، فتح القدیر ۳/۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰

## اسراف ۱۶

لئے تین اور عورت کے لئے پانچ حاق عدد سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: ”بن رسول اللہ ﷺ کھن فی ثلاثة اثواب بمایة بیض سہولہ“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کو تین سفید کپڑوں میں کفٹایا گیا جو یمن کے حصول مای گاؤں کے بنے ہوئے تھے)۔

اور رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”أعطی اللواتی غسسن ابنتہ خمسة اثواب“ (۲) آپ ﷺ نے اس عورتوں کو پانچ

(۱) حدیث: ”أن رسول اللہ ﷺ کھن فی ثلاثة اثواب بمایة بیض سہولہ“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (تبع الماری ص ۳۳ طبع استقبح مجمع مسلم تھیں محمد بن یحییٰ بن یحییٰ ۹۱۲ھ/۶۳۰ء طبع بیروت ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) حدیث: ”أن النبی ﷺ أعطی اللواتی غسسن ابنتہ خمسة اثواب“ کو صاحب نصب الریاء نے اس کو بنی اللہ کے ساتھ بیان فرمایا، اور تعاقب کرتے ہوئے نقل کیا کہ یہ حدیث ام سلمہؓ کے واسطے سے مروی ہے اور احمد و ابوداؤد نے اس کی روایت لیکن کاتب تھمیر سے بنی اللہ کے ساتھ کی ہے ”کنت فہم غسل أم کلثوم ابنة رسول اللہ ﷺ عند ولانہا، فكان أول ما أعطی رسول اللہ ﷺ الحقیق ثم مروع ثم الخمار ثم الملحصة ثم أخرجت بعد فی الثوب لآخر، فأتی رسول اللہ ﷺ جالس عند الباب معہ کلبہا یسود و یسود ثوب ثوبا“ (رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کی وفات کے بعد ان کو غسل دیے و ان میں میں بھی شامل تھی، تو رسول اللہ ﷺ نے کفن کے لئے سب سے پہلے ہمیں ازار دیا، پھر قمیص، پھر دوپٹہ، پھر چادر، پھر اخیر میں انہیں ایک دھڑے کپڑے میں لپیٹا گیا، وہ کہتی ہیں: رسول اللہ ﷺ دو بارہ کے پاس تشریف فرما تھے، آپ ﷺ ہی کے پاس کفن کے کپڑے تھے، آپ ﷺ ہمیں ان میں سے ایک ایک کپڑا دیتے جاتے تھے)۔ اس حدیث کے سلسلے میں منذری نے سکوت فرمایا ہے، حاکم نے بھی اس میں کہا کہ ابن لوطان نے نوع کی وجہ سے اس کو مطہل کیا اور کہا کہ نوع مجھ سے ہے اگرچہ محمد بن اسحاق نے کہا ہے کہ وہ قادی قرآن تھے۔ صاحب مونس استودے خادہ حدیث کی آراء پر متفق کرتے ہوئے کہا کہ اس کی سند حسن ہے جس سے استدلال درست ہے، صاحب التتبع المبرانی النساء لما جاتی نے کہا کہ اس کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۰/۱ طبع بیروت ۱۳۵۱ھ)

فرماتے ہیں کہ مہر میں شوکر وہ ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعظم النساء برکۃ“ (سب سے زیادہ برکت والی عورتیں وہ ہیں جن میں کم خرچ ہو)۔ فقہاء نے مہر میں نلوئی تھیں رتے ہوئے بیاہ کر دیں کی ہم مثل عورتوں کی عادت سے زیادہ ہو و نلو ہے، اور اس کی ہم مثل عورتوں کے اعتبار سے نلو بھی مختلف ہوتا ہے، چونکہ سو کا مہر ایک عورت کے اعتبار سے بہت زیادہ اور دوسری عورت کے اعتبار سے بہت کم ہو جاتا ہے۔

نیز فقہاء نے مہر میں اسراف کے مکروہ ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آدمی عورت کے مہر میں اپنی طاقت سے زیادہ نلو کرنا ہے جس کی وجہ سے مرد کے دل میں عورت کی دشمنی پیدا ہو جاتی ہے، اور جب مہر تازید ہو جاتا ہے کہ مرد پر اس کی نگیل مثلاً ہو جائے تو وہ دنیا وراثت میں صر سے بے چارہ ہوتا ہے (۲)۔ موصوف کی تفصیل کے سے مطالع (۳) کی طرف رجوع یا جائے۔

## تجنیف و تکفین میں سرف:

۱۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ کفن میں واجب ایک کپڑا ہے، اور مرد کے

(۱) حدیث: ”اعظم النساء برکۃ لمسوی مؤلفہ“ کی روایت احمد بن حنبل، حاکم، ابوالقاسم و یزید نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے، لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، ورنہ ہی نے اس کی تائید کی ہے باوجود اس کے کہ اس حدیث کا مدبر ابن عمرؓ پر ہے کہا جاتا ہے کہ بن کا امی بن یحییٰ بن یحییٰ کے قول کے مطابق وہ مڑوک ہے (مسند رک ۱۸۷/۲ طبع کردہ دار الکتاب العربی، السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۵/۲ طبع المجمع المروئی ۲۵۵/۲ طبع کردہ مکتبۃ القدسی فیض القدیر ۱۰۵/۲ طبع کردہ مکتبۃ التجاریہ ۳۵۱ھ)

(۲) نہایت اکتاج ۱۶/۲۹۲ طبع ۱۶/۲۸۲ الدوسنی ۳۰۹/۲



## اسراف ۱۷

(بب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کفن نے تو چاہے کہ وہ سے چھ کفن، ۱۔) اس کا مطلب یہ ہے کہ کفن سفید اور صاف تھوڑا سا یہ مطلب نہیں کہ کفن قیمتی اور آراستہ ہو۔

مالیہ کے ریکارڈ کے لئے پانچ اور عورت کے سات کپڑے تک زیادتی میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور مانتے ہیں: مرد کو پانچ اور عورت کو سات کپڑوں سے زیادہ دینا اسراف ہے، اور تین چار سے اور پانچ چھ سے اولیٰ ہیں (را۱) اس تفسیر سے معلوم ہو کہ کفن میں اسراف تمام مذہب فقہاء میں مسموع ہے، اور اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ کفن ایسا ہونا چاہئے جیسا کہ وہ پٹی رمدی میں عام طور پر پڑھتا تھا۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (کفن) کی طرف رجوع کیا جائے۔

### محرمات میں اسراف

۱۷- اصطلاح فقہاء میں منظور وہ ہے جس کے استعمال سے شریعت میں منع یا ناپا ہو، اور اپنے عام معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق حرام و مکروہ تحریمی دونوں پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے منظورات وہ ممنوعات شرعیہ ہیں جن پر ۱۰ واجب ہو (۲)۔

محرمات کا ارتکاب فی نفسہ اسراف ہے، کیونکہ اس میں حد مشروع سے تجاوز پایا جاتا ہے۔ لہذا تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا دُوبَنَا وَاسْرِفْنَا فِيْ اَمْرِنَا" (۳) (اے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں اور ہمارے اسراف کے باب میں ہماری زیادتی کو بخش دے)۔ اس کی

کپڑے: یہ تھے جنہوں نے آپ ﷺ کی صاحت: "یٰ کُوْسَلِیَا تھ)۔ اور اس کی علت یہ بھی ہے کہ مرد عام طور پر اپنی زندگی میں تین کپڑے پہنتا ہے تو وفات کے بعد بھی یہی حد ہوگا، اور عورت مرد کے مقابلہ میں اپنی رمدی میں زیادہ کپڑے پہنتی ہے، اس لئے کہ اس کا قائل ستر حصہ مرد کے قائل ستر حصے سے زیادہ ہے، پس مرنے کے بعد بھی اسی کٹھن نظر رکھا گیا ہے (۱)۔

جمہور فقہاء و شافعیہ و حنابلہ و رحبیہ کی ایک روایت کے مطابق مرد کے لئے تین اور عورت کے لئے پانچ کپڑوں سے زائد مکروہ ہیں (۲)، اس لئے کہ اس میں اسراف اور اساعت مال ہے، اور یہ دونوں مسموع ہیں، رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَا تَعَالُوا فِی الْکُفَنِ، لِاِنَّهُ یَسْلُبُ سَلْبًا سَرِیْعًا" (۳) (کفن میں زیادتی نہ کرو، اس لئے کہ وہ بہت جلد ختم ہو جاتا ہے)۔

اور جو رسول اللہ ﷺ سے اچھا کفن دینے کے سلسلہ میں روایت ہے: "اِذَا کَفَنَ اَحَدُکُمْ اَخَاهُ فَلْیُحْسِنْ کَفَنَهُ" (۴)

= مجموعہ ۱۷۱ طبع المکتبۃ النبیاء، ۱۷۱۷ء طبع اول ۱۳۷۲ھ  
لشب ار یہ ۲/۳ طبع مطبعہ دارالماہون، تحقیق الخیر ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ  
مطبع کردہ سید عبد اللہ ہاشم الیمانی، مدینہ منورہ ۱۳۸۲ھ جامع اصول  
۱۳۱۳ طبع کردہ مکتبہ النجف ابی ۱۳۹۳ھ۔

(۱) فتح القدیر ۱/۸۷، ۱/۸۸، ۱/۸۹، ۱/۹۰، ۱/۹۱، ۱/۹۲، ۱/۹۳، ۱/۹۴، ۱/۹۵، ۱/۹۶، ۱/۹۷، ۱/۹۸، ۱/۹۹، ۱/۱۰۰، ۱/۱۰۱، ۱/۱۰۲، ۱/۱۰۳، ۱/۱۰۴، ۱/۱۰۵، ۱/۱۰۶، ۱/۱۰۷، ۱/۱۰۸، ۱/۱۰۹، ۱/۱۱۰، ۱/۱۱۱، ۱/۱۱۲، ۱/۱۱۳، ۱/۱۱۴، ۱/۱۱۵، ۱/۱۱۶، ۱/۱۱۷، ۱/۱۱۸، ۱/۱۱۹، ۱/۱۲۰، ۱/۱۲۱، ۱/۱۲۲، ۱/۱۲۳، ۱/۱۲۴، ۱/۱۲۵، ۱/۱۲۶، ۱/۱۲۷، ۱/۱۲۸، ۱/۱۲۹، ۱/۱۳۰، ۱/۱۳۱، ۱/۱۳۲، ۱/۱۳۳، ۱/۱۳۴، ۱/۱۳۵، ۱/۱۳۶، ۱/۱۳۷، ۱/۱۳۸، ۱/۱۳۹، ۱/۱۴۰، ۱/۱۴۱، ۱/۱۴۲، ۱/۱۴۳، ۱/۱۴۴، ۱/۱۴۵، ۱/۱۴۶، ۱/۱۴۷، ۱/۱۴۸، ۱/۱۴۹، ۱/۱۵۰، ۱/۱۵۱، ۱/۱۵۲، ۱/۱۵۳، ۱/۱۵۴، ۱/۱۵۵، ۱/۱۵۶، ۱/۱۵۷، ۱/۱۵۸، ۱/۱۵۹، ۱/۱۶۰، ۱/۱۶۱، ۱/۱۶۲، ۱/۱۶۳، ۱/۱۶۴، ۱/۱۶۵، ۱/۱۶۶، ۱/۱۶۷، ۱/۱۶۸، ۱/۱۶۹، ۱/۱۷۰، ۱/۱۷۱، ۱/۱۷۲، ۱/۱۷۳، ۱/۱۷۴، ۱/۱۷۵، ۱/۱۷۶، ۱/۱۷۷، ۱/۱۷۸، ۱/۱۷۹، ۱/۱۸۰، ۱/۱۸۱، ۱/۱۸۲، ۱/۱۸۳، ۱/۱۸۴، ۱/۱۸۵، ۱/۱۸۶، ۱/۱۸۷، ۱/۱۸۸، ۱/۱۸۹، ۱/۱۹۰، ۱/۱۹۱، ۱/۱۹۲، ۱/۱۹۳، ۱/۱۹۴، ۱/۱۹۵، ۱/۱۹۶، ۱/۱۹۷، ۱/۱۹۸، ۱/۱۹۹، ۱/۲۰۰، ۱/۲۰۱، ۱/۲۰۲، ۱/۲۰۳، ۱/۲۰۴، ۱/۲۰۵، ۱/۲۰۶، ۱/۲۰۷، ۱/۲۰۸، ۱/۲۰۹، ۱/۲۱۰، ۱/۲۱۱، ۱/۲۱۲، ۱/۲۱۳، ۱/۲۱۴، ۱/۲۱۵، ۱/۲۱۶، ۱/۲۱۷، ۱/۲۱۸، ۱/۲۱۹، ۱/۲۲۰، ۱/۲۲۱، ۱/۲۲۲، ۱/۲۲۳، ۱/۲۲۴، ۱/۲۲۵، ۱/۲۲۶، ۱/۲۲۷، ۱/۲۲۸، ۱/۲۲۹، ۱/۲۳۰، ۱/۲۳۱، ۱/۲۳۲، ۱/۲۳۳، ۱/۲۳۴، ۱/۲۳۵، ۱/۲۳۶، ۱/۲۳۷، ۱/۲۳۸، ۱/۲۳۹، ۱/۲۴۰، ۱/۲۴۱، ۱/۲۴۲، ۱/۲۴۳، ۱/۲۴۴، ۱/۲۴۵، ۱/۲۴۶، ۱/۲۴۷، ۱/۲۴۸، ۱/۲۴۹، ۱/۲۵۰، ۱/۲۵۱، ۱/۲۵۲، ۱/۲۵۳، ۱/۲۵۴، ۱/۲۵۵، ۱/۲۵۶، ۱/۲۵۷، ۱/۲۵۸، ۱/۲۵۹، ۱/۲۶۰، ۱/۲۶۱، ۱/۲۶۲، ۱/۲۶۳، ۱/۲۶۴، ۱/۲۶۵، ۱/۲۶۶، ۱/۲۶۷، ۱/۲۶۸، ۱/۲۶۹، ۱/۲۷۰، ۱/۲۷۱، ۱/۲۷۲، ۱/۲۷۳، ۱/۲۷۴، ۱/۲۷۵، ۱/۲۷۶، ۱/۲۷۷، ۱/۲۷۸، ۱/۲۷۹، ۱/۲۸۰، ۱/۲۸۱، ۱/۲۸۲، ۱/۲۸۳، ۱/۲۸۴، ۱/۲۸۵، ۱/۲۸۶، ۱/۲۸۷، ۱/۲۸۸، ۱/۲۸۹، ۱/۲۹۰، ۱/۲۹۱، ۱/۲۹۲، ۱/۲۹۳، ۱/۲۹۴، ۱/۲۹۵، ۱/۲۹۶، ۱/۲۹۷، ۱/۲۹۸، ۱/۲۹۹، ۱/۳۰۰، ۱/۳۰۱، ۱/۳۰۲، ۱/۳۰۳، ۱/۳۰۴، ۱/۳۰۵، ۱/۳۰۶، ۱/۳۰۷، ۱/۳۰۸، ۱/۳۰۹، ۱/۳۱۰، ۱/۳۱۱، ۱/۳۱۲، ۱/۳۱۳، ۱/۳۱۴، ۱/۳۱۵، ۱/۳۱۶، ۱/۳۱۷، ۱/۳۱۸، ۱/۳۱۹، ۱/۳۲۰، ۱/۳۲۱، ۱/۳۲۲، ۱/۳۲۳، ۱/۳۲۴، ۱/۳۲۵، ۱/۳۲۶، ۱/۳۲۷، ۱/۳۲۸، ۱/۳۲۹، ۱/۳۳۰، ۱/۳۳۱، ۱/۳۳۲، ۱/۳۳۳، ۱/۳۳۴، ۱/۳۳۵، ۱/۳۳۶، ۱/۳۳۷، ۱/۳۳۸، ۱/۳۳۹، ۱/۳۴۰، ۱/۳۴۱، ۱/۳۴۲، ۱/۳۴۳، ۱/۳۴۴، ۱/۳۴۵، ۱/۳۴۶، ۱/۳۴۷، ۱/۳۴۸، ۱/۳۴۹، ۱/۳۵۰، ۱/۳۵۱، ۱/۳۵۲، ۱/۳۵۳، ۱/۳۵۴، ۱/۳۵۵، ۱/۳۵۶، ۱/۳۵۷، ۱/۳۵۸، ۱/۳۵۹، ۱/۳۶۰، ۱/۳۶۱، ۱/۳۶۲، ۱/۳۶۳، ۱/۳۶۴، ۱/۳۶۵، ۱/۳۶۶، ۱/۳۶۷، ۱/۳۶۸، ۱/۳۶۹، ۱/۳۷۰، ۱/۳۷۱، ۱/۳۷۲، ۱/۳۷۳، ۱/۳۷۴، ۱/۳۷۵، ۱/۳۷۶، ۱/۳۷۷، ۱/۳۷۸، ۱/۳۷۹، ۱/۳۸۰، ۱/۳۸۱، ۱/۳۸۲، ۱/۳۸۳، ۱/۳۸۴، ۱/۳۸۵، ۱/۳۸۶، ۱/۳۸۷، ۱/۳۸۸، ۱/۳۸۹، ۱/۳۹۰، ۱/۳۹۱، ۱/۳۹۲، ۱/۳۹۳، ۱/۳۹۴، ۱/۳۹۵، ۱/۳۹۶، ۱/۳۹۷، ۱/۳۹۸، ۱/۳۹۹، ۱/۴۰۰، ۱/۴۰۱، ۱/۴۰۲، ۱/۴۰۳، ۱/۴۰۴، ۱/۴۰۵، ۱/۴۰۶، ۱/۴۰۷، ۱/۴۰۸، ۱/۴۰۹، ۱/۴۱۰، ۱/۴۱۱، ۱/۴۱۲، ۱/۴۱۳، ۱/۴۱۴، ۱/۴۱۵، ۱/۴۱۶، ۱/۴۱۷، ۱/۴۱۸، ۱/۴۱۹، ۱/۴۲۰، ۱/۴۲۱، ۱/۴۲۲، ۱/۴۲۳، ۱/۴۲۴، ۱/۴۲۵، ۱/۴۲۶، ۱/۴۲۷، ۱/۴۲۸، ۱/۴۲۹، ۱/۴۳۰، ۱/۴۳۱، ۱/۴۳۲، ۱/۴۳۳، ۱/۴۳۴، ۱/۴۳۵، ۱/۴۳۶، ۱/۴۳۷، ۱/۴۳۸، ۱/۴۳۹، ۱/۴۴۰، ۱/۴۴۱، ۱/۴۴۲، ۱/۴۴۳، ۱/۴۴۴، ۱/۴۴۵، ۱/۴۴۶، ۱/۴۴۷، ۱/۴۴۸، ۱/۴۴۹، ۱/۴۵۰، ۱/۴۵۱، ۱/۴۵۲، ۱/۴۵۳، ۱/۴۵۴، ۱/۴۵۵، ۱/۴۵۶، ۱/۴۵۷، ۱/۴۵۸، ۱/۴۵۹، ۱/۴۶۰، ۱/۴۶۱، ۱/۴۶۲، ۱/۴۶۳، ۱/۴۶۴، ۱/۴۶۵، ۱/۴۶۶، ۱/۴۶۷، ۱/۴۶۸، ۱/۴۶۹، ۱/۴۷۰، ۱/۴۷۱، ۱/۴۷۲، ۱/۴۷۳، ۱/۴۷۴، ۱/۴۷۵، ۱/۴۷۶، ۱/۴۷۷، ۱/۴۷۸، ۱/۴۷۹، ۱/۴۸۰، ۱/۴۸۱، ۱/۴۸۲، ۱/۴۸۳، ۱/۴۸۴، ۱/۴۸۵، ۱/۴۸۶، ۱/۴۸۷، ۱/۴۸۸، ۱/۴۸۹، ۱/۴۹۰، ۱/۴۹۱، ۱/۴۹۲، ۱/۴۹۳، ۱/۴۹۴، ۱/۴۹۵، ۱/۴۹۶، ۱/۴۹۷، ۱/۴۹۸، ۱/۴۹۹، ۱/۵۰۰، ۱/۵۰۱، ۱/۵۰۲، ۱/۵۰۳، ۱/۵۰۴، ۱/۵۰۵، ۱/۵۰۶، ۱/۵۰۷، ۱/۵۰۸، ۱/۵۰۹، ۱/۵۱۰، ۱/۵۱۱، ۱/۵۱۲، ۱/۵۱۳، ۱/۵۱۴، ۱/۵۱۵، ۱/۵۱۶، ۱/۵۱۷، ۱/۵۱۸، ۱/۵۱۹، ۱/۵۲۰، ۱/۵۲۱، ۱/۵۲۲، ۱/۵۲۳، ۱/۵۲۴، ۱/۵۲۵، ۱/۵۲۶، ۱/۵۲۷، ۱/۵۲۸، ۱/۵۲۹، ۱/۵۳۰، ۱/۵۳۱، ۱/۵۳۲، ۱/۵۳۳، ۱/۵۳۴، ۱/۵۳۵، ۱/۵۳۶، ۱/۵۳۷، ۱/۵۳۸، ۱/۵۳۹، ۱/۵۴۰، ۱/۵۴۱، ۱/۵۴۲، ۱/۵۴۳، ۱/۵۴۴، ۱/۵۴۵، ۱/۵۴۶، ۱/۵۴۷، ۱/۵۴۸، ۱/۵۴۹، ۱/۵۵۰، ۱/۵۵۱، ۱/۵۵۲، ۱/۵۵۳، ۱/۵۵۴، ۱/۵۵۵، ۱/۵۵۶، ۱/۵۵۷، ۱/۵۵۸، ۱/۵۵۹، ۱/۵۶۰، ۱/۵۶۱، ۱/۵۶۲، ۱/۵۶۳، ۱/۵۶۴، ۱/۵۶۵، ۱/۵۶۶، ۱/۵۶۷، ۱/۵۶۸، ۱/۵۶۹، ۱/۵۷۰، ۱/۵۷۱، ۱/۵۷۲، ۱/۵۷۳، ۱/۵۷۴، ۱/۵۷۵، ۱/۵۷۶، ۱/۵۷۷، ۱/۵۷۸، ۱/۵۷۹، ۱/۵۸۰، ۱/۵۸۱، ۱/۵۸۲، ۱/۵۸۳، ۱/۵۸۴، ۱/۵۸۵، ۱/۵۸۶، ۱/۵۸۷، ۱/۵۸۸، ۱/۵۸۹، ۱/۵۹۰، ۱/۵۹۱، ۱/۵۹۲، ۱/۵۹۳، ۱/۵۹۴، ۱/۵۹۵، ۱/۵۹۶، ۱/۵۹۷، ۱/۵۹۸، ۱/۵۹۹، ۱/۶۰۰، ۱/۶۰۱، ۱/۶۰۲، ۱/۶۰۳، ۱/۶۰۴، ۱/۶۰۵، ۱/۶۰۶، ۱/۶۰۷، ۱/۶۰۸، ۱/۶۰۹، ۱/۶۱۰، ۱/۶۱۱، ۱/۶۱۲، ۱/۶۱۳، ۱/۶۱۴، ۱/۶۱۵، ۱/۶۱۶، ۱/۶۱۷، ۱/۶۱۸، ۱/۶۱۹، ۱/۶۲۰، ۱/۶۲۱، ۱/۶۲۲، ۱/۶۲۳، ۱/۶۲۴، ۱/۶۲۵، ۱/۶۲۶، ۱/۶۲۷، ۱/۶۲۸، ۱/۶۲۹، ۱/۶۳۰، ۱/۶۳۱، ۱/۶۳۲، ۱/۶۳۳، ۱/۶۳۴، ۱/۶۳۵، ۱/۶۳۶، ۱/۶۳۷، ۱/۶۳۸، ۱/۶۳۹، ۱/۶۴۰، ۱/۶۴۱، ۱/۶۴۲، ۱/۶۴۳، ۱/۶۴۴، ۱/۶۴۵، ۱/۶۴۶، ۱/۶۴۷، ۱/۶۴۸، ۱/۶۴۹، ۱/۶۵۰، ۱/۶۵۱، ۱/۶۵۲، ۱/۶۵۳، ۱/۶۵۴، ۱/۶۵۵، ۱/۶۵۶، ۱/۶۵۷، ۱/۶۵۸، ۱/۶۵۹، ۱/۶۶۰، ۱/۶۶۱، ۱/۶۶۲، ۱/۶۶۳، ۱/۶۶۴، ۱/۶۶۵، ۱/۶۶۶، ۱/۶۶۷، ۱/۶۶۸، ۱/۶۶۹، ۱/۶۷۰، ۱/۶۷۱، ۱/۶۷۲، ۱/۶۷۳، ۱/۶۷۴، ۱/۶۷۵، ۱/۶۷۶، ۱/۶۷۷، ۱/۶۷۸، ۱/۶۷۹، ۱/۶۸۰، ۱/۶۸۱، ۱/۶۸۲، ۱/۶۸۳، ۱/۶۸۴، ۱/۶۸۵، ۱/۶۸۶، ۱/۶۸۷، ۱/۶۸۸، ۱/۶۸۹، ۱/۶۹۰، ۱/۶۹۱، ۱/۶۹۲، ۱/۶۹۳، ۱/۶۹۴، ۱/۶۹۵، ۱/۶۹۶، ۱/۶۹۷، ۱/۶۹۸، ۱/۶۹۹، ۱/۷۰۰، ۱/۷۰۱، ۱/۷۰۲، ۱/۷۰۳، ۱/۷۰۴، ۱/۷۰۵، ۱/۷۰۶، ۱/۷۰۷، ۱/۷۰۸، ۱/۷۰۹، ۱/۷۱۰، ۱/۷۱۱، ۱/۷۱۲، ۱/۷۱۳، ۱/۷۱۴، ۱/۷۱۵، ۱/۷۱۶، ۱/۷۱۷، ۱/۷۱۸، ۱/۷۱۹، ۱/۷۲۰، ۱/۷۲۱، ۱/۷۲۲، ۱/۷۲۳، ۱/۷۲۴، ۱/۷۲۵، ۱/۷۲۶، ۱/۷۲۷، ۱/۷۲۸، ۱/۷۲۹، ۱/۷۳۰، ۱/۷۳۱، ۱/۷۳۲، ۱/۷۳۳، ۱/۷۳۴، ۱/۷۳۵، ۱/۷۳۶، ۱/۷۳۷، ۱/۷۳۸، ۱/۷۳۹، ۱/۷۴۰، ۱/۷۴۱، ۱/۷۴۲، ۱/۷۴۳، ۱/۷۴۴، ۱/۷۴۵، ۱/۷۴۶، ۱/۷۴۷، ۱/۷۴۸، ۱/۷۴۹، ۱/۷۵۰، ۱/۷۵۱، ۱/۷۵۲، ۱/۷۵۳، ۱/۷۵۴، ۱/۷۵۵، ۱/۷۵۶، ۱/۷۵۷، ۱/۷۵۸، ۱/۷۵۹، ۱/۷۶۰، ۱/۷۶۱، ۱/۷۶۲، ۱/۷۶۳، ۱/۷۶۴، ۱/۷۶۵، ۱/۷۶۶، ۱/۷۶۷، ۱/۷۶۸، ۱/۷۶۹، ۱/۷۷۰، ۱/۷۷۱، ۱/۷۷۲، ۱/۷۷۳، ۱/۷۷۴، ۱/۷۷۵، ۱/۷۷۶، ۱/۷۷۷، ۱/۷۷۸، ۱/۷۷۹، ۱/۷۸۰، ۱/۷۸۱، ۱/۷۸۲، ۱/۷۸۳، ۱/۷۸۴، ۱/۷۸۵، ۱/۷۸۶، ۱/۷۸۷، ۱/۷۸۸، ۱/۷۸۹، ۱/۷۹۰، ۱/۷۹۱، ۱/۷۹۲، ۱/۷۹۳، ۱/۷۹۴، ۱/۷۹۵، ۱/۷۹۶، ۱/۷۹۷، ۱/۷۹۸، ۱/۷۹۹، ۱/۸۰۰، ۱/۸۰۱، ۱/۸۰۲، ۱/۸۰۳، ۱/۸۰۴، ۱/۸۰۵، ۱/۸۰۶، ۱/۸۰۷، ۱/۸۰۸، ۱/۸۰۹، ۱/۸۱۰، ۱/۸۱۱، ۱/۸۱۲، ۱/۸۱۳، ۱/۸۱۴، ۱/۸۱۵، ۱/۸۱۶، ۱/۸۱۷، ۱/۸۱۸، ۱/۸۱۹، ۱/۸۲۰، ۱/۸۲۱، ۱/۸۲۲، ۱/۸۲۳، ۱/۸۲۴، ۱/۸۲۵، ۱/۸۲۶، ۱/۸۲۷، ۱/۸۲۸، ۱/۸۲۹، ۱/۸۳۰، ۱/۸۳۱، ۱/۸۳۲، ۱/۸۳۳، ۱/۸۳۴، ۱/۸۳۵، ۱/۸۳۶، ۱/۸۳۷، ۱/۸۳۸، ۱/۸۳۹، ۱/۸۴۰، ۱/۸۴۱، ۱/۸۴۲، ۱/۸۴۳، ۱/۸۴۴، ۱/۸۴۵، ۱/۸۴۶، ۱/۸۴۷، ۱/۸۴۸، ۱/۸۴۹، ۱/۸۵۰، ۱/۸۵۱، ۱/۸۵۲، ۱/۸۵۳، ۱/۸۵۴، ۱/۸۵۵، ۱/۸۵۶، ۱/۸۵۷، ۱/۸۵۸، ۱/۸۵۹، ۱/۸۶۰، ۱/۸۶۱، ۱/۸۶۲، ۱/۸۶۳، ۱/۸۶۴، ۱/۸۶۵، ۱/۸۶۶، ۱/۸۶۷، ۱/۸۶۸، ۱/۸۶۹، ۱/۸۷۰، ۱/۸۷۱، ۱/۸۷۲، ۱/۸۷۳، ۱/۸۷۴، ۱/۸۷۵، ۱/۸۷۶، ۱/۸۷۷، ۱/۸۷۸، ۱/۸۷۹، ۱/۸۸۰، ۱/۸۸۱، ۱/۸۸۲، ۱/۸۸۳، ۱/۸۸۴، ۱/۸۸۵، ۱/۸۸۶، ۱/۸۸۷، ۱/۸۸۸، ۱/۸۸۹، ۱/۸۹۰، ۱/۸۹۱، ۱/۸۹۲، ۱/۸۹۳، ۱/۸۹۴، ۱/۸۹۵، ۱/۸۹۶، ۱/۸۹۷، ۱/۸۹۸، ۱/۸۹۹، ۱/۹۰۰، ۱/۹۰۱، ۱/۹۰۲، ۱/۹۰۳، ۱/۹۰۴، ۱/۹۰۵، ۱/۹۰۶، ۱/۹۰۷، ۱/۹۰۸، ۱/۹۰۹، ۱/۹۱۰، ۱/۹۱۱، ۱/۹۱۲، ۱/۹۱۳، ۱/۹۱۴، ۱/۹۱۵، ۱/۹۱۶، ۱/۹۱۷، ۱/۹۱۸، ۱/۹۱۹، ۱/۹۲۰، ۱/۹۲۱، ۱/۹۲۲، ۱/۹۲۳، ۱/۹۲۴، ۱/۹۲۵، ۱/۹۲۶، ۱/۹۲۷، ۱/۹۲۸، ۱/۹۲۹، ۱/۹۳۰، ۱/۹۳۱، ۱/۹۳۲، ۱/۹۳۳، ۱/۹۳۴، ۱/۹۳۵، ۱/۹۳۶، ۱/۹۳۷، ۱/۹۳۸، ۱/۹۳۹، ۱/۹۴۰، ۱/۹۴۱، ۱/۹۴۲، ۱/۹۴۳، ۱/۹۴۴، ۱/۹۴۵، ۱/۹۴۶، ۱/۹۴۷، ۱/۹۴۸، ۱/۹۴۹، ۱/۹۵۰، ۱/۹۵۱، ۱/۹۵۲، ۱/۹۵۳، ۱/۹۵۴، ۱/۹۵۵، ۱/۹۵۶، ۱/۹۵۷، ۱/۹۵۸، ۱/۹۵۹، ۱/۹۶۰، ۱/۹۶۱، ۱/۹۶۲، ۱/۹۶۳، ۱/۹۶۴، ۱/۹۶۵، ۱/۹۶۶، ۱/۹۶۷، ۱/۹۶۸، ۱/۹۶۹، ۱/۹۷۰، ۱/۹۷۱، ۱/۹۷۲، ۱/۹۷۳، ۱/۹۷۴، ۱/۹۷۵، ۱/۹۷۶، ۱/۹۷۷، ۱/۹۷۸، ۱/۹۷۹، ۱/۹۸۰، ۱/۹۸۱، ۱/۹۸۲، ۱/۹۸۳، ۱/۹۸۴، ۱/۹۸۵، ۱/۹۸۶، ۱/۹۸۷، ۱/۹۸۸، ۱/۹۸۹، ۱/۹۹۰، ۱/۹۹۱، ۱/۹۹۲، ۱/۹۹۳، ۱/۹۹۴، ۱/۹۹۵، ۱/۹۹۶، ۱/۹۹۷، ۱/۹۹۸، ۱/۹۹۹، ۱/۱۰۰۰، ۱/۱۰۰۱، ۱/۱۰۰۲، ۱/۱۰۰۳، ۱/۱۰۰۴، ۱/۱۰۰۵، ۱/۱۰۰۶، ۱/۱۰۰۷، ۱/۱۰۰۸، ۱/۱۰۰۹، ۱/۱۰۱۰، ۱/۱۰۱۱، ۱/۱۰۱۲، ۱/۱۰۱۳، ۱/۱۰۱۴، ۱/۱۰۱۵، ۱/۱۰۱۶، ۱/۱۰۱۷، ۱/۱۰۱۸، ۱/۱۰۱۹، ۱/۱۰۲۰، ۱/۱۰۲۱، ۱/۱۰۲۲، ۱/۱۰۲۳، ۱/۱۰۲۴، ۱/۱۰۲۵، ۱/۱۰۲۶، ۱/۱۰۲۷، ۱/۱۰۲۸، ۱/۱۰۲۹، ۱/۱۰۳۰، ۱/۱۰۳۱، ۱/۱۰۳۲، ۱/۱۰۳۳، ۱/۱۰۳۴، ۱/۱۰۳۵، ۱/۱۰۳۶، ۱/۱۰۳۷، ۱/۱۰۳۸، ۱/۱۰۳۹، ۱/۱۰۴۰، ۱/۱۰۴۱، ۱/۱۰۴۲، ۱/۱۰۴۳، ۱/۱۰۴۴، ۱/۱۰۴۵، ۱/۱۰۴۶، ۱/۱۰۴۷، ۱/۱۰۴۸، ۱/۱۰۴۹، ۱/۱۰۵۰، ۱/۱۰۵۱، ۱/۱۰۵۲، ۱/۱۰۵۳، ۱/۱۰۵۴، ۱/۱۰۵۵، ۱/۱۰۵۶، ۱/۱۰۵۷، ۱/۱۰۵۸، ۱/۱۰۵۹، ۱/۱۰۶۰، ۱/۱۰۶۱، ۱/۱۰۶۲، ۱/۱۰۶۳، ۱/۱۰۶۴، ۱/۱۰۶۵، ۱/۱۰۶۶، ۱/۱۰۶۷، ۱/۱۰۶۸، ۱/۱۰۶۹، ۱/۱۰۷۰، ۱/۱۰۷۱، ۱/۱

## اسراف ۱۸-۱۹

یہ ہے کہ لھانے پینے دھلا ہوا ہر شے، نیز شریعت کی مقررہ حد سے تجاوز نہ کرے جس کی مفصل بحث یہاں ہے۔

حالت آخری اور حالت خطرہ دونوں کا ایک ہی حکم ہے یعنی دونوں کے وجود کے سبب میں انتہا ف ہے، چنانچہ اگر وہ کسی کو فعل حرام کے اختیار کرنے پر ابھرتا ہے اور اس کی حالت خطرہ میں مرتکب خود ایسے حالات سے دوچار ہو جاتا ہے جن سے چھٹکارا کی راہوں کے علاوہ کچھ نہیں رہتی کہ وہ فعل حرام کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچالے، اس لئے ہم صرف حالت خطرہ میں اسراف کے حکم کو نافذ کریں گے۔

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مصط کے لئے حرام چیز سے نفع اٹھا جائز ہے، جو وہ حرام مال مردار، خون، خنزیر کا گوشت، ہویا، اور بے حیثیت ہو، فقہاء کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: فَمَنْ أَصْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا غَابٍ فَلَا بُدَّ لَهُمْ عَلَيْهِ (۱) (یعنی اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے دھلا ہو اور نہ حد سے نکل جائے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں)۔ لیکن حالت خطرہ میں حرام چیز کھانے پینے کی حد متعین نہیں، ان سے تجاوز کرنا اور اسراف جائز نہیں، اور نہ ایسا کرنے دھلا رہنا جائز ہوگا۔

جمہور حنفیہ و حنابلہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مصط (۲) کے لئے حرام چیز کی صرف اس مقدار کا کھانا چاہا جائز ہے جس سے زندگی باقی رہ سکے، تو جو اس سے زیادہ مقدار استعمال کرے گا اسے حد سے تجاوز کرنے دھلا کہا جائے گا (۳)۔ لہذا حرام

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۲) حالت خطرہ یہ ہے کہ انسان کسی حالت میں پہنچ جائے کہ اگر ممنوع چیز نہ کھائے بچے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس کے لئے شرط ہے کہ اس وقت بھی موت کا خوف ہو جو وہ اس سے بچے گا کوئی دوسرا دلیل نہ ہو (کنز العمال)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵، اسى لطالب ص ۵۷۰، شرح الکبیر ص ۲۰۴، ۵۹۶/۸۔

تفسیر میں امام راہزی نے کہا ہے کہ کسی چیز میں اسراف افراط (غلو و مبالغہ) کو کہتے ہیں، اور یہاں پر ہم اس سے مراد ہیں۔ اویان اللہ نے کہا ہے: "دوبہ و اسراف" دونوں ہی احمق ہیں، تاکید کے طور پر دونوں کو یکساں بیان کیا ہے (۱)۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ذنوب کا درجہ بار سے کم ہے، پھر ممنوع کے ارتکاب میں شدت میں شدت کا سبب بنتی ہے، اس لئے کہ یہ مقدار مہم ہوتی ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے، اور تصفیہ و پرہیزگاری، ام ہوتو وہ بیزاری کے حکم میں ہو جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے عداوت ساقط ہو جاتی ہے تو جس کے صغیر و نہاد زیادہ ہوں اور وہ ان پر ہزاروں تو اس کی شدت قبول نہیں کی جائے گی (۲)۔

۱۸- لیکن کچھ مخصوص حالات ایسے ہیں جن کی وجہ سے حرام کو اختیار کرنا پڑے تو انسان کے لئے جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ اسراف نہ کرے یعنی اس حد سے تجاوز نہ کرے جو اس حال کے مناسب شرعاً متعین کی گئی ہیں مثلاً:

الف۔ حالت آخری: کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی حرام کر دینے والا مردار، خون، شراب وغیرہ کے کھانے پینے پر کسی کو مجبور کرے۔  
ب۔ حالت خطرہ: کوئی آدمی ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اگر وہ حرام کو استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس حالت سے چھٹکارا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو، جیسے شدید بھوک، پیاس کی حالت (۳)۔  
ن حوالہ میں بالاتفاق جائز بلکہ اکثر کے نزدیک واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء یعنی مردار، خون اور حرام مال کھالے، شرط

(۱) البحر المحیط ص ۵۷۳۔

(۲) قلیوبی ص ۳۱۹، ابن ماجہ ص ۳۷۷، شرح الصغیر ص ۲۲۲، جوہر الکلیل ص ۲۳۳۔

(۳) تھوی علی الاشارة ص ۱۰۸، شرح الکبیر ص ۲۱۵، قلیوبی ص ۲۶۲، مہدی ص ۵۹۶، ۵۹۵/۸۔

## اسراف ۲۰-۲۱

مالکیہ کے مذہب اور حنبلیہ کی ایک روایت کے مطابق اسراف نہیں ہے (۱)۔  
موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (اسراف) دیکھئے۔

### مز میں اسراف:

۲۰- شریعت میں اصل یہ ہے کہ نہ بقدرِ جرم ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالَّذِينَ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ“ (۲) (اگر تم لوگ بدلہ لینا چاہو تو انہیں اتنا ہی دیکھ بھنچاؤ جتنا دیکھ انہوں نے تمہیں بھنچایا ہے)۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”لَقَدْ أَخْنَدِي عَلَيْكُمْ فَاعْتَلُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَخْنَدِي عَلَيْكُمْ“ (۳) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ لہذا اس میں زیادتی، اسراف ہرگز جائز نہیں، اس لئے کہ زیادتی حد سے تجاوز کرنے میں شمار ہوگی جو کہ ممنوع ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَغْلُوا بِإِيَّائِ اللَّهِ لَا يَنْجِبُ الْمُعْتَدِلِينَ“ (۴) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔

اس کی وضاحت درج ذیل ہے:

### الف- قصاص میں اسراف:

۲۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ قصاص کا ہر مسادہات پر ہے، اس سے اس میں اسراف، زیادتی جائز نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَنْ

چیز کو سوہی کی حد تک کھائے اس کو زبردستی جواز نہیں، بلکہ حالتِ فطر میں حرام چیز سے نفع اٹھانا مخرمانہ اور زیادتی نہ کرنے کے ساتھ مقید ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ“ (نہ زبردستی نہ کرے، نہ زیادتی نہ کرے)۔ مصعب یہ ہے کہ منظرِ حرام کے کھانے میں لذت کا طالب، در حدِ شرعی سے تجاوز کرنے والا نہ ہو، اگر جان پہچان کی مقدار سے زیادہ دیکھ لے گا تو اسراف کرنے والا ہوگا، اگر اتنی مقدار کھائے کہ فی الحال ضرر کا خوف نہ ہو مگر قریبِ ضرر ہو تو اتنی مقدار کھائے کہ اس میں جو کہ تم کرنے کا، متباہ نہیں، اس لئے کہ اگر حرام چیز نہ کھائے پھر ضرر کا خوف نہ ہو تو صرف جو کہ شدت کی وجہ سے مرہ رکھنا جائز نہیں ہوتا (۵)۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی دوسری چیز میں نہ آئے تو منظر کے لئے پیٹ بھر مردار کھانا جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز سے مدد ملتی جائز ہے اس سے پیٹ بھرنا بھی جائز ہے، جیسا کہ مباح اشیاء کا حکم ہے، بلکہ مالکیہ نے مرد و رکوز و راہ بنانے کی اجازت دی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مردار سے پیٹ بھر کھالے، اور اس میں سے زائد کو بھی ہٹالے، پھر اگر اس کی ضرورت نہ رہ جائے تو اسے پھینک دے، اس لئے کہ منظر پر مردار حرام نہیں، اور جب حال ہے تو دھتنا چاہے کھا سکتا ہے، اگر دوسری کوئی چیز میسر آ جائے تو اس کا کھانا حرام ہو جائے گا (۶)، منظر کے سے مردار کے گوشت کو زبردستی کھانا حنبلیہ کی بھی ایک روایت کے موافق درست ہے (۷)۔ اس وضاحت کے مطابق ابنِ عمر رضی اللہ عنہما کے روئے ایک پیٹ بھر کھانا اسراف نہ ہوگا، جیسے مزہ سے زبردستی کھانا

(۱) الاشیاء والنظار لابن کثیر ص ۳۶۵، ج ۵، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶

## اسراف ۲۲-۲۳

فَلَمْ يَطْعَمُوا لَمَّا جَعَلْنَا لَوْلِيَهُ سُلْطٰنًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْفِئَالِ  
 اِنَّهُ كَانَ مَصُوْرًا (۱) اور جو کوئی ناحق قتل کیا جائے گا وہ ہم نے  
 اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے ۱۶ سے چائے کہ قتل کے ماب  
 میں حد سے "گے نہ ہتھے" بے شک وہ شخص قاتل طرفداری کے  
 ہے۔ اس "ہیت کی تفسیر میں مفسرین کہتے ہیں کہ "لا یسرف فی  
 الفیل" کا معنی ہے کہ قتل میں شرعی حد سے تجاوز نہ کرے۔ چنانچہ  
 غیر قاتل کو قتل نہ کیا جائے ۱۰۔ "رجالیہ کی عادت کے مطابق قاتل کا  
 مشد نہ کیا جائے، کیونکہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی یہ عادت تھی کہ اگر  
 ن میں سے کسی ایک کو قتل کر دیا جاتا تو وہ اس کے بدلہ ایک جماعت کو  
 قتل کر دیتے۔ اور یہ شخص جو کی حیثیت نہ ہوتا اس کو قتل نہ کرتے  
 بلکہ اس کے بدلہ میں اس کی قوم سے کسی ذی حیثیت کو قتل کر دیتے  
 تھے۔ وہ اس سے روکا گیا (۲)۔

۲۲- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر تناس ۱۰ واجب  
 ہو جائے تو وضع حمل تک اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اور وضع حمل کے  
 بعد بھی اس وقت تک قتل نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ اپنے بچے کو  
 پیوی نہ پلا دے، اگر بچہ کو دودھ پلانے والی کوئی نہ ہو تو دودھ چھڑانے  
 کی مدت آنے تک اسے قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ حدیث میں  
 ہے: "اِذَا قَتَلْتَ الْمَرْءَةَ عَمْدًا لَمْ تَقْتُلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي  
 بَطْنِهَا اِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى تَكْفَلَ وَلَدُهَا" (۳) (اگر عورت

(۱) سورۃ اسراف ۳۳

(۲) القرطبی ۱۰/۵۵۵، تفسیر الرازی ۲۰/۲۰۳، آلوسی ۵/۶۹، تفسیر کشاف  
 ۲۰/۳۳۸، ابن کثیر ۳/۳۹

(۳) حدیث: "اِذَا قَتَلْتَ الْمَرْءَةَ..." کی روایت ابن ماجہ سے حضرت حاذ بن  
 جبل، حضرت ابو عبیدہ بن الجراح، حضرت عبادہ بن الصامتہ اور حضرت  
 شداد بن حوسف سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "اِذَا قَتَلْتَ  
 عَمْدًا لَا تَقْتُلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي بَطْنِهَا اِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى

کسی کو عمد قتل کر دے اور وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک قتل نہیں  
 کیا جائے گا۔ جب تک کہ بچہ پیدا نہ ہو جائے اور اس کی کنیت کا نظم  
 نہ ہو جائے) نیز اس لئے کہ حاملہ کے قتل سے اس کے بچے کا قتل بھی ہو  
 جائے گا۔ تو یہ قتل میں اسراف ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَلَا  
 يَسْرِفُ فِي الْفِئَالِ" (قتل میں ریائی نہ کی جائے)۔ نیز اس سے کہ  
 حاملہ سے تناس لینے میں غیر مجرم کو قتل کرنا ہے جو حرام ہے۔ اس  
 لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "لَا يَمُرُّ وَارِدَةٌ وَّرَدَّ احْوٰی" (۲)  
 (اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا)۔

۲۳- مقام، مقدار اور اوصاف کے اعتبار سے اعضاء کے قصاص  
 میں مماثلت شرط ہے کہ جس عضو کو قصاص میں کاٹا جائے وہ وہ تلف  
 کر دہ عضو سے بہتر حالت میں نہ ہو، ورنہ اسے اسراف کہا جائے گا اور  
 یہ ممنوع ہے، لہذا مثل ہوئے ہاتھ کے بدلہ صحیح ہاتھ کو، مثل ہوئے پیر  
 کے بدلہ صحیح پیر کو، اور ناقص ہاتھ کے بدلہ کامل ہاتھ کو نہیں کاٹا جائے گا،  
 اس لئے کہ جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے اسے اپنے حق سے زیادہ پینے کا  
 اختیار نہیں ہے، اگر اس کے لئے قصاص نکل کے ایک پورے میں  
 ۱۰ واجب ہو اور اس سے ۱۰ پورے کاٹ دیں تو اگرچہ نرکانی ہوں تو  
 ریائی میں تناس ۱۰ واجب ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳)۔

تکفل ولدها وإن دلت لم نرحم حتى نضع ما فی بطنها وحی  
 تکفل ولدها"۔ حامد البویری نے الزوائد میں کہا ہے اس کی سند میں ابن  
 اجم ہے جن کا امام عبد الرحمن بن زیاد بن اجم ہے وہ ضعیف ہیں، اسی طرح اس  
 سے روایت کرنے والے عبد اللہ بن یوسف ہیں (سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد قزوینی  
 عبدالماتی ۲/۵۵۵، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) البدائع ۵/۵۹۵، التاج ۴/۴۸۸، مواہب الجلیل ۶/۵۵۳، المغنی  
 ۷/۷۳۱، ۷/۷۳۲

(۲) سورۃ الاحقاف ۱۷

(۳) المواہب ۲/۱۲۸-۱۲۸، مواہب الجلیل ۶/۵۵۳، شرح المیزان ۳/۳۴۸  
 المغنی ۷/۷۳۱، ابن ماجہ ۵/۵۳، البدائع ۷/۵۹۵، بحر الرائق  
 ۸/۵۰۶، ۸/۵۰۸

## اسراف ۲۳-۲۵

عہد الیسا کرنے کی وجہ سے اس پر زیادتی کا قصاص لازم ہے۔  
ان مسائل کی تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

### ب- حدود میں اسراف:

۲۵- حد ایک مقررہ مزا ہے، جو اللہ تعالیٰ کا حق ہونے کی حیثیت سے واجب ہے۔ مقررہ مزا اس سے ہے کہ وہ اس طرح متعین شدہ ہے کہ وہ زیادتی ہی کو قبول نہیں کرتی، چنانچہ جو ایک انسان کا چوتھائی حصہ چالے (۲) یا ایک لاکھ چالے ان دونوں کی حد یک ہی ہے، اور حق اللہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ سزا ثابت ہو جانے کے بعد سزا تو یا معاف نہیں ہوتی، اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس کے بدلہ دوسری مزا دی جائے، اس لئے کہ وہ لال قطعہ سے ثابت ہو چکی ہے، لہذا اس میں تعدی یا اسراف جاری نہیں، اس پر نقب کا اتفاق ہے (۳)۔ اسی وجہ سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حاملہ پر حد نہیں جاری کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں جنین کو ماحق قتل و ہلاک کرنا لازم آئے گا، اور یہ بلاشبہ اسراف ہے (۴)۔ اور جن حدود میں سزا کوڑے لگاتا ہے، مثلاً حد قذف، حد شرب خمر اور خصم نہ ہونے کی صورت میں حد زنا، ان میں یہ شرط ہے کہ کوڑوں سے ملاک ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس لئے کہ یہ سزا زجر و تنبیہ کے لئے مشروع ہے، ہلاکت کے لئے نہیں، مارتوسہ ہو، نہ مائت خیز ہو، نہ ہلکے انداز پر، اور یک ہی جگہ پر نہ مارا جائے، مازک مقامات یعنی سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارا

۲۴- اسراف و تعدی سے بچنے کے لئے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جب سے کم درجہ کا قصاص باہتمام اس کے نائب ہی کی موجودگی میں یہ جائے گا، کیونکہ اس میں اس کے لائق ہونے کی ضرورت ہے، چونکہ قصاص میں تشکی و رول کو ختم نہ رہا مقصود ہوتا ہے، تو قصاص میں ظلم کا ہاں حد تک مکاب ہے، و حاکم پر آگے قصاص کی دیکھ بھال ضروری ہے، جس شخص سے جب کے ماسوا کا قصاص یا حارما ہے اس کے خیال رکھنے کا حکم دینا بھی ضروری ہے تاکہ اس پر زیادتی نہ ہو اس کی بے جا پریشانی سے بچ جائے، اور سب حاکم قافل کو قتل کرنے کے سے مقتول کے ولی کے پرہیز کرے، تو حاکم اس کو قافل کا مثلاً کرنے اور اس پر قتل میں زیادتی کرنے سے منع کر دے (۱)۔

عضو جسم کے قصاص میں یہ شرط ہے کہ بغیر کسی ظلم و زیادتی کے قصاص لیا جائے ممکن ہو، اور وہ اس طرح کہ عضو کو جوڑ سے کاٹا جائے، لہذا اگر مظلوم کا عضو غیر جوڑ سے کاٹا گیا ہو تو اس میں کاٹے جانے کی جگہ سے قصاص نہیں ہوگا تاکہ اسراف سے بچا جائے (۲)۔

ور اس لئے کہ زخم جس کا قصاص بغیر ظلم و زیادتی کے لیا جاتا ممکن ہو وہ ہر وہ زخم ہے جو ہڈی تک پہنچ جائے جیسے موضع (ہڈی تک کھلا ہوا زخم)، اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس میں قصاص ہے، اور اس پر بھی فقہاء متفق ہیں کہ موضع کے بعد والے زخم میں قصاص نہیں، کیونکہ اس میں بڑا خطرہ ہے، اور ان کے علاوہ دیگر زخموں میں قتل یا ہلاکت کا خوف ہے، اس لئے کہ ان میں اسراف کے اندیشہ کی وجہ سے ظلم و زیادتی کا احتمال ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر موضع میں قصاص لینے والے نے عہد اپنے حق سے زیادتی کر لی تو اس کے

(۱) مہیۃ المحتاج ۵/۲۸۶، اختیارات ۵/۲۲، المغنی ۷/۵۰۳-۵۰۴، سہب الجلیل ۳/۲۳۶۔

(۲) حنفیہ کے نزدیک قطعہ کے لئے کم سے کم مقدار صرۃ دس درہم ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۳۳، سہب الجلیل ۸/۳۱۸، وقایع ۳/۲۳۳، مغنی ۸/۳۳۱، ۳۳۲، الاطعام لسلطانہ الامام وری ۱۴۳۔

(۴) البدائع ۷/۵۹، سہب الجلیل ۸/۳۱۹، المغنی ۸/۳۱۸، وقایع ۳/۲۳۳۔

(۱) کشاف المحتاج ۵/۵۳۵-۵۳۷، المغنی ۷/۵۰۷، شرح منہج الجلیل ۳/۵۸۳۔

مہیۃ المحتاج ۷/۲۸۶، اختیارات ۵/۳۲۔

(۲) سہب الجلیل ۳/۲۳۶۔

## اسراف ۲۶-۲۷

۰ ریحہ تعزیر جاری نہیں، ورنہ بالاتفاق ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ غیر معمولی طریقہ پر مانا، اور اس طرح مانا کہ اس کو نادیب نہ گرونا جائے یہ تعدی، ظلم اور اسراف ہے۔ لہذا اس سے ضمان واجب ہوگا۔  
۲۷- اگر نادیب کے لئے مشروع طریقے پر مار یعنی رتی کی تفسیر کے مطابق جس میں اسراف نہ ہو، ورنہ وہی کے بیاب کے مطابق مار میت، یعنی ریحہ کے اعتبار سے معمول کے مطابق ہو، اور اس سے نقصان ہو یا مثلاً شوم بیوی کی مافرمائی پر سے مارے، اور وہ مشروع نادیب ہی سے ملتا ہو جائے، تو نادیب و نابلہ کے ر ایک موصوفہ نہیں ہوگا، ورنہ حنفیہ و شافعیہ کے ر ایک ملاکت کا ضمان ہوگا، جو اسراف معمول کے مطابق ہی ہو، اس لئے کہ نادیب یک حق ہے، اور ان کے ر ایک حق کے استعمال میں سلامتی کی قید ہے، نہ نادیب و نابلہ کے ر ایک یہ قید نہیں ہے، اس کی وضاحت اس کے مقام پر ہے (۲)۔

۱۔ فقہاء (امام ابوحنیفہ، امام محمد، امام شافعی کا صحیح قول، اور ایک روایت میں امام احمد الزماتے ہیں کہ تعزیر میں کوڑے کی سزا نہیں کوڑوں سے زیادہ نہ ہوں، کیونکہ صحیح حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من بلغ حداً في غير حد فهو من المعتصمين" (۳) (جو شخص غیر حد میں حد کی مقدار کو پہنچ جائے وہ ریاقتی کرنے والوں میں سے ہے)، اس لئے کہ چالیس کوڑے تمام

جائے، اس لئے کہ اس میں ملاکت کا خوف ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ جاؤ نکلند اور ضرب کے معاملہ میں پوری طرح واقف ہو، یہ تمام شرائط تعدی و اسراف سے بچانے کے لئے ہیں (۱)۔

گر غیر ریہوتی و اسراف کے مشروع طریقہ پر حد لگانی اور اس حد کی وجہ سے آدمی کی جان چلی گئی تو حد لگانے و ملاضمان نہیں ہوگا، فقہاء کا جقول ہے کہ حد و تمام کرنے میں ملاقت کی شرط نہیں، اس کا یہی مطلب ہے، اور اگر حد جاری کرنے میں اسراف و زیانی کی ہر جس پر حد جاری ہوتی وہ تکلف ہو گیا تو بالاتفاق ضمان واجب ہے (۲)۔  
نامسائل کی تفصیل ان کے مقام پر، یہ تجویز ہے۔

## ج- تعزیر میں اسراف:

۲۶- تعزیر ایسے گناہوں پر سزا دینے کو کہتے ہیں جن پر شریعت میں حد و کفار و مشرک نہ ہو۔ یہ سزا ہے جو متعین نہیں بلکہ اس میں جرم و لوگوں کے حالات کے اعتبار سے سزائیں الگ الگ ہوتی ہیں، چنانچہ تعزیر بقدر جرم اور اس قدر ہوتی ہے جس سے جرم کرنے والا باز آجائے، بعض لوگ تو معمولی سزا سے باز آ جاتے ہیں، اور بعض لوگ ریہوتہ کے بغیر باز نہیں آتے (۳)۔ اسی لئے نادیب پانی میں فقہاء و سنیہ طے یا ہے کہ وہ تکلیف دہ نہ ہو، چوہ نہ ہو، امرائے جیسویں پر نہ ہوں جن میں کوئی عیش و شادی ہو، اس طرح مارا جائے کہ اس مارنے کو نادیب سمجھا جائے، کیونکہ اس کا مقصود صرف اصلاح ہے ورنہ نادیب سب سے بڑا خوفناک پانی کے بغیر قائم نہ ہوگا تو پانی کے

(۱) رد المحتار، ج ۱، ص ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶

## اسراف ۲۸

اس تفصیل کے مطابق مائیت کی وجہ سے جو اسراف ہو جمہور فقہاء مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے رد ایک حجر یعنی تصرف سے روکے کا سبب ہوتا ہے، "درختیہ میں سے صاحب میں یعنی امام ابو یوسف و امام محمد کی رائے یہی ہے۔ اور ان کے رد ایک ان پر فتویٰ ہے، امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ مائیت و تہذیر کے سبب مکلف پر پابندی کے قائل نہیں۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (حجر) دیکھئے (۱)۔



کی قائل حد ہے، اگر ایک کوڑ کم نہ دیا جائے تو تعزیر کی اثری حد ستائیس رہ جاتی ہے۔ جنس فقہاء نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس صورت میں ہوگی جس کی جنس میں کوئی حد ہو (۱)۔

امام احمد کی ایک روایت اور مالکیہ میں سے ابن مسیب کا قول یہ ہے کہ تعزیر دس کوڑوں سے زیادہ نہیں ہونی، ابن قتیبہ نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ یہی مذہب ہے (۲) اور مالکیہ کے، ایک اس کی مقدار میں خود وہ حد سے زیادہ ہو، حاکم کو مطلقاً اختیار ہے، شرط یہ ہے کہ اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو خرم کو تہم سے روکنے کے لئے کافی ہو جائے (۳)۔

فقہاء کے نزدیک رنج یہ ہے کہ تعزیر میں کم از کم مقدار کی کوئی تعین نہیں، شر قاضی کی رائے ہو کہ یہ شخص ایک کوڑے سے باز آجائے گا تو اسی پر کفایت کرے، تمام مذہب میں یہی ہے کہ جس مقدار سے خرم باز آجائے تعزیر میں اس مقدار پر اسراف و ریائی جارہیں (۴)۔

مال میں سرف کرنے والے پر پابندی:

۲۸- فقہاء کے روایات میں اسراف کرنے والے کا حکم کیا جاتا ہے، اس سے کہ وہ شریعت، عقل کے تقاضے کے خلاف مال کو منہمال خرچ کرتا ہے، اس سے منع کرتا ہے، "و فقہاء کے یہاں سفاہت کے یہی معنی ہیں۔ اسی سے فقہاء کی زبانوں پر یہ جاری ہے کہ سفاہت تہذیر (مصول خرچہ) ہے "اس سے یہ تہذیر ہے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۷۷، بیہقی کتاب ص ۸۰، ابن ماجہ ص ۲۳، ابن ماجہ ص ۲۶، ص ۲۷

(۲) ابن ماجہ ص ۲۵، ابن ماجہ ص ۲۶، ابن ماجہ ص ۲۷، ابن ماجہ ص ۲۸

(۳) ابن ماجہ ص ۱۹، ص ۲۰

(۴) ابن ماجہ ص ۸، ص ۹، ص ۱۰، ص ۱۱، ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۴، ص ۱۵، ص ۱۶، ص ۱۷، ص ۱۸، ص ۱۹، ص ۲۰، ص ۲۱، ص ۲۲، ص ۲۳، ص ۲۴، ص ۲۵، ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹، ص ۳۰، ص ۳۱، ص ۳۲، ص ۳۳، ص ۳۴، ص ۳۵، ص ۳۶، ص ۳۷، ص ۳۸، ص ۳۹، ص ۴۰، ص ۴۱، ص ۴۲، ص ۴۳، ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶، ص ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰

(۵) ابن ماجہ ص ۸، ص ۹، ص ۱۰، ص ۱۱، ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۴، ص ۱۵، ص ۱۶، ص ۱۷، ص ۱۸، ص ۱۹، ص ۲۰، ص ۲۱، ص ۲۲، ص ۲۳، ص ۲۴، ص ۲۵، ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹، ص ۳۰، ص ۳۱، ص ۳۲، ص ۳۳، ص ۳۴، ص ۳۵، ص ۳۶، ص ۳۷، ص ۳۸، ص ۳۹، ص ۴۰، ص ۴۱، ص ۴۲، ص ۴۳، ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶، ص ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰

(۱) ابن ماجہ ص ۸، ص ۹، ص ۱۰، ص ۱۱، ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۴، ص ۱۵، ص ۱۶، ص ۱۷، ص ۱۸، ص ۱۹، ص ۲۰، ص ۲۱، ص ۲۲، ص ۲۳، ص ۲۴، ص ۲۵، ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹، ص ۳۰، ص ۳۱، ص ۳۲، ص ۳۳، ص ۳۴، ص ۳۵، ص ۳۶، ص ۳۷، ص ۳۸، ص ۳۹، ص ۴۰، ص ۴۱، ص ۴۲، ص ۴۳، ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶، ص ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰

ابن ماجہ ص ۸، ص ۹، ص ۱۰، ص ۱۱، ص ۱۲، ص ۱۳، ص ۱۴، ص ۱۵، ص ۱۶، ص ۱۷، ص ۱۸، ص ۱۹، ص ۲۰، ص ۲۱، ص ۲۲، ص ۲۳، ص ۲۴، ص ۲۵، ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹، ص ۳۰، ص ۳۱، ص ۳۲، ص ۳۳، ص ۳۴، ص ۳۵، ص ۳۶، ص ۳۷، ص ۳۸، ص ۳۹، ص ۴۰، ص ۴۱، ص ۴۲، ص ۴۳، ص ۴۴، ص ۴۵، ص ۴۶، ص ۴۷، ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۰، ص ۵۱، ص ۵۲، ص ۵۳، ص ۵۴، ص ۵۵، ص ۵۶، ص ۵۷، ص ۵۸، ص ۵۹، ص ۶۰، ص ۶۱، ص ۶۲، ص ۶۳، ص ۶۴، ص ۶۵، ص ۶۶، ص ۶۷، ص ۶۸، ص ۶۹، ص ۷۰، ص ۷۱، ص ۷۲، ص ۷۳، ص ۷۴، ص ۷۵، ص ۷۶، ص ۷۷، ص ۷۸، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۸۱، ص ۸۲، ص ۸۳، ص ۸۴، ص ۸۵، ص ۸۶، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹، ص ۹۰، ص ۹۱، ص ۹۲، ص ۹۳، ص ۹۴، ص ۹۵، ص ۹۶، ص ۹۷، ص ۹۸، ص ۹۹، ص ۱۰۰

## اُسر

تعریف:

۱- ”اُسر“ اُسر کی جمع ہے، اس کی جمع اُساری اور اُساری بھی آتی ہے، اُسر لغت کی رو سے اُسار سے بنا ہے، جس کا مفہوم بندھن (بیزی) ہے، کیونکہ لوگ رفقہ شخص کو بیڑیوں سے باندھ دیتے تھے، پھر ہر رفقہ شخص کو چاہے وہ بیڑیوں میں نہ بندھا ہو، ایہ کہا جائے گا، چنانچہ ماخوذ شخص بیڑی میں ہو یا ذیل میں، ایہ ہے نام لے آیت قرآنی: ”وَبَعْضُهُمْ أَلْقُوا عَلَىٰ عُنُوبِهِمْ مِصْرًا وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ“ (۱) کی تفسیر میں ہے: ”الأسير المسجون“ (۲) (ایہ وہ ہے جو ذیل میں بند ہو)۔

۲- (اُسر کا مفہوم)، اصطلاح میں: اُسر کی تعریف کرتے ہوئے ماوردی نے کہا ہے کہ یہ وہ جنگجو کاغز مرہم ہیں جن کو مسلمان زندہ حراست میں لے لیں (۳)، یہ تعریف ان حالات کے اعتبار سے ہے، کیونکہ یہ صرف حالت جنگ میں حربی قیدیوں کے ساتھ مخصوص ہے، جب کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کے استعمال پر غور کرے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس لفظ کا استعمال ہر اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس پر تسلط ہو جائے، خواہ وہ جنگجو ہوں اور جو اس کے

حکم میں ہوں، دوران جنگ پکڑے جائیں یا جنگ کے خاتمہ پر، یا عملاً جنگ کے بغیر پکڑے جائیں جب تک کہ عداوت قائم ہے اور جنگ کے امکانات ہیں، چنانچہ ابن تیمیہ کا کہنا ہے: ”شریعت نے کفار سے جنگ کو واجب کیا ہے، لیکن ان میں سے جو لوگ ہمارے قبضہ میں آجائیں ان کے قتل کو واجب نہیں کیا، بلکہ اس کا کوئی آدمی جنگ یا بغیر جنگ کے ایہ ہو جائے، جیسے کشتی اس کو ہمارے علاقے میں ڈبل، یا راستہ بھول کر چلا آئے یا ہر کسی تدبیر سے اس کو پکڑ لیا جائے، امام اس کے ساتھ وہ معاملہ کرے گا جو زیادہ مصلحت میں ہوگا، اور مفتی میں ہے: جو اس کو گرفتار کرے وہ اس کا مالک ہوگا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مدنی (غنیست) ہے (۱)، مرفقہ اُسر کا لفظ ان حربیوں کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں جن کو بلا اجازت دارالاسلام میں داخل ہونے پر مسلمان زیر کر لیں (۲)، اور ن مرتدین کے لئے بھی جو مسلمانوں سے جنگ کرتے ہوئے رفقہ ہو جائیں، ان تیمیہ کہتے ہیں: اور ان میں جو اُسر ہو جائیں ان پر حد قائم کی جائے گی (۳)۔

اسی طرح فقہائے اہل سنت کا استعمال اس مسلمان کے لئے بھی کرتے ہیں جس کو دشمن رفقہ کر لے، دین رشہ کہتے ہیں: امام پر واجب ہے کہ مسلمان قیدیوں کو بیت المال کے ذریعے رہا کرائے، اور کہتے ہیں: اگر قادیان میں مسلمان اُسر ہو مسلم بچے ہوں (۴)۔

(۱) مسیحا الشریعہ فی اصلاح الرئی والرمیہ ص ۴۳، طبع ۱۳۵۵ھ

ایسی ۲۴۱، ۱۸۰ طبع اول لندن

(۲) البدائع ص ۱۰

(۳) مسیحا الشریعہ لابن تیمیہ ص ۴۳ طبع ۱۳۵۵ھ، مجمع لاس شہ ۵۸/۲ طبع سوم مصطفیٰ اعلیٰ

(۴) مجمع وکلیل المختصر فی اللغات مطبوعہ حاشیہ مواہب الجلیل ۳۸۷ طبع دار الکتاب اللبنانی بیروت المکتب ۲۶۰/۲ طبع عیسائیس، ۱۰۲۰

المکتب ۱۸۵/۲ ۳۸۸

(۱) سورۃ اسراء

(۲) لسان العرب، الصحاح، القاموس، باب المراء فی لفظ

(۳) الاحكام المسقطہ ص ۱۳ طبع اول ۱۳۸۰ھ



## اسری ۳-۷

متعلقہ الفاظ:

سب - رہینہ:

۳- رہینہ رہبان نامہ ہے۔ رہینہ اس کو کہتے ہیں جو بی بی کے عوض ماخوذ ہو۔ یہ رہینہ ہوں ہی ماخوذ ہیں فرق اتنا ہے کہ اسیر انسان ہی ہوتا ہے (۱)، اور ضروری نہیں کہ اس کی گرفتاری حق کے مقابل ہو۔

ب - جس:

۴- جس تجید (تراد چھوڑ دینا) کا ضد ہے اور جس کو وہ ہے جس پر تادیبی کے ساتھ نہیں آئے جانے پر رک جاتی جاسے، اس طرح جس سے عام ہے (۲)۔

ج - سبی:

۵- سبی اور سباء اسر کے معنی میں ہیں چنانچہ لہسی انسانوں کو عام یا باندی بنالینے کو کہتے ہیں (۳)۔ فقہاء لفظ ”لہسی“ کا استعمال اہل حرب کی عورتوں اور بچوں کے لئے کرتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں، اور جب اسری کا لفظ سبایا کے لفظ کے ساتھ جمع ہو تو لفظ ”اسری“ خاص طور پر شریک جنگ مردوں کے لئے بولتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں (۴)۔

اسر کا شرعی حکم:

۶- اسر مشروع ہے، اور اس کی مشروعیت کی دلیل دو نصوص ہیں جو

اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، مجملہ ان نصوص کے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثَبَّتْتُمُوهُمْ فَتُصْلُوا الرِّقَابَ“ (۱) (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو (ان کی) گردنیں مار ڈالو یہاں تک کہ جب ان کی خوب ٹھنڈی ترچھو تو خوب منہ پر طہ بٹھالو) (۲)۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”مَا كَانَ لِسَبَإٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْعَلَ فِي الْأَرْضِ“ (۳) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (سبی) رہیں جب تک وہ زمین میں اچھی طرح خون ریزی نہ کرے) سے متضام نہیں ہے، یہ تک یہ امت قیدی بنانے کی مطلقاً ممانعت میں وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ جنگ پر ابھارنے کے لئے مائل ہوئی ہے، اور یہ بتایا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مناسب نہیں کہ زمین میں خون ریزی یعنی کفار کو نکل دینے سے پہلے ان کے قبضے میں قیدی ہوں (۴)۔

مشروعیت اسر کی حکمت:

۷- اور اس کی حکمت دشمن کے دہرہ پہ کو ختم کرنا اور اس کی شرارتوں کا ازالہ کرنا اور میدان جنگ سے اس کو دور رکھنا ہے، تاکہ اس کی طاقت بے اثر ہو جائے اور اس کی ”تقوت“ پر رک ٹگ جائے، اور (یہ مقصد بھی ہے) کہ اس کے ذریعہ مسلمان قیدیوں کی رہائی کی سہیل پیدا ہو سکے (۵)۔

(۱) سورہ محمد ۳۷

(۲) سورہ انفال ۷۷

(۳) المطابع الحکام القرآن للقرطبی ۸/۴۷۷، ۲۲۶/۱۶ طبع دار الکتب المصریہ

(۴) المصوب للشرعی ۱۰/۳۷ مطبعہ المعادہ کالجہ الامامیہ ۲/۲۳ طبع عینی الحنفی، انجمن ۱۰/۳۰۳، طبع اول الملتان الانصاف ۳/۱۲ طبع اول۔

(۱) کتاب الفتن باب الخون، فصل المراء۔

(۲) کتاب الحرب، المصالح، القاصد باب اسیر، فصل المراء۔

(۳) کتاب الممان، المصالح، القاصد باب المراء (سبی)۔

(۴) المبدع ۷/۱۱۷، الحکام المصطفیٰ لابن قتیبہ ۷/۱۲، اسیر القلیبیہ ۷/۷۰۔

کن کو قید کی بنا ناچ مرنے اور کن کو نہیں:

۸۔ بچہ، جو، بوزھا عورت، صحت مند اور بارہ بیویوں میں سے جو بھی مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اس کو قیدی بنانا جائز ہے، البتہ جس کے چھوڑنے میں کسی ضرر یا مہریشہ نہیں ہے اور اس کے منتقل کرنے میں دشواری ہے، تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اس سلسلہ میں مذاہب میں کچھ تفصیلات ہیں۔

چنانچہ حسبِ اور حناجہ کا مذہب اور ثانیہ کے اہل قول کے  
بہ متبادل قول ہے؛ سبب نہ جنگ کے معاملہ میں اس لوگوں کا کوئی دخل  
نہ ہو تو اس کو قید نہیں رہا ہے گا جیسے شیخ ثانی (عمر رسیدہ)، اپانچ،  
نہ صاحبِ ترک الدنیا قتال میں جن کی رائے کو کوئی دخل نہ ہو (۱)۔

ہاں لکھنے نے صراحت کی ہے کہ جس کو قتل نہیں یا حائے گا اس کو قیدی بنانا جائز ہے۔ سوے رہ رہ رہ رہ کے بشکریہ وہی راے میں سے نہ ہوں۔ یہ رہ رہ رہ رہ قیدی نہیں یا حائے گا۔ اس۔ انوں کے علاوہ معتودہ (کم عقل) بیشکائی، پانچ اور اندھے کو قیدی بنانا جائز ہے، گرچہ نہ کو قتل کرنا حرام ہے اور بغیر قتل، رہ قیدی کے ان کو چھوڑ دینا بھی جائز ہے (۲)۔ ثانیہ کا اٹلہ قول یہ ہے کہ بغیر استثناء کے سب کو قیدی بنانا جائز ہے (۳)۔

۹۔ اگر اور انگریز مسلمانوں کے مابین صلح کا معاہدہ دیکھتے ہوں تو اس کے کسی فرد کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے اس کو واجب کر دیا ہے، اور ان کے بعد اس ملک کے خلاف کوئی کارروائی کرنا جائز نہیں رہ جاتا ہے، یہاں تک کہ معاہدہ والے لوگ محفوظ رہیں گے۔ کسی کو اس پر اتھاہ لگنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے ان کو امن دے رکھا ہے، جو کسی دوسری جگہ جانے سے تم نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح اگر معاہدہ اے ملک میں کوئی دوسرا ایسی ملک لے کر  
اتا ہے، اور پھر بغیر امان کے دارالاسلام پہنچ جاتا ہے تو وہ مامون  
رہے گا، اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا، یہ تک جب وہ معاہدہ لے  
لوں گے ملک میں ان کی امان کے ساتھ داخل ہو تو وہ بھی اس کے  
ایکسہ کے مانند بنایا، اور یہی مسئلہ ہے اگر کوئی حربیہ دارالاسلام میں  
امان کے ساتھ پایا جائے تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اگر کوئی  
حربیہ حربیوں کے قلعے میں ہوتے ہوئے مسلمانوں سے امان حاصل  
کرے (تو اس کو بھی قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا) (۱)۔

قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات:

۱۰۔ قیدی قید کرنے والے کی محض نگرانی میں ہے، اس کا اس کے وہ کوئی اختیار اور اس کے بارے میں تصرف کا اس کو کوئی حق حاصل نہیں ہے۔ اس میں تصرف کا حق امام (حاکم) کے سپرد ہے، قیدی بنانے کے بعد قید کرنے والے کا کام یہ ہے کہ اس کو ہیر کے پاس لے جائے، تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی مناسب فیصلہ کر سکے، قید کرنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس کے چھوٹ کر بھگنے کا

الطی، حاشیہ، مجمل علی شرح المنہج ۱۹۳۵ طبع دہرا دوج، تراش اعلیٰ، تحت  
کتاب شرح المسماح ۱۰ بن جری، حاشیہ، اشرو علی ۱۸ طبع اول، البیج  
۱۹۳۲ طبع ۳۱۲ مصر۔

(۱) البدائع ۷/ ۱۰۹ شرح المسیر الکبیر ۱/ ۳۶۶، ۳۶۷ طبع مطبعہ مصر ۱۳۵۷ھ

( ) انش و شرح الكبير ١٥ / ٢٠٩٥ طبع اول النشر ١٣٢٨ طبع اول الانشافي  
معربو المراجع من الخلاف على مذنب الامام احمد ٣٣ طبع اول ١٣٤٥  
بدائع الصنائع ٤ / ١١٩٠ طبع اول ١٣٢٨ طبع اول ١٣٤٥  
طبع مطبعة دار حاد مصر، الهداية وفتح ٣ / ٢٠٥ طبع اول برواق  
مصر ١٦ طبع تبيين الحقائق ٣ / ٢٢٥ طبع اول برواق ٣٣  
حاشية ابن عابد بن ٢ / ٢٢٢ طبع الكبير محمد بن الحسن ٢ / ٢٦١ طبع ٢٨٣

(۳) حاشیہ المذہبی علی المشرح الکبیر ۲/۷۷ طبع دار الفکر بیروت و طبع الکلی للنواقی  
۳۵۱ طبع دار الکتب المروانی و بیروت الجدید لابن رشد ۲/۳۸۲، ۳۸۳  
طبع معطوف العیسوی ۳/۷۷

(۳) نہایت اچھا ۹۱/۸ طبع مصنفہ لکھی ۱۳۵۷ھ ۲۳۳/۴ طبع عربی

اور مالکیہ نے اس شخص میں جس نے دوسرے جنگ فوج کی طاقت کا سارا لے کر ہی کو قیدی بنایا اور اس شخص میں جس نے کسی کو بغیر جنگ کے قید یا فرق کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ قید کرنے والا لشکر میں شامل ہے یا اس نے لشکر کا سارا دیا ہے تو سارے ماں غنیمت کی طرح اس میں سے پانچواں حصہ نکالا جائے گا، ورنہ وہ قید کرنے والے کا خاص حصہ ہوگا۔

قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم:

۱۲- کسی مجاہد کو حق نہیں کہ وہ اپنے قیدی کو اپنی مرضی سے قتل کرے، بلکہ قید کے بعد اس کا معاملہ امام کے سپرد ہے، اس لئے امام کے فیصلہ کے بغیر اس کا قتل متفقہ طور پر جائز نہیں ہے، ہاں اگر اس سے صرر کا اہمیشہ ہے تو ایسی صورت میں امام کے پاس لانے سے پہلے اس کا قتل جائز ہے، لیکن قید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کو اس کے قتل کا حق نہیں (۱) اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا یباع علی احدکم اسیر صاحبہ فبقتلہ" (۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھی کے قیدی کو لے کر قتل نہ کرے)۔

اب اگر کوئی مسلمان کسی قیدی کو دار الحرب یا دار الاسلام میں قتل کر

اندیشہ ہو یا وہ اس کے شر سے مامون نہ ہو تو اس کو مضبوطی سے باندھ دے (۱) اسی طرح دوسرے سے دوسرے جانے کے دوران اس کو بھاگنے سے روکنے کے لئے اس کی آنکھوں پر پٹی باندھنا بھی جائز ہے۔

مسند کا یہ حق ہے کہ قیدی کو بھگے سے رہے، اور اگر اس کو رہے کے قتل کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضامین نہیں ہے۔ یہی صحابہ نے کیا ہے (۲)۔

۱۱- جمہور فقہاء (۳) کا خیال یہ ہے کہ قیدی سب امام کے ماتحت پہنچ جائے تو محض قیدی بنانے سے قید کرنے والے کا کوئی اتقاق نہیں بنتا، ہاں اگر امام کی طرف سے تفصیل (یعنی تقسیم) ہو اور اس کی قتل یہ ہو کہ امام کی طرف سے لشکر میں اعلان ہو کہ جو کسی کو قیدی بنائے گا وہ اس قیدی کا مالک ہوگا، اگر یہ اعلان ہو چکا ہے، پھر آئی اپنی قیدی کو آزاد کر دیتا ہے تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہوگا، اور اگر اپنے کسی ذورم حرم کو قید کرے تو خود بخود آزاد ہو جائے گا، بلکہ پڑے سے سب ن کا استحقاق ثابت ہو جائے گا تو قیدی قید کرے، لے کی ملکیت میں جائے گا، وہ کیا ہو یا حراست کی قتل میں، بلکہ بقاء کے بقاء ہے کہ اگر امیر کہے کہ جو کسی شخص کو قتل کرے گا اس کا سلب (مقتول کے ساتھ موجود سامان) اس کا ہوگا، اور لشکر نے بخش لوگوں کو قیدی بنایا، پھر سب میں سے کسی قیدی سے دشمن کے کسی قتل کر دیا تو سب غنیمت میں شامل ہوگا اگر اس وقت تک میرے قیدیوں کو تقسیم نہ کیا، میں اگر امیر ان کو تقسیم کر چکا ہے یا اس نے ان کو فروخت کر دیا ہے تو سامان قتل کرنے والے قیدی کے مالک کا ہوگا۔

(۱) امام شافعی ۳۴۹/۸ طبع شرکت المطابع الحدیث مصر، الموطا ۲۵/۱۰۔

(۲) اسیر الکبیر ۳۴۸/۳، المصنف ۴۰۷/۱۰۔

(۳) شرح اسیر الکبیر ۱۶۵۱، ۱۶۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح الکبیر وصاحبہ لدرستی ۱۸۷/۲، الموطا ۳۳۸/۲، تاریخ علی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۵/۱۲ طبع مکتبہ مبینہ ۳۳۸/۲، المصنف ۲۳۳/۱۰ طبع اول کتاب۔

(۱) الموطا ۱۰/۱۲، الموطا ۳۴۳/۲ طبع ۳۸۶/۱، المصنف ۳۰۷/۱۰۔

(۲) حدیث: "لا یباع علی احدکم اسیر صاحبہ فبقتلہ" کو مرضی سے الموطا میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے مگر ذکر کیا ہے لیکن معاویہ و سہیل کے جو مرجع ہمارے پاس دستیاب ہیں ان میں ہم کو یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے نہیں لی صرف امام احمد بن حنبل و طبرانی نے اس کی روایت حضرت عمر بن خطابؓ سے مروی اس طرح کی ہے "لا یباع علی احدکم من اسیر اصحابہ فبقتلہ" یعنی نے کہا اس کی سند میں اسحاق بن محمد ہے جو ضعیف ہیں (مسند احمد بن حنبل ۱۸/۵ طبع المکتبہ، مجمع الزوائد ۵/۵۳۳، سنن ابی داؤد ۱۰/۱۰۳، الموطا للرحمنی ۳۳۸/۲ طبع مکتبہ المدینہ، فتح الباری ۱۰/۱۰۳، ۱۰۵/۱۰ طبع اول ۳۳۷/۱۰)۔

دیتا ہے تو خفیہ قتل تقسیم و رجحان تقسیم میں فرق کرتے ہیں، اگر یہ قتل تقسیم سے پہلے ہو ہے تو اس میں نہ دیت و سبب ہے اور نہ کفارہ اور نہ قیمت، یوں کہ اس کا خون مسموم نہیں تھا، اسی لئے تو امام کو اس کے قتل کا اختیار تھا، پھر بھی عمل مکروہ ہے، اگر قتل تقسیم کے بعد یا نہ دیت نہ قیمت کے بعد ہو تو اس میں قتل کے مقام کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ یوں کہ اس کی جان مسموم ہو چکی تھی، اس لئے قتل کے نتیجے میں قاتل ضمانت ہوگی، مین شہ کی موجودگی کی وجہ سے قصاص و سبب نہیں ہوگا (۱)۔ اور جیسا اس حکم کو مطلقاً ذکر کرنے سے اندازہ ہوتا ہے خفیہ نے اس مسئلہ میں اس کی تفریق نہیں کی ہے کہ قاتل خود قید کرنے والا ہے یا کوئی شخص۔

ضمان کے معاملے میں مالکہ خفیہ کے ہم خیال ہیں، مین ان کے نزدیک تفریق اس پہلو سے ہے کہ اگر الحرب میں قیمت میں داخل ہونے سے پہلے قتل ہو یا قیمت میں جانے کے بعد، اور ضمانت کرتے ہیں کہ جس کسی سے یہ شخص کو قتل یا جس کے قتل سے اس کو منع یا پناہ ہے تو اس سے اگر الحرب میں مال قیمت میں لائے سے پہلے اس کو قتل یا تو اللہ سے عذرت طلب کرے، اگر قیمت کا حصہ اس سے لے کے بعد قتل یا ہے تو قاتل پر اس کی قیمت واجب ہوگی (۲)۔ ثانویہ بھی قاتل پر صواب عائد کرتے ہیں، اگر اس کی نمائی کا فیصلہ کرے کے بعد قاتل سے اس کو قتل یا تو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا جو قیمت میں شامل کی جائے گی اور اگر اس پر احسان کرے کے بعد اس کو قتل یا تو اس کے ورثاء کے لئے قاتل پر اس کی دیت لازم ہوگی، اور اگر نذریہ کا معاملہ طے ہونے کے بعد اور امام کے نذریہ پر

قبضہ سے پہلے اس کو قتل کر دیا تو قتل کرنے والے پر دیت ہوگی جو قیمت شمار ہوگی، اور اگر امام نذریہ وصول کر چکا ہے پھر اس کے بعد قتل کیا گیا ہے تو اس کی دیت و ورثاء کو ملے گی، اور اگر امام کی طرف سے اس کے قتل کا فیصلہ ہونے کے بعد اس نے قتل کیا ہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہے، لیکن اگر امام کے فیصلے سے پہلے قتل کر دیتا ہے تو اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

مثال کے طور پر ایک اور اپنے قیدی پر کسی اور کے قیدی کو امام کے حوالہ کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو اگر یہ مین اس پر اس کا ضمان لازم نہیں ہوگا (۲)۔

دارالاسلام منتقلی سے پہلے قیدی کے ساتھ ہر تلافی: ۱۳ - اسلام کی بنیاد پر تعلیم قیدیوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے، ان کے کمانے پینے اور پہننے کا مناسب انتظام کرنے اور ان کی انسانیت کے احترام کا حکم دیتی ہے، یہ نکتہ درمیان باری تعالیٰ ہے: "و یطعمون الطعام علیٰ حبہ مسکینا ً و یتیمًا و اسیرًا" (۳) (۴) اور کھانا کھاتے رہتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور غریبوں کو اللہ کی محبت سے) اور مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سخت نرمی میں جب دن کی تپش بڑھ گئی تو بے قریبہ کے قیدیوں کے متعلق چنے اصحاب سے فرمایا: "احسبوا ايسارهم، و قیلوہم (۲)، و اسقوہم" (۵)،

- (۱) ملاحظہ فرمائیے شرح المنہج ۵، ۱۹ طبع المکتبۃ المصریہ ۳۰۵ھ، اس کی الطباعت ۱۳۳۴ھ طبع المکتبۃ المصریہ ۱۳۳۳ھ، الطباعت ۱۳۶۲ھ، طبع الوہاب ۱۳۷۲ھ، شرح المنہج ۱۲۱۵ھ، طبع ۱۲۵۵ھ۔
- (۲) انصاف ۱۰، ۳۰۰، ۳۰۱، الاصابۃ ۲۸/۲، طبع ابی ابی ۵۲۲ھ۔
- (۳) سورتان ۸۔
- (۴) قیلوہم یعنی قیلوہ کے ذریعہ ان کو آرام کا موقع دو، قیلوہ سخت دھوپ میں دھیر کھوت آرام کرنے کو کہتے ہیں۔
- (۵) الاحزاب ۲۸، طبع المکتبۃ المصریہ ۱۹۳۱ھ۔

- (۱) رد المحتار ۲، طبع بحوالہ، الموطا ۱۰، ۳، ۷، طبع المکتبۃ المصریہ ۳۰۵ھ، اسیر المکیہ ۲۰۷ھ۔
- (۲) شرح منہج، الجلیل علی مختصر طیل ۱۲، ۷، طبع والاکلیل ۵۸۳ھ، طبع ۱۸۴۳ھ۔

## اسری ۱۳

(ان کے بندھن کو ٹھیک کرو، ان کو قیلولہ کا موقع دو، اور ان کو پانی پلاؤ)، اور فرمایا: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح" (۱)۔ (پس اس دن کی گرمی اور ہتھیار کی خشکی کو انہما نہ کرؤ)۔ اور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر تمام قیدیوں کے قتل کو ہی بہتہ سمجھیں تب بھی اس کو مناسب نہیں کہ اس کو جوک اور پیاس میں رکھ کر تڑپا دے، بلکہ اس کو شریعت کے دائرہ میں قتل کرے (۲)۔

قیدیوں کو بھگنے سے روکنے کے لئے کسی بھی جگہ بھوں یا جاننا ہے چنانچہ صحیحین میں آیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حبس فی مسجد المدینہ" (۳) رسول اللہ ﷺ مدینہ کی مسجد میں (قیدیوں کو) بھوں کیا۔

### دراں سدا منتقلی سے پہلے قیدیوں میں تصرف:

۱۴۔ محبوب فقہاء، راجح میں راجح ہوئے غنیمت میں تصرف کو جائز کہتے ہیں، اور اسی طرح دارالاسلام کی طرف منتقلی سے پہلے جواز کے قائل ہیں، اور قیدی بھی غنیمت میں شمار کئے جاتے ہیں (لہذا) و راجح کے اندر ان کے حق میں تصرف جائز ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ حکم یہ ہے کہ غنیمت کو جنگ کی جگہ میں ہی تقسیم اور فروخت کر دیا جائے، اور اوزاعی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور

(۱) شرح البیہر النکیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰، حدیث: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم،..." کی روایت امام محمد بن حسن شیبانی نے البیہر النکیر میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے: "قال علیہ السلام فی بیئ القریظۃ بعد ما حترق السہار فی یوم صائف، لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح، لہلہم حتی یبرءوا"۔ امام محمد نے اس کی کوئی سند نہیں ذکر کی (شرح البیہر النکیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰ طبع مطبعہ شریکۃ الاعطال مشرق)۔

(۲) سہذرا، ص ۱۵۲ دیکھئے: "الحدود کلہا حلال" حاشیہ ماہب الجلیل ۳۵۳ ص ۳۵۳

(۳) فتح الباری ۵۵۵ طبع مکتبہ صغیر شرح ابن کثیر ۱۲ ص ۱۲

خانہاء نے بیٹھ غنیمت کو دارالظفر میں ہی تقسیم کیا۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ مصطلق کے لئے نکلے، "عرب کی کچھ عورتیں مارنے پر تیار تھ گئے تو ہمیں عورتوں کی خونخواری سے روکا گیا، ہم نے کہا: "ہاں تو سوچا کہ رسول اللہ ﷺ مارے اور میں موجود ہیں" آپ ﷺ سے دریافت کئے بغیر ہم حمل کیسے کر لیں، اس لئے ہم نے آپ ﷺ سے اس کے متعلق معلوم کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ما علیکم ان لا تفعلوا، ما من نسمة کاسۃ الی یوم القیامۃ لا وہی کاسۃ" (۱) (یسا نہ کرنے سے تمہارے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، یہ کہ قیامت تک جو جاں بھی ہو، میں نے دلی ہے جو میں نے کر رہے کی)۔

صحابہ کا نبی اکرم ﷺ سے قیدی عورتوں سے دلی کے وقت حزن کے بارے میں سوال کیا اس بات کی دلیل ہے کہ غنیمت کی تقسیم راجح میں ہو چکی تھی، "رکبوا" اس میں غنیمت پانے والوں کے لئے فوری مسرت کا سامان، رکنا رکے سے غیظ و غضب کا ذریعہ ہے غنیمت کی تقسیم کو اسلامی حالت تک پہنچنے پر مان کر دیا ہے، یہ اس وقت ہے جب غنیمت پانے والے شکر کی صورت میں ہوں اور دشمن کے پختہ کر کے رہنے سے مامون ہوں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ غامین تقسیم سے پہلے بھی زبان سے کہہ کر

(۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "ما علیکم ان لا تفعلوا، ما من نسمة کاسۃ الی یوم القیامۃ" کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۵۵۵ ص ۱۲ طبع مکتبہ صغیر شرح ابن کثیر ۱۲ ص ۱۲ طبع مطبعہ مصر بیروت)۔

(۲) فتح الباری ۵۵۵ ص ۱۲ طبع مکتبہ صغیر شرح ابن کثیر ۱۲ ص ۱۲ طبع دار الفکر

۱۵۴

فکر میں لگ جائے، لیکن اس کے باوجود انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام غلام کو، اور اُخریٰ میں تقسیم کر دے تو جواز ہے۔ کیونکہ وہ ایک ایسا کام انجام دے رہا ہے جس میں اجتہاد کی بنیاد پر اختلاف ہے (۱)، اور یہ فتوے میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین کے غنائم کی تقسیم کو «وہ سب سے پہلے ملے گا» فرمایا تھا (۲)۔

مالک ہر سکتے ہیں، وہ اس طرح کہ ہر شخص (قیمت) جمع کرنے کے بعد اور تقسیم سے پہلے کہے کہ میں نے اپنے حصہ کی ملکیت کو اپنا یا تو ایسا کہنے سے وہ مالک بن جائے گا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ محض جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، اس لئے کہ مسلمانوں کے قبضہ سے کنہ کی ملکیت ختم ہو گئی، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ملکیت موقوف رہے گی، جو لوگ کہتے ہیں کہ محض جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، ان کی مراد اختصاص ہے یعنی اس کی ملکیت کے لئے یہی مخصوص ہو جائے گا۔ (۱)

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ غنائم کی تقسیم اور اہرب میں جاری ہے۔ یہی وزعی، ابن اُمید، ابوہریرہ کا قول ہے، کیونکہ ایسا رسول اللہ ﷺ کا عمل رہا ہے، اور اس لئے بھی کہ خلیفہ اور سادات کے نتیجے میں اس میں ملکیت ثابت ہو چکی ہے (۲)۔

۱۵ - حنفیہ کے رہنما ایک غنائم کی تقسیم صرف دارالاسلام میں ہی کی جائے گی، یہاں تک کہ ان پر ملکیت کی تکمیل مکمل تسلط کے بعد ہی ہوگی۔ اگر مکمل تسلط اسی وقت ہوگا جب ان کو دارالاسلام لے جا کر محفوظ کر لیا جائے، اس لئے کہ حق کے ثبوت کا سبب ملے گا، اگر دوسرا لڑ رہے ہوئے غنیمت میں ہے اور زمین میں نہیں، یہاں تک تصرف کے لحاظ سے وہ غائب ہیں اور ملاقات کے اعتبار سے مطلوب ہیں (کہ ان کا علاقہ نہیں ہے) اس لئے امام کے لئے مناسب نہیں کہ غنیمت کو جس میں قیدی بھی شامل ہیں تقسیم کرے یا بیٹے جب تک اس کو دارالاسلام پہنچ نہ دے، یہاں تک کہ یہ اندیشہ ہے کہ مسلم لشکر کو وہ پہنچنے میں رغبت کم ہو جائے یا مسلمان لائے جانے والوں کے حملہ کا شکار ہو جائے اس طور پر کہ ہر شخص اپنی رہ لینے لگے اور اپنا مال غنیمت کی

( ١ ) نہایت الکتاب ۸/۷۳ طبع مصطفیٰ النسخ ۱۳۵۷ھ

(۳) ۱۴/۶/۶۶

(۱) شرح اسیر الکبیر ص ۳۵، ج ۱، صفحہ ۶۶۱۔ کتب خانہ دار الفکر کے مطابق اس نسخہ کا مکتوب نام اعلیٰ کے نوپر چھوڑ دیا جا رہا ہے، تاکہ وہ محفلت کے مطابق اس نسخہ میں فیصلہ لے۔

(۲) غنیمت کی تقسیم میں تاخیر کا پتہ اس حدیث سے چلتا ہے جس کو بخاری نے حضرت ابوسویٰ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں: ”کانت عند انبیاء علیہ السلام وهو لازل بالبحر والہدیس مکة و المدينة و معہ ہلال، لانی الہی ﷺ اعراسی فقال: الا تعجز لی ما وعدنی؟ فقل: لا ابشر، فقال: لقد اکثرت علی من ابشر، فاقبل علی ابی موسی و ملال کھینچا العظبان فقال رد البشوی، فاقبل السماء، فالا لجد، ثم دعا بقدرح فہد ماء، فغسل یدیه ووجہہ فہد، و مسح فہد، ثم قال اشربا منه و ارحا علی وجوہکمما و اجود کمما و ابشروا، فاحمدوا الفصح لفضلہ، فنادت ام سلمة من وراء السور ان الفضلا لامکمما، فالتضلا لہا منه طائفة“ (میں نبی ﷺ کے پاس ہی تھا جب آپ کہ ہمدینہ کے درمیان واقع مقام حرائہ میں قیام پذیر تھے، اور آپ کے مراد بدل بھی تھے، کہ نبی ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہے گا: آپ نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا کیا اس کو پورا کر رہے گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: امینان رکھیں اس نے کہا: آپ کئی مرتبہ یہ کہہ چکے ہیں، نبی ﷺ خصرہ کے عالم میں ابوسویٰ اور بدل کی طرف بڑے دوزخ بنے، اس سے بڑا رت واپس کردی، تم دونوں قبول کرلو انہوں نے کہا ہم نے قبول کیا، پھر آپ ﷺ نے پانی کا ایک پیلا منگوا اور اپنے ہاتھ اور چہرے کو اس میں دھوا اور اس میں شہ کا پانی ڈالا، پھر ان سے کہا اس کا کچھ صہ پیو اور بقیہ اپنے چہرے اور سینے پر ڈالو، اور بڑا رت لو، ان دونوں نے پیالے کو ہاتھ اور حکم کی تعمیل کی، اس وقت ام سلمہ نے پردہ کے پیچھے سے آواز دی: بی ماں کے لئے کچھ بچالینا تو ان لوگوں نے ان کے لئے بھی اس کا کچھ صہ بچا یا (فتح المباری ۲/۱۸، طبع انتقادی، مکتب الخراج کوفی، یوسف ص ۹۶)۔

لفظ ”مان“ میں موجود ہے۔

قتید کی کوجھٹ کی ہاٹ دیتا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام قیدی پر تسلط قائم ہو جانے کے بعد اس کو جان کی پناہ دے سکتا ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ہر مرنے کو جب قیدی بنا کر لایا گیا تو انہوں نے فرمایا ”لا یقتل علیک“ (تمہیں قتل مند ہونے کی ضرورت نہیں)، اس کے بعد جب انہوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت انسؓ نے ان سے کہا: آپ اسے جان کی پناہ دے چکے ہیں، اس لئے اب آپ کو اس کے خلاف قدم اٹھانے کی کوئی گنجائش نہیں۔۔۔ حضرت زیدؓ نے اس کی تائید کی، اس طرح ان لوگوں نے حضرت عمرؓ کے قول کو مان قرار دیا (۱)، اور اس لئے بھی کہ امام کو اس پر احسان کا اختیار ہے، اور مان کا درجہ احسان سے کمتر ہے، اس سلسلے میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ محض اپنی چاہت اور نفسانی خواہشات کی بنیاد پر مسلمانوں کی مصلحت کو نظر انداز کر کے کوئی تصرف کرے، اس لئے یہی اقتدار جس مان کا معادہ کرے گا وہ جارہوگا، اور اس کو پورا کرنا واجب ہوگا، مگر رعیت کے لئے اس کو مان دینے کا حق نہیں ہے، کیونکہ قیدی کا معاملہ امام کے سپرد ہے، لہذا اس کے خلاف کوئی ایسا فیصلہ کرنا جو اس کے اختیار میں رکاوٹ بنے جارہے، جیسے کسی فرد کے لئے قیدی کو قتل کرنا جارہے۔ ابو الخطاب نے دیکھا ہے کہ رعیت کے لئے اس کی مان بھی درست ہے، کیونکہ ریاضت رسول اللہ ﷺ نے اپنے شاہرہ ابو العاص بن الربیع کو قید ہو جانے کے بعد پناہ دی تھی، اور نبی ﷺ نے ان کی مان کو منظور کی عمارؓ کی تھی (۲) اس کی تفصیل

(۱) حضرت عمرؓ کے مرنے کو پہلے سے تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس کو ابن حجر نے تصحیح کیا ہے، میں بیان کیا ہے اور اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، مسند بکریؒ بھی ۹۶۸ طبع، درمۃ المعارف، اعجازیہ، ابنہ، تحقیق، الخیر

۲۰۰۲ء

۳ حدیث: "اَنْ رَزَقَ بَنُو الْاَسْمَلِ رَجُلًا مِّنْ رَّجُلٍ اُجَارَتْ رُوحُهَا" كَوْمِنْ اِحَاقِ

قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ: (۱)

۱۔ حربی قیدیوں کا معاملہ امام یا اس کے نائب کے ہاتھ میں ہے، اس کے بعد جمہور فقہاء نے مجاہدین کے درمیان غنیمت کی تقسیم کے عمل سے پہلے قیدیوں کے انجام کار کی چند صورتیں بیان کی ہیں:

چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کی صراحت ہے کہ اگر معاملہ کافر قیدیوں کا ہے اور وہ بالغ مرد ہیں تو امام کو اختیار ہے، یہ ہے تو ایسے قتل کرے یا ان کو غلام بنائے، اس پر احسان کرے (یعنی بلا عوض ان کو آزاد کرے)۔ ”چاہے تو مال یا جان کے عوض ان کو رہا کر دے“ (۲)۔

حنبی نے امام کے اختیارات کو انتہا میں پہنچا جس میں محصور پایا ہے:

نے تفصیل کے ساتھ بغیر سند کے ذکر کیا ہے اور ابن کثیر نے اسے الہد یہ  
والنہایہ میں ذکر کیا ہے لیکن کسی مرتب کا حوالہ نہیں دیا، اور اس کو ابن جریر  
الطبری نے ابن اسحاق کے حوالہ سے محمد بن وہبان سے مرسل روایت کیا  
ہے (الہدایہ والنہایہ ص ۳۳۲ طبع مطبعہ المصطفیٰ، السیرۃ النبویہ لابن ہشام  
۱۲/۲ ص ۳۱۳ طبع مصطفیٰ المجلس ۵۵۳۵، تاریخ الطبری تصنیف محمد ابو الفضل  
برہیکم ۱۲/۲ ص ۳۲۸ کتب دار صوفیہ بیروت)۔  
دیکھئے المغنی ۱۰/۳ ص ۳۳۳، السیرۃ الکبیر ۱/۲۵۳، ۲۵۴، المعجم المرقوم ۱۵/۸۸،  
معجم ابوالکلیل ۳/۳۶۰، الہدایہ ۲/۲۳۶۔

(۱) شریعت نے امام کو قید پیل کو غلام بنانے کا حق دیا ہے اور اس مسئلے میں ۷۰ م کا تصرف مصلحت سے جڑا ہوا ہے اور اس وقت غلامی پر پابندی کا جو بین و قوانین مشہور ہے وہ شریعت سے متصادم نہیں ہے اور نہ اس کے منافی ہے کہ یہ امام کا حق ہے کہ مکہ شریعت خود بے شمار مواقع پر غلامی کی آ رہوی کی ترغیب دیتی ہے اس لئے جو دور میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ غلام بنائے کے اختیار کا استعمال کرے سوائے اس حالت کے کہ دشمن بھی ایسی ہی کرتا ہو۔

(۲) طبع ۸/۵، طبع مسیح ۱۳۸۳ھ، نہایت لکھا ج ۱۸/۶۵، شرح اشعہ ۱۵/۶۲، المہذب ۲/۳۳۵، انہی ۱۰/۳۰۰، صافات ۳۰/۱۳۰، المروع ۳۲/۵۹۶، مطالب ہولی اٹس ۲/۵۲۰۔

(۱) قتل، (۲) غلام بنانا، (۳) ورنہ یہ کے عوض دی بنا کر ان پر حساب کرنا، بغیر کسی قید کے ان پر احسان کرنے کو ہر مالی فائدہ یہ لے کر سکو رہا کرے کو چار نہیں کہتے ہیں، البتہ امام محمد بن الحسن بہت زیادہ بوڑھے آدمی کے معاملے میں یا جب مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو تو زرنہ یہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں، اور مسلمان قیدیوں کے تبادلے میں سب کی رہنمائی حسیہ کے نزدیک مکمل اختلاف ہے (۱)۔

امام مالک کا مذہب ہے کہ قیدیوں کے بارے میں امام کو پاکی چیزوں کا اختیار ہے نہ تو قتل کرے، یا غلام بنائے، یا آزاد کرے، یا زرنہ یہ لے کر رہا کر دے، یا ان سے معاملہ فہم ملے کرے، ورنہ یہ مقرر کرے، اور امام اپنے اختیارات کے استعمال میں مسلمانوں کے مصالح کو مد نظر رکھنے کا پابند ہے (۲)۔

۱۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیدی عورتیں "رہنے والے قتل نہیں کئے جائیں گے، چنانچہ ہریرہ کی شرح بیہ میں ہے کہ عورتوں اور بچوں کے تعلق سے صرف غلام بنانا یا زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کا معاملہ بنایا جائے گا (۳)، تفصیلات ملاحظہ "سب" میں موجود ہیں۔ ایسی ہی اس پر بھی اتفاق ہے کہ حربی قیدی جو تقسیم سے پہلے اپنے اسلام کا اعلان کرے، امام کو قتل کرے کا حق نہیں ہے، کیونکہ اسلام اس کی جان کو عصمت عن کرے گا جیسا کہ غنیمت میں آئے گا۔

۱۹- ثانویہ کہتے ہیں کہ اگر امام یا امیر لشکر کے سامنے مفید ترین صورت وضع نہ ہو تو جب تک پوریشن وضع نہ ہو جائے ان کو قید میں رکھے، یوں کہ یہ مسئلہ اجتہاد سے خارج ہوا ہے، اور ابن رشد کہتے ہیں

(۱) البدیع ۱/۲۱۱، المصنف ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، الموطا ۱۰/۲۲۳،

۳۸۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، احکام القرآن للجصاص ۸۹۔

(۲) التاج والاکلیل ۳/۵۸، سمیع الیوم ۱/۲۹۲، حاشیہ الدرر السنی، المشرح الکبیر ۸۳۲۔

(۳) المشرح الکبیر مع حاشیہ الدرر السنی ۲/۱۸۳۔

کہ اگر ان کو جان کی مان پہلے سے ہی حاصل نہ ہو تو اس معاملہ میں مسلمانوں کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)۔

۲۰- کچھ لوگوں کا یہ ہے کہ قیدی کا قتل جائز نہیں ہے، ورنہ ابن محمد تمیمی نے بیاں کیا ہے کہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے، ورنہ اختلاف کا جب اس معاملہ میں آیت "وَمَعْمُولَاتُكَ تَعَارُضُ" ہے، اسی طرح خاتم کتاب اللہ کا فعل "یَا" سے تعارض بھی اختلاف کا سبب ہے، کیونکہ آیت کریمہ "فَإِنَّا لَنَقِيتُكَ اللَّيْلِينَ كَهَوِّ الْفَصْرِ" (الترغاب) (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو) (ان کی) گردنیں مار ڈالو)، کا ظاہری مفہوم ہے کہ قید کرنے کے بعد امام کو اسے زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کے علاوہ کوئی دوسرا اختیار نہیں ہے، "وَاللّٰهُ تَعَالٰی کَا یَہْدِیْہٖ" ما کال لہٰی اں یتکون لہٰ انسری حتی ینضن فی الارض" (۲) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک دور میں میں چھپی طرح ہوں رہی نہ کرے)، "وہ موقع جس میں یہ آیت مارا ہوئی ہو، تاکہ اسے قتل کر دیا جائے باقی رکھنے سے بہتر ہے، جہاں تک رسوں اللہ ﷺ کے عمل کا مطلق ہے تو آپ ﷺ نے نبی مہتوب پر قیدیوں کو قتل کیا، اس لئے جن لوگوں نے یہ سمجھا کہ قیدیوں سے تحقیق آیت نے آپ ﷺ کے فعل کو منسوخ کر دیا ہے یوں نے کہا کہ قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، "وہ یوں نے یہ سمجھا کہ آیت میں نہ قیدی کے قتل کا رہا ہے، ورنہ اس میں قیدیوں کے ساتھ ہونے والے

(۱) شرح اسیر الکبیر ۲/۵۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، المصنف ۳/۲۲۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، التاج والاکلیل ۳/۵۸، حاشیہ الدرر السنی ۳/۲۲۹، سمیع الیوم ۱/۲۹۲، حاشیہ الدرر السنی، المشرح الکبیر ۸۳۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، حاشیہ الدرر السنی، المشرح الکبیر ۸۳۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، حاشیہ الدرر السنی، المشرح الکبیر ۸۳۲، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۹، حاشیہ الدرر السنی، المشرح الکبیر ۸۳۲۔

(۲) سورۃ انفال ۶۵۔



معاملہ کا حصر مقصود ہے، وہ قیدی کے قتل کے جواز پر قائم رہے (۱)۔

۲- نقب و اس پر مشق ہیں کہ حربوں کی قیدی عورتیں اور بچے اور  
جواں کے حکم میں ہیں جیسے عسائی اور مجنون اور انی طرح ان کے مملوک  
غلام، یہ بھی قید کرنے سے ہی غلام بن جائیں گے، اور اس پر بھی ان کا  
تفاق ہے کہ حربوں میں سے جو کوئی تسلط اور قید سے پہلے اسلام قبول  
کر لے اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا، یہی معاملہ مرتدین کا بھی ہے،  
کیوں کہ ان کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ ان سے توبہ کرنے پر  
دوبارہ اسلام میں داخل ہونے کو کہا جائے گا ورنہ پھر کفار کا سامنا  
کر رہے (۲)۔

۲۲- رہے دارالحرب کے آڑو اور جنگ میں حصہ لینے والے مرد تو یہاں بھی غیر عرب کے غلام بنائے پر قتل و تباہی چاہے وہیت ہے ست ہوں یہ اہل کتاب اور عربوں کے سلسلے میں جمہور کا رتوان کچھ تفصیل کے ساتھ غلام بنائے کے جو ار کی طرف ہے۔ بین منیب مشرکین عرب کے غلام بنائے کو حار نہیں سمجھتے۔

یہاں کے عوض رہائی:

۲۳- مذہب مالکیہ کا قول مشہور اور فقہاء حنفیہ میں سے محمد بن الحسن کا قول، ہر مٹا فعیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت کو چھوڑ کر حنابلہ کا مذہب ہے۔ جن حرابی قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیارات

حاصل ہیں ان کو زندقہ یہ لئے مر رہا تھا جہاں ہے (۱)۔ البتہ مالکیہ اس کے جواز کے لئے یہ شرط عام کرتے ہیں کہ زندقہ یہ قیدی کی قیمت سے زیادہ ہو (۲)۔ اور محمد بن حسن جیسے محدث نے المسیر المکیہ سے نقل کیا ہے، یہ قید لگاتے ہیں کہ مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو، اور کاسانی ندیہ کو اس وقت جاز بحسب کہ میں جب قیدی تیار نہ رہا ہو کہ اس سے (۱) کی توقع نہ ہو (۳) اور ثانیہ نے زندقہ کے عوض رہائی کو مال قیدہ مال کی حاجت کے بغیر جاز مقرر فرمایا ہے، اور مصرحت کی ہے کہ امام کو زندقہ یہ لئے قیدیوں کو رہا کرنے کا اختیار ہے، وہ مال چاہے ان کا اپنا ہو یا ہم سے لوٹا ہو مال ہو، اور ہم ان کو اپنے ان اسلوں کے عوض بھی رہا کر سکتے ہیں جو ان کے قبضہ میں ہیں، البتہ دشمنوں کے اسلحے جو ہمارے قبضہ میں ہیں ان کے عوض مسلمان قیدیوں کی رہائی میں دوامیں ہیں جن میں سے زیادہ رائج ان کے نزدیک جواز کی صورت ہے (۴)۔

فد یہ کے جواز کے قائلین ظاہر آیت: ”فَمَا مَنَّا بِمَا عَمِلْنَا فِدَاءً“ (۵) (پھر اس کے بعد یا محض احسان رکھ کر (چھوڑ دو) یہ معاملہ لے کر (چھوڑ دو)، اور فعل رسول اللہ ﷺ سے استدلال کرتے ہیں، کیوں کہ آپ ﷺ نے مال کے عوض ہجر کے قیدیوں کو جو تعداد میں ستر تھے، آدمی سے چار سو درہم لے کر رہا کر دیے۔

(۱) اوسط ۱۰/۳۸، البدائع ۷/۱۹، الوصایا الجلیل ج ۱ والاخیل ۳/۵۸،  
حاشیۃ المدنی ۲/۱۸۲، الاقتاع ۵/۸، المیزب ۲/۷۳، الاصاب  
۳/۳۰، البیضی مع الشرح الکبیر ۱۰/۱۰۱، طالب فونی ۱/۲۵۱۔  
(۲) الاخیل ۳/۵۸۔  
(۳) اوسط ۱۰/۳۸، البدائع ۷/۱۹، حاشیۃ ابن ماجہ علی الدرر فی ۳/۲۲۹۔  
(۴) شرح روض الطالب ۳/۱۴۳، تحفہ الکماج ۸/۵۰، المیزب ۲/۷۳، البیضی  
۱/۸۶، الاقتاع ۵/۸، فتح الطالب ۲/۱۷۴۔  
(۵) سورۃ النحر ۳۔

(۱) جدید کچھد ۲۹۳، ۴۹۳۔  
 (۲) حاشیہ ابن ماجہ بن ۴۴۹، حاشیہ الفقی پر حاشیہ تبیین الحقائق ص ۲۳۹، الخازنہ بر حاشیہ النسخ ص ۶۰۶ شرح اسمع اللکیر ص ۱۰۲۳، ۱۰۳۶، البدایع ص ۷۸، ابوداؤد الکچھد ص ۵۴۲ حاشیہ المدون ص ۱۸۳، المساجد والکلیلہ ص ۳۵۹، الجلیل ص ۳۵۹، المصوب ص ۲۳۵، فتح الوباب ص ۳۷۳، حاشیہ بحر المحمل ص ۵۷، تحف المساجد ص ۸۰، اشعی ص ۱۰۰، الاوصاف ص ۳۱، مطالب اور انشئ ص ۵۲۲۔

۲۴۲

تھا (۸) اور آپ ﷺ کے فعل سے کم از کم جواز اور بابت ثابت ہوتی ہے۔

۲۴- اس روایت کو چھوڑ کر جو امام محمد سے گزری ہے، حنفی کی رائے،  
اور ایک روایت امام احمد سے بھی ہے، اس پر ابوجہید القاسم بن امام کا  
قول ہے کہ رزائد یہ لے رقید یوں کی رہائی جارہی نہیں ہے (۲)۔

عدم جو زکا ثبوت یہ ہے کہ قیدیوں کا قتل آیت سریمہ "لَا تُضْرِبُوا لَافِقَ الْأَعْنَاقِ" (۳) (سوتم) (کافروں) کی سرونوں کے (پر مارو) کی روشنی میں مامور ہے، اور یہ (یعنی ر مار رازانا، وران کا پور پور مار کر توڑ دینا) ان کو پکڑ کر رکھنے اور غلام بنانے کے بعد ہی ہوگا، اسی طرح آیت کریمہ "لَا تَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ وَحْدَتُهُمْ" (۴) (ان شرکوں کو قتل نہ جہاں ہیں تم انہیں پاؤ)، کی رو سے بھی قتل مطلوب ہے، اور قتل کا حکم اسلام کے لئے آمادہ

( )  
 فروغ پور کے قیدیوں کی رہائی کی حدیث کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَعَلَ فُتَاءَ أَهْلِ بَغْدَادِ يَوْمَ يَمُوتُ أَبُو بَكْرٍ مَاتَ" (نبی ﷺ نے اہل جاہلیت کا فدیہ پور کے موقع پر چار سو ہزار کیا کہ شوکانی نے کہا کہ اس حدیث کو ضاتی اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور ابو داؤد اور مسند دی نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور حاکم نے بھی تنقیص میں سکوت اختیار کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔  
 سوائے ابو الحسن کے جو مقبول ہیں اسی قسم کی رائے صاحب مومن المجدون نے ظاہر کی ہے رہا پور کے قیدیوں کی تعداد کا معاملہ تو اس کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے اس طرح روایت کیا ہے: "فَقُتِلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ، وَأَسْرُوا سَبْعِينَ" (اس موقع پر ستر کو قتل کیا اور ستر کو قید کیا) (مومن المجدون ص ۱۲ طبع بہار نیل لاوطار ۱/ ۳۳۳ طبع مکتبی النجاشی ۱۳۸۰ھ صحیح مسلم ترقی محمد قزوین عدد رتبی ص ۱۳۸۳-۱۳۸۵ طبع عیسیٰ الخلیفی ۱۳۷۵ھ)۔

(۲) متوسط ۱۰/۳۸، تمیز الحقائق ۳۹/۴۳، البحر الرائق ۵۰/۹۰، موجب  
جلیلی ۵۹/۴۵، اصولی ۵۱/۱۳، فخر ۱۳/۴۵، طحاوی ۳۰/۴۵، ابن  
عابدی ۳۹/۴۲

— ۱۲۰ —

— 107 —

کرنے کی غرض سے ہے، اس لئے جس مقصد کے لئے قتل شروع ہو ہے جب تک حاصل نہ ہو جائے قتل کو ترک نہیں کیا جائے گا، اور وہ مقصد یہ ہے کہ قتل اسلام کا رمیہ ہو، اور زندقہ یہ لے کر رہائی سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اس میں اہل حرب کی مدد بھی ہے، چونکہ وہ وہیں ہونے کی طاقت برہا میں گئے اور ہمارے خلاف جنگ کریں گے اور مشرک پر کتاب پانے کے بعد اس کا قتل فرض محکم ہے۔ اور زندقہ یہ لے کر رہا کرنے میں اس فریضہ کی انجام دہی کو ترک نہ کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے قیدی کے دورے میں روایت ہے کہ اسوں نے کہا کہ اسے زندقہ یہ لے کر نہ چھوڑو، چاہے تمہیں سونے کے ٹمڈیوں سے ملیں (۱)، اور یہ بھی ہے۔ وہ قید ہو کر اسلام کا ایک مومن چنا ہے، اس لئے اس کو دور دورہ راضی نہیں کیا جا رہا نہیں کہ جا کر ہمارے خلاف جنگ کرے، اور یہ معصیت کا کام ہے، اور مالی منفعت کے لئے معصیت کا ارتکاب جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی دہشت دے کر ہمیں مار چھوڑنے کے لئے کہے تو ضرورت کے باوجود ہمارے لئے ایسا کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح زندقہ یہ لے کر مشرک کا قتل نہ کیا جائے گا (۲)۔

امام کے لئے زندقہ یہ لے کر رہائی کا حق تسلیم کرنے کی صورت میں جو مال حاصل ہوگا وہ مجاہدین کا حق ہوگا، اور امام کو اختیار نہیں کہ رہائی کے لئے جو زندقہ یہ طے ہوا ہے مجاہدین کی رضا مندی کے لئے بغیر

(۱) حضرت ابو بکر صدیق کے مژکوں نام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے: "ابن اعلیٰ من اعلیٰ من الملوک" فاعطیتم بہ مملکتی فلا ھادوہ" (کتاب الخراج ص ۱۹۶) تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ ۱۳۵۲ھ کو مولف نے بیان کیا ہے۔

(۲) المبلغ ٤٠٠٠٠٠ ل.س. فقط

حقانی نہ ہے کہ آیت ظاہری طور پر یہ بتاتی ہے کہ انہیں لگا ے سے پہلے تک قتل متھیں ہے اور جب کسی کو ضرب لگا دی جائے تو اس کے بعد احسان و درود پہ کے عوض ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا جس کا تذکرہ آیت میں ہے۔

اس میں کوئی کمی کرے (۱)۔

مسمیقید یوں کی دشمن کے قیدیوں کے بدلے رہائی:

۲۵- جمہور (۲) مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، صافیین اور ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ نے قیدیوں کے تبادلے کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔ ورنہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی حدیث: ”اطعموا الجائع وعودوا المريض ولفکوا العانی“ (۳) (بھوکے کو کھانا کھاؤ۔ بیمار کی حیثیت کر۔ و قیدی کو رہا کرنا) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان علی المسلمین فی فیئہم ان یعادوا أسیرہم ویؤدوا عن غارمہم“ (۴) (مسلمانوں پر ان کے مال غنیمت میں لازم ہے کہ اپنے قیدیوں کو رہا کر میں اور اپنے مقرضین کا قرض ادا کریں)۔ اور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے کہ ”لادی النبی ﷺ رجلی من المسلمین بالرجل الذی احده من ہنی عقول“ (۵)

(۱) حاشیہ الدسوقی مع شرح الکبیر ۴/۱۸۳، المہذب ۲/۲۳۷، المغنی ۱۰/۳۰۳۔  
(۲) تبیین الحقائق ۳/۲۳۹، حاشیہ ابن ملبوین ۳/۲۴۹، اشرح الکبیر مع حاشیہ دسوقی ۳/۱۸۳، بدایہ النہج ۱/۹۲۳، احکام القرآن لابن ہریری ۴/۱۸۶، الاقناع ۵/۸، نہایۃ المحتاج ۸/۱۵۸، المہذب ۲/۲۳۷، المغنی مع اشرح الکبیر ۱۰/۳۰۱، الاصاب ۳/۱۳۰، مطالب ولی النبی ۲/۵۲۱۔  
(۳) حدیث: ”اطعموا الجائع...“ کی روایت بخاری نے حضرت ابوسری شمری سے کی ہے (فتح الباری ۱۰/۱۲۲ طبع المستقر)۔  
(۴) حدیث: ”ان علی المسلمین فی فیئہم...“ کو سعید بن منصور نے کہا بن ابی جابر سے روایت کیا ہے۔ حدیث مرسل ہے (سنن سعید بن منصور، القسم ۱۱۱، ۳/۳۷ طبع المند)۔

(۵) حدیث: ”لادی النبی ﷺ رجلی من المسلمین بالرجل الذی احده من ہنی عقول“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت عمر بن حصین سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد فواد عبدالباقی ۳/۱۲۶، ۱۲۳ طبع عینی کتب)۔

(نبی ﷺ نے وہ مسلمانوں کو بیعتیں کے اس دمی کے عوض جس کو آپ ﷺ نے گرفتار کیا تھا رہا کر لیا) اور اسی طرح ”لادی بالمرأة الذی استوہبھا من سلمة بن الأكوع ماسا من المسلمین کانوا قد أسروا بمكة“ (۱) (آپ ﷺ نے اس عورت کے عوض جس کو آپ ﷺ نے سلمہ بن الاکوع سے طور بہہ حاصل یا تھا بہت سے مسلمانوں کو جو مکہ میں گرفتار کرے گئے تھے رہا کر دیا)۔ اور جو اذکی وجہ یہ بھی ہے کہ ہمارے میں مسلمانوں کو کفر کے مذاب سے رہائی کے بارے میں فتنے سے نجات دلانا ہے، اور مسلمان کی جان کا پانا کفر کو مانتا نہ ہے بہتر ہے۔

اور لوگوں نے تبادلے کے جواز کے سے قبل تقسیم و بعد تقسیم کی تفریق نہیں کی ہے، لیکن امام ابو یوسف نے تبادلے کے جواز کو قبل تقسیم کے ساتھ متحد کیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ تقسیم سے پہلے غیر مسمیقیدی کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر نہیں ہے، حتیٰ کہ امام کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے، لیکن تقسیم کے بعد اس کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر ہو گیا، اس لئے امام اب اس کو قتل میں رستنا، بعد اب اس کو قتل کے طور پر اٹھنا۔ پس نہیں لڑایا جاسکتا، اور اس سے تقسیم کے بعد تبادلے کی صورت میں اس شخص کی طبیعت کا بغیر رضا مندی کے بٹا ہے جس کے حصہ میں وہ پڑا۔

اور مالکیہ نے بھی امام ابو یوسف کے قول کے مطابق رہے ظاہر کی ہے، لیکن امام محمد نے انہوں صورتوں میں تبادلہ کو جائز کہا ہے، یہی کہ تقسیم سے قبل تبادلے کے جو راہ مقصد مسلمان کو دشمنوں کے عذاب سے نجات دلانا ہے اور یہ کہ تقسیم کے بعد بھی بدتر ہے، اور

(۱) حدیث: ”لادی النبی ﷺ بالمرأة الذی استوہبھا من سلمة بن الأكوع ماسا من المسلمین“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت سلمہ سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تصحیح محمد فواد عبدالباقی ۳/۱۲۶، ۱۲۳ طبع عینی کتب)۔

مجاہدین کے لئے غلام بنانے کا حق تقسیم سے پہلے بھی ثابت ہے۔ اس  
حالت سے قیدی و املاک اسلام کا فرد ہو گیا، پھر اس ضرورت کے پیش نظر  
اس سے تبادلہ جائز ہے، تو تقسیم کے بعد بھی تبادلہ جائز ہوگا۔

خطاب سے ابوجہید سے نقل کیا ہے کہ عورتوں اور بچوں کے معاملے  
میں صرف غلام بنانے کا اختیار ہوگا یا جانوں کے تبادلہ کا، زبردستی کے  
عوض رہائی کا اختیار نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ کی دوسری روایت کے مطابق قیدیوں کا قیدیوں سے  
تبادلہ ممنوع ہے، اور یہ یہ ہے کہ مشرکین کا قتل فرض مقیم ہے، اس  
سے تبادلہ کی خاطر اس کا ترک جائز نہیں (۱)۔

۲۶- اگر قیدی سہم قبول کر لے تو اس کا کسی سے تبادلہ نہیں ہوگا،  
کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایک مسموم کی رہائی  
دوسرے مسموم کے عوض ہے۔ ہاں اگر وہ خود اس کے لئے راضی ہو، اور  
اس کے اسلام کی طرف سے اطمینان ہو تو حار ہے (۲)۔

۲۷- بڑی تعداد کی رہائی تھوڑے مسلمان قیدیوں کے بدلے، اور  
اس کے برعکس، عیوب جاری ہیں، یہ ممانعت کا کہنا ہے، تنالہ کے یہاں  
اس مسئلے میں کوئی صریح موجد نہیں ہے، بلکہ ان کی کتابوں سے  
یسے ہی اشارے ملتے ہیں، کیوں کہ انہوں نے سابقہ احادیث سے  
یہ استدلال کیا ہے، یحییٰ حنفی نے کہا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ ہمارا  
ایک قیدی ہم کو دیا جائے اور اس کے بدلے مشرکین کے۔ قیدی لئے  
جائیں (۳)۔

(۱) الموطا ۱۰/۱۳۹، البدائع ۴/۱۲۰، تبیین الحقائق ۳/۲۹۳، اشرح  
الکبیر مع حاشیہ الدرر ۴/۱۸۲، مواہب الجلیل ۳/۵۹، انہی ۲۲/۹۸  
طبع سوم۔

(۲) تبیین الحقائق ۳/۲۹۳، البحر الرائق ۵/۹۰، انہی ۱۰/۳۰۳۔  
(۳) البدائع ۲/۵۳، انہی ۱۰/۱۰۱، مطالب ولی انہی ۲/۵۱، البدائع  
۵/۱۲۱۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں فیصلہ امام پر چھوڑ دینا چاہئے،  
وہ مصیبت کو سامنے رکھ کر اس معاملہ کو طے کرے گا۔

قیدیوں کو ذمی بنانا اور ان پر جزیہ لگانا:

۲۸- مثلاً، کا اتفاق ہے کہ امام کو مل کتاب و ربیع قیدیوں پر جزیہ  
لگانا ان کو ذمی بنانا جائز ہے، اور امام ثانی کا رتبہ یہ ہے کہ اگر وہ  
اس کی درخواست کریں تو امام کو اس کی درخواست ماننا واجب ہے،  
جس طرح بغیر قید ہونے اور جزیہ دینے پر تبادلہ ہو جائے تو جزیہ  
قبول کرنا واجب ہے (۱)۔

فقہاء نے اس کے جواز پر حضرت عمر کے اس معاملہ سے استدلال  
کیا ہے جو انہوں نے عراق و شام کے اہل سواد کے ساتھ کیا تھا (۲)،  
اور کہا ہے کہ یہ جواز کا مسئلہ ہے وجوب کا نہیں، کیوں کہ وہ مسلمانوں  
کے ساتھ امان کے بغیر آئے ہیں، اور اس لئے بھی کہ وہ کئی اختیارات  
جو حاصل ہیں واجب قرار دینے کی صورت میں ساقط نہ ہو جائیں (۳)،  
یہ مسئلہ اس وقت ہے جب قیدی ایسے لوگ ہوں جن سے جزیہ یہ

(۱) الموطا ۳/۱۳۶۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ کے اثر کو یحییٰ بن آدم نے کتاب الخراج میں ذکر کیا  
ہے وہ کہتے ہیں: حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس ابن اریطیل کی مصیبت میں  
اہل سواد کے ذمہ دار لوگ آئے اور کہے گئے اے امیر المؤمنین ہم سواد کے  
اشخاص ہیں، امیر بن والے ہمارے پورے مسلط ہو گئے تھے اور انہیں بے ہمیں  
بے اختیار تکلیفیں پہنچائیں، انہوں نے ہمارے ساتھ یہ کہا، وہ کہا، اور ہماری  
حقوق تک کو نہیں چھوڑا، جب ہم لوگوں کو آپ حضرت کی خبر ملی تو ہم بے حد  
خوش ہوئے، ہمیں بے اختیار مسرت ہوئی، اس لئے ہم نے آپ لوگوں کے  
لئے کوئی نفاذ نہیں ڈالی، یہاں تک کہ آپ لوگوں نے ان کو ہمارے علاقے  
سے نکال باہر کیا، اب ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگ ہمیں غلام بنانا چاہتے  
ہیں، حضرت عمرؓ نے ملائے اس وقت گرم ہوا ہو تو اسلام قبول کریں اور چاہو تو  
جزیہ دو، اس طرح انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا۔ اسی طرح اس اثر کو  
عبدلرزاق نے مختصر اپنی کتاب "المصنف" میں ان الفاظ کے ساتھ روایت  
کی ہے: "ابن عمر بن الخطابؓ (البحرین) میں معوضی  
السواد" (کتاب الخراج) یحییٰ بن آدم میں ۵۰ تاریخ کردہ مشکوٰۃ المستفی  
۵/۱۲۲، مصنف عبدلرزاق ۶/۱۹۷ تاریخ کردہ مشکوٰۃ المستفی ۵/۱۲۲۔

(۳) مطالب ولی انہی ۲/۵۲۲، الموطا ۳/۱۳۶۔

جا سکتا ہے۔

اس کی تائید اس رشد کے بیان سے بھی ہوتی ہے انہوں نے کہا ہے کہ فقہاء اہل کتاب اور مجوس سے جزیہ لے جانے کے جواز پر متفق ہیں، لیکن اس کے علاوہ دوسرے مشرکوں سے جزیہ لے جانے میں اختلاف ہے کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مشرک سے جزیہ یا حائستہ ہے اور اسی قول کو امام مالک نے اختیار کیا ہے (۱)۔

حنبل نے عرب مشرکین اور مرتدین کو چھوڑ کر دوسرے قیدیوں کے بارے میں امام کو اس کی اجازت دی ہے، اور ایک عام ضابطہ بنایا ہے، وہ یہ ہے کہ مردوں میں جس کو غلام بنانا حار ہے اس سے عمدہ کر کے جزیہ لے لیا جائے جیسے اہل کتاب اور غیر عرب بت پرست، لیکن جس کو غلام بنانا جائز نہیں اس سے جزیہ لے لیا بھی جائز نہیں ہے، جیسے مرتدین اور عرب کے بت پرست (۲)۔

۳۰۔ کا پنے فیصلہ سے رجوع:

۲۹- جن کتابوں تک ہماری رسائی ہے ہم نے اس خبر پر بھی ممانعت کے علاوہ کسی کو نہیں پایا جس نے اس مسئلہ سے بحث کی ہو، ابن جریر نے کہا ہے (۳) کہ میری مصوبات کی نہ تک ملتا ہے اس مسئلہ سے تعرض نہیں کیا ہے کہ اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے تو اس سے رجوع کا حق اس کو حاصل ہے یا نہیں، اور نہ ہی اس کا یہ کہ امام کا اختیار رجوع سے بولنے پر موقوف ہے یا نہیں، انہوں نے کہا: میں سمجھتا ہوں کہ اس میں تفصیل کی ضرورت ہے، اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے اور اجتہاد سے اس کو اندازہ ہوتا ہے کہ وہی صورت فائدہ مند ہے، پھر اس کو پتہ چلتا ہے کہ مفید تر کونسی اور صورت ہے، تو

(۱) جدیدہ مجملہ ۳۹۹، ۳۰۰ ص

(۲) شرح اسیر الکبیر ۳۶۱، البدیع ۷۹، فتح القدیر ۳۶۱ ص

(۳) حاشیہ فتح الکبیر ۲۲۷ ص

۳۰۔ اور پہلا فیصلہ غلام بنانے کا تھا تو اس سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مجاہدین اور خمس کے مستحقین محض غلام بنانے سے مالک بن چکے ہیں، لہذا امام کو ان کی ملکیت کے ختم کرنے کا حق نہیں ہوگا، اور اگر پہلا فیصلہ قتل کا تھا تو حق الامکان جہاں کی حفاظت کو مقدم رکھنے کے لئے امام کا اس سے رجوع جائز ہے لیکن اگر پہلا فیصلہ رند یا قبول کرنے یا احسان کرنے کا تھا تو بعد ازلے فیصلے پر عمل نہیں کرے گا۔ یوں کہ ایسا کرنے سے بدو جب تک اجتہاد کا غرض دوسرے اجتہاد کے وسیع لازم آتا ہے، اس لئے کہ ایک کا انتخاب کسی سبب کی جہاں پر یا تھا اور وہ سبب زائل ہو گیا اور دوسرے میں ہی مصلحت ہے تو اس کے مطابق عمل کرے گا، اور یہ ایک اجتہاد کا دوسرے اجتہاد سے غرض نہیں ہے، بلکہ وہ جب اس کے بالکل باوجود ہو جانے کی وجہ سے اجتہاد کا غرض ایک ہی چیز سے ہے جو نفس کے مشابہ ہے۔

فیصلہ کیسے ہوگا:

۳۰- اور اس تک فیصلہ کے تمام کے سے رجوع سے بولنے پر انحصار کا تعلق ہے تو امام بنانے کے فیصلے کے سے یہ لفظ کا رجوع سے نکالنا ضروری ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو، اس میں محض عملی اقدام کافی نہیں ہے، اور یہی مسئلہ یہ کافی ہے، البتہ اندیشہ میں یہ بات کافی ہوگی کہ امام اندیشہ پر کچھ کہے بغیر قبضہ کرے، رند یہ ہے، والا زبان سے کوئی لفظ کہے، اس کے علاوہ اجتہاد، مصدقوں کی تکمیل محض عملی اقدام سے ہو جائے گی (۱)۔

قیدی کا اسلام قبول کرنا:

۳۱- اگر قیدی رفقاری کے بعد امام کے قتل یا حساب پانڈیہ کے

(۱) فتح الکبیر ۳۰۸، طبع اول

فیصل لینے سے پہلے اسلام قبول کر لے تو بلا جہاد اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ یوں کہ اسلام لا کر اس نے اپنی جان کو بچا لیا ہے، اور اس کو غلام بنانے میں وہ نہیں ہیں، جمہور کی رائے، شافعیہ کا ایک قول و راجحہ کے یہاں ایک احتمال ہے کہ امام کو ایسے شخص کے بارے میں قتل کے علاوہ فیصلہ اختیار ہے، یوں کہ اسلام کی وجہ سے قتل ساقط ہو ہے، دوسری صورتیں ہوتی ہیں۔

مجاہد کا ظاہر قول جو شافعیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے کہ اس کو غلام بنانا متعین ہے یوں کہ غلام بنانے کا سبب امام سے پہلے ہی اس کی گرفتاری کی وجہ سے منعقد ہو چکا ہے، اس طرح وہ بھی عورتوں و بچوں کی طرح ہوگا، البتہ اس کو صرف غلام بنانا ہی متعین ہے، اس پر نہ حسرت ہوگا و نہ زبرد یہ لے کر رہانی، البتہ وہ خود غلامی سے اپنے کو رها کرنے کے لئے یہ لے سکتا ہے (۱)۔

### قیدی کا مال:

۳۲- قیدی کے مال کا حکم اس کی جان کے مسئلے سے جڑا ہوا ہے۔ جب اس کو اپنے مال و مہمان پر عصمت حاصل نہیں ہے، اور اگر وہ نوجوان کی حالت سے براہ راست یا نوجوان کی حالت کے زیر اثر قید ہوا ہے تو اس کی ہر چیز سارے مسلمانوں کے لئے قیمت ہے، اگر اگر گرفتاری کے بعد اسلام لانا ہے اور غلام بنالیا جاتا ہے تو اس کا مال بھی اس کے تابع ہوگا، البتہ اگر وہ گرفتار ہونے سے پہلے اور احرب میں مسلم قبول کر رہا ہے میں وہ مسلمانوں میں آخر شامل نہیں ہوتا اور

(۱) شرح نسیر الکبیر ۳/۱۰۲، البحر الرائق ۵/۹۰، تبیین الحقائق ۳/۲۳۹، فتح القدیر ۳/۶۳، البدیع ۲/۲۲۲، المہذب ۴/۳۳۹، نہایۃ المحتاج ۱/۱۶۸، فتح المولود ۲/۱۴۲، الوجیز ۴/۹۰، المنی ۱۰/۲۰۲، مطالب ولی ۲/۵۳۷، احکام السلطانیہ لابن عثیم ۱/۲۵، طبع بول ۳/۵۶، اسرق الحکمۃ ۲/۱۷۲، طبع ۱۳۱۷ھ

مسلمان اس حراق پر غائب آجاتے ہیں تو اپنی جان، مایہ نفع و لا و اور اپنے پاس موجود دولت کو محفوظ کر لے گا، کیونکہ حدیث میں ہے ”من أسلم علی مال فهو له“ (۱) جو کسی مال کے ساتھ اسلام لائے وہ اس کا مالک ہے، اشیاء منقولہ کے تعلق سے یہ مسئلہ مذاہب کے درمیان متفق ملایہ ہے، اور غیر منقولہ جائیداد کا مالک کے یہاں یہی حکم ہے، اور یہی شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اس کی قیمت منقولہ جائیداد اس سے خارج ہے، یوں کہ وہ حراق و مالوں کے قیسے اور تسلط میں ہے، البتہ وہ قیمت ہوتی (۲)، اور ایک قول یہ ہے کہ امام محمد نے قیمت منقولہ جائیداد کو اس کے مالوں کی طرح مانا ہے (۳)۔

اگر یہ احادیث سے لے کر فقہ کا کوئی بھی شخص شریعہ چارہ کی چیز کو حاصل کر رہا ہے تو اس کو اس کا پوتہ تہائی ملے گا، اس حد کو سن کر کوئی قیدی جو اہل حرب میں سے ہے باہر جاتا ہے اور اس کی چیز کو حاصل کر لیتا ہے تو وہ چیز مکمل طور پر مسلمانوں کے لئے ہوگی، یوں کہ قیدی

(۱) حدیث ”من أسلم علی مال فهو له“ انوار بن ہدی اور ابی ہدی سے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور اللہ اعلم بالصواب ”من أسلم علی شیء فهو له“ اس کی اسناد میں یاسین بن سجاد، احمد بن حنبل، ابی یوسف، ابی حنبلہ، یاسین بن سجاد، اشیاء کوئی ضعیف ہیں، یاسین بن سجاد اور یاسین بن سجاد اس پر جرح کی ہے اور سعید بن منصور نے اس کو حضرت عروہ بن مزہر سے روایت کیا ہے محمد بن عبد اللہ بن ابی نعیم نے تصحیح التتبع میں کہا ہے یہ حدیث مرسل لیکن صحیح الاسناد ہے، اور یہ حدیث ابن ابی شیبہ سے بھی مروی ہے، البانی نے کہا ہے اسے مجموعی طریق کی بنا پر یہ حدیث میرے نزدیک حسن ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱/۱۳۳، طبع دار الفکر، بیروت) البانی نے کہا ہے اسنن سعید بن منصور قسم بول جلد ۲ ص ۵۵، ۵۴، طبع مطبعہ پریس مالکیہ، بیروت، فیض القدیر ۱/۶۲، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱/۱۷۲، انصیل فی تاریخ الصحابہ، مدار السبل اور البانی ۱/۵۶، ۵۷، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۳۳، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ ابی حنبلہ ۳/۷۷۔

(۳) البحر الرائق ۵/۹۳، المنی ۱۰/۲۰۲۔

## اسری ۳۳-۳۵

ساتھ ہی پیش آتی ہیں تو خاموشی ہے کہ غنیمت کو مقدم رکھا جائے گا، جیسا کہ ثانویہ میں سے لام غزالی نے کہا ہے اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تب تک آزاد نہ ہو قرض اس کے ذمہ میں پڑا رہے گا۔

قیدی کا اسلام کیسے معلوم ہوگا:

۳۵- روایتوں میں ہے کہ مسلمانوں نے جب بعض مشرکین کو گرفتار کیا اور ان میں سے کچھ نے پختہ یقین کے بغیر اسلام کا اظہار کیا تو اللہ نے قرآن میں ان کے معاملہ کو واضح کر دیا: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنَّ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ حِمْرًا مِمَّا أَحَدُكُمْ وَلَئِنْ يَرَوْا يُؤْمِنُوا خِيَانَتُكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكُنْ فِيهِمْ“ (۱) (اے نبی! ان قیدیوں سے کہہ دیجئے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں کہ اگر خدا کو تمہارے قلب میں نیکی کا علم ہوگا تو جو کچھ تم سے (مندی میں) یا پایا ہے اس سے بہت کم سے، گا، ورنہ میں بیش دے گا اور اللہ بہت مہربان ہے، رحمت والا ہے، اور اگر یہ آپ سے خیانت کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو یہ اس کے قتل اللہ سے بھی خیریت کر چکے ہیں، پھر اس نے اُمیں رِقَاق رکھا۔)

قرآن نے بعض قیدیوں کے ارادوں کو جب رسول اللہ ﷺ کے لئے واضح کر دیا تو مسلم مجاہدین کے لئے یہ حکم نہیں رہا کہ وہ ان کی نیکیوں کی تحقیق کریں، بلکہ ”بن اسود کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! اُرْلَيْتَ اِنْ لَقِيتَ وَجْهًا مِنَ الْكُفَّارِ فَقَاتِلْ، فَصَرْبَ اِحْدَى يَدَيْهِ بِالسَّيْفِ فَقَطِّعْهَا، ثُمَّ لَا دَمِي بِشَجَرَةٍ فَقَالَ: اَسْلَمْتَ لِلَّهِ، اَفَقَدْ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ

اس غنیمت ہے، ورنہ میں مانی اس کے اتنا کو اتنی ہے (۱)۔  
۳۳- جب (تقسیم میں) کوئی قیدی کسی مسلمان کے حصے میں آجائے اور پھر اپنے پاس سے کوئی مال نکالے جس کا علم کسی کو نہیں تھا، تو اس مسلمان کو جس کے حصے میں وہ آیا ہے اس مال کو غنیمت میں لکھ دینا چاہیے۔ یوں کہ تقسیم میں حاکم نے اس کو صرف قیدی یا یہ وہ مال نہیں جو اس کے پاس ہے، حاکم کو تو اس کا علم بھی نہیں تھا، اور حاکم تقسیم میں عدل کا پابند ہے، ”عدل ہی وقت تحقیق ہوگا سب تقسیم کا طریق صرف اس پر ہو جو معلوم ہے، رہنمائی ہے کہ ایک شخص نے مال غنیمت میں سے ایک باندی کا سودا کیا، باندی نے جب سمجھ لیا کہ وہ اس کی ہوگئی ہے تو اس نے زیورات نکالے جو اس کے پاس تھے، اس آدمی نے کہا: مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا کہ یہ کیا ہے؟ وہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور ان کو واقعہ بتلایا، انہوں نے کہا: اس کو مسلمانوں کے مال غنیمت میں رکھ دو، اس لئے کہ جو مال قیدی کے پاس رہ گیا ہے وہ غنیمت ہے، اور حاکم کی تقسیم صرف حاکم پر لاؤ ہے، مال پر نہیں، اس سے وہ مال غنیمت کے طور پر برقرار رہے گا (۲)۔ اور یہی حکم اس کے ان ترغیبات اور نکتوں کا ہونا جو کسی مسم یا غلامی کے پاس ہیں، اور اگر کسی حربی کے پاس ہیں تو مجاہدین کی غنیمت میں شامل ہوں گے۔

۳۴- اگر قیدی پر کسی مسم یا غلامی کا قرض ہے تو اس کی ادائیگی اس کے مال سے کی جائے گی جو اس کو غلام بنانے سے پہلے غنیمت کے طور پر حاصل نہیں ہوا ہے، کیوں کہ حق قرض حق غنیمت پر مقدم ہے، ہاں اگر اس کا مال اس کی غلامی سے پہلے ہی غنیمت بن چکا ہے تو متعدد مختلف ہے، اور اگر وہ خود ہی (اس کا مال اور اس کا مال)

(۱) شرح امیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۲، طبع مع المصنفات ۱۳۷۹ھ

(۲) شرح امیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۲، طبع مع المصنفات ۱۳۷۹ھ

(۱) البحر ۱۹۱/۲

(۲) سورة انفال، ۱۰۷، دیکھئے نظام القرآن لابن العربي قسم ۱۰۷

ص ۸۳

اے کہ میں مسلم ہوں تو مسلمانوں کو اسے قتل نہیں کرنا چاہئے، جب تک اس سے اسلام کے متعلق دریافت نہ کر لیں، اگر وہ اس سے اسلام کو صحیح سمجھتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ہے، اور اگر بتلنے سے سترتا ہے تو مسلمانوں کو خود اس کے سامنے سام کی تحریک کرنی چاہئے اور اس سے پوچھنا چاہئے کہ تم ایسے ہی ہو اگر وہ کہے کہ ہاں تو وہ مسلمان ہے، لیکن اگر وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان تو نہیں ہوں میں تم مجھ کو ایمان دانا، میں اسلام لاؤں گا تو اس کا قتل جائز نہیں ہوگا (۱)۔

### باغیوں کے قیدی:

۳۶- بھی لقت میں بھی کا صدر ہے، جس کا معنی ہے: سرکشی کرنا، ظلم کرنا، حق سے بھر جانا اور دوسروں کو خاطر میں نہ لانا (۲)، اور اسی استعمال میں ارشاد باری ہے: "وَأَيْنَ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَلَا ضَلٰحَ لَهُمَا وَلَا يَفْتَنُ الْوَعْدُ لَهُمَا وَلَا ظَنٌّ لَهُمَا وَلَا كَلِمَةٌ إِلَّا خِلَافُ مَا وَعَدَ اللَّهُ لَهُمَا وَلَا تَلْمِزُ لَهُمُ الْآيَاتُ مَا نَزَّلَتْ لِيَوْمِهِمْ" (۳) اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو، چہ اگر ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف)۔

اور اصطلاح میں باغی: وہ لوگ ہیں جو امام برحق کی حکم عدولی پر مانتے ہیں، اور ان کے پاس مزاحمت کی طاقت ہو، ان کو قتل کرنے کی غرض سے نہیں بلکہ ان کو باز رکھنے کے لئے ان سے قتال واجب ہے (۴)، اور آئندہ ہم ان کے قیدیوں سے متعلق ننگلو

(۱) احکام القرآن للجصاص ۲/۲۹۶، شرح صلیب الکبیر ۲/۵۱۳۔

(۲) القاموس: باغ (غی)۔

(۳) سورہ حجرات ۹۔

(۴) حاشیہ ابن عثیمین ۳/۳۰۸، حاشیہ ابن عثیمین ۳/۳۰۸، حاشیہ ابن عثیمین ۳/۳۰۸۔

ان قالہا؟ قال رسول اللہ ﷺ - لا تفسلہ، قال قلت - یا رسول اللہ! انہ قطع یدی، ثم قال ذلک بعد فی قطعہا، افاقلہ؟ قال رسول اللہ ﷺ - لا تفسلہ، فإن فسلہ فإیہ بمسرلتک قبل ان تفسلہ، وإنک بمسرلتہ قبل ان یقول کلیمتہ النبی قال (۱) (اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ہمیں بتائیں کہ اگر میں کسی کافر کا سامنا کروں اور وہ مجھ سے لڑتے ہوئے میرے ایک ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے، اور پھر مجھ سے درخت کی اوٹ میں بچنے لگے، اور کہے "اسلمت للہ" (میں اللہ کے لئے اسلام لایا)، اے اللہ کے رسول! تو کیا اس کے اس کہنے کے بعد بھی میں اس کو قتل کر دوں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، مقدار کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس نے میرا ہاتھ کاٹ دیا ہے، اور اس کے کانٹے کے بعد یہ کہہ رہا ہے، تو کیا میں اس کو قتل کر دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، کیوں کہ اگر تم سے قتل کرو گے تو وہ وہ مقام پر آئے گا جو اس کو قتل کرنے سے پہلے تھا، ورتہا وہ وہ مقام ہوگا جو کلمہ پڑھنے سے پہلے اس کا تھا)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے مسلم کی روایت کے مطابق اسامہ بن زید سے فرمایا: "أَفَلَا شَفَقْتَ عَنِ قَلْبِهِ حَتَّى تَعْلِمَ أَقَالَهَا أَمْ لَا" (۲) (اس کا سیرہ چاک کر کے کیوں نہیں معلوم کر یا کہ اس کے دل سے کہا ہے کہ نہیں)۔ اسی سے مقبلاً، اے نبی! کہ اگر مسلمان حربی قیدیوں کو گرفتار کریں اور اس کو قتل کرنا چاہیں تو ان میں سے کوئی نہ

(۱) حدیث مقداد بن اسود: "ما رسول اللہ، لو لم یکن ابن لقیط وجلا" کو مسلم نے ذکر کیا ہے (صحیح مسلم تخریج محمد قزوینی، عبدالباقی ۱/۵۵ طبع عیسیٰ نجف)۔

(۲) حدیث: "أَفَلَا شَفَقْتَ عَنِ قَلْبِهِ حَتَّى تَعْلِمَ أَقَالَهَا أَمْ لَا" کو مسلم نے اسامہ بن زید سے مرفوعاً ایک واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (صحیح مسلم ۹/۹۱ طبع عیسیٰ نجف)۔



ریں گے۔

۳۷- باغیوں کے قیدیوں کے ساتھ شریعت اسلام کے خصوصی معاملہ کرتی ہے، یوں کہ ان سے قتال غریبی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ حکومت کے خلاف ان کو ہتھیاراٹھانے سے باز رکھنے کی طرف دیکھ لانے کی غرض سے ہے (۱)، حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ابن ام عبد ماحکم من بغی عسی امتی؟ قال فقلت: الله ورسوله أعلم، قال: لا یبغ مدبرهم، ولا یدفع علی جریحهم، ولا یقتل أسیرهم ولا یقسم فیہم“ (۲) (اے ابن ام عبد! اس شخص کا کیا حکم ہے جو میری امت کے خلاف بغاوت کرے؟ حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے بھگنے، لے کا پیچھا نہ کیا جائے گا، ان کے زخمی ہونے کو نہیں کیا جائے گا، ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور ان سے حاصل کردہ مال کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔

۳۸- فقہاء متفق ہیں کہ باغیوں کی عورتوں اور ان کے بچوں کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، بلکہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ گرفتاری جنگ میں حصہ لینے والے مردوں تک ہی محدود رکھی جائے گی، اور بوجھوں اور

۹۳، مروج ۳۳، طبع المنار۔

(۱) اشرح الکبیر مطبوعہ معانی ۱۰/۵۹۱۔

(۲) حدیث: ”لا یبغ مدبرهم، ولا یدفع علی جریحهم، ولا یقتل أسیرهم، ولا یقسم فیہم“ کو حاکم نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے ”قال رسول اللہ ﷺ لعبد اللہ بن مسعود یا ابن مسعود، أمدی ما حکم اللہ فیمن بغی من ہلہ الامۃ؟ قال ابن مسعود: اللہ ورسوله أعلم، قال فان حکم اللہ فیہم فلا یبغ مدبرهم، ولا یقتل أسیرهم، ولا یدفع علی جریحهم“، حاکم نے اس پر کثرت کیا ہے اور صحیحی نے کہا ہے اس میں کوئی چیز جو نزوک میں نہ آئے رک ۱۵۵/۲۴۱، فتح کردہ دلائل کتاب الطریق۔

بچوں کو آزار، چھوڑ دیا جائے گا، روشتوں میں آتا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان جب جنگ چھڑی تو حضرت علیؓ نے رقیہ زینبؓ نے اور خبیثہؓ نے لینے کا فیصلہ کیا، جس پر ان کے کچھ ساتھی معترض ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے ان سے کہا: یہ تم پر ہی ماں حضرت عائشہؓ کو باہمی بنانا اور اگر ہو گئے یا تم سے کا وہی سنبھال رہے گے جس طرح ہماری عورتوں کو استعمال کرتے ہو، اگر تم یہ ہو گئے کہ وہ تمہاری ماں نہیں ہیں تو اگر کے مرتب ہو گئے اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”النسی اولی بالمؤمنین من انفسہم وازواجہ انفسہم“ (۱) (نبی مؤمنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں) اور آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں، اور اگر تم یہ کہو گے کہ ماں ہوتے ہوئے بھی ان کو قیدی بنانا حائل ہے تو بھی تم کافر ہو جاؤ گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْفُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ تُنْكَحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِ اٰیٰتِہٖ“ (۲) (اور تمہیں جائز نہیں کہ تم رسول اللہ ﷺ کو کسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو، اس لئے ان پر اسی حد تک ہاتھ ڈالا جائے گا جس سے قتال مل جائے (۳)، اور مال اور اولاد اصل عصمت پر نہ قرار دیں گے۔ بغاوت کے قیدیوں کے سب سے میں فقہاء مذہب کے یہاں کچھ تمسیل ہے۔

۳۹- باغیوں کے قیدیوں کو غلام نہیں بنایا جاسکتا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، کیوں کہ مسلمان ہونا غلام بنائے جانے سے مانع ہے، مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے جنگ جمل کے موقع پر کہا: ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور نہ کسی بی بی پر دیکھیں، اور نہ ماں کو

(۱) سورۃ احزاب ۶۱۔

(۲) سورۃ احزاب ۵۳۔

(۳) اشرح الکبیر معانی ۱۰/۶۵، فتح القدیر ۳/۳۱۳۔

## اُسر کی ۴۰

جائے گا (یعنی غلام بنانے کا طریقہ نہیں اپنایا جائے گا)۔ جس وجہ سے کہ اس کی عورتوں بچوں کو بدمعہ، غلام نہیں بنایا جائے گا (۱)، اصل یہ ہے کہ اس کے قیدیوں کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں۔ شافعیہ و حنابلہ دونوں نے اس کی خدمت کی سرپرست کی ہے، حنابلہ نے تو یہاں تک بدمعہ یا کربائی اور اہل مدین کے قیدیوں کو قتل بھی کر دیں تب بھی اہل مدین کے لئے ان کے قیدیوں کو قتل نہ کر رہا، نہیں ہے۔ یہ سنا کہ کوہمروں کے نیم میں قتل نہیں کیا جاسکتا۔

مالک نے قیدیوں کے قتل نہ کرنے میں شافعیہ اور حنابلہ کا رخ اختیار کیا ہے (۲)، البتہ مالک کی بعض کتابوں میں مذکور ہے کہ کوئی بائی اگر جنگ کے خاتمے کے بعد گرفتار ہو، ہو تو اس سے توبہ کر لی جائے گی، اور اگر وہ توبہ کے لئے آمادہ نہیں ہوتا تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کو قتل نہیں یا جائے گا بلکہ تاجس سزا دی جائے گی (۳)، اور اگر جنگ چل رہی ہو تو غلام، سے قتل نہ کر سکتا ہے، بڑی تعداد میں ہوں تب بھی، اگر ان سے نقصان کا اندیشہ ہو (۴)۔

حنفیہ کے یہاں تغریق ہے کہ بغاوت کے قیدیوں کا کوئی رُہ نہ ہے یا نہیں ہے، کہ کہتے ہیں کہ اگر باغیوں کا رُہ دیا جائے تو ان کے رُہیوں کو غنائے کا یہ جائے گا، اور بھی گئے، ان کو قتل یا گرفتار کرے

کی غرض سے ان کا تعاقب کیا جائے گا، اور اگر وہ نہیں چاہے تو اس نہیں کیا جائے گا، اور ان کے قیدیوں کے بارے میں اگر اس کا گروہ ہے تو غلام کو اختیار ہے کہ اس کو قتل کر دے تاکہ چھوٹ کر اپنا رُہ میں شامل نہ ہو سکے۔ اور اگر چاہے تو باغیوں کے تابع ہونے تک اس کو صس میں رکھے۔ شافعی نے کہا ہے کہ یہ بہتر ہے اس طرح اس کا قتل نہ جائے گا۔ حنفیہ کا یہاں ہے حضرت علیؑ نے قیدی کو قتل نہ کرنے کی ہدایت کی ہے، وہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا رُہ نہ ہو، اسوں نے کہا کہ حضرت علیؑ بسبب اس قیدی کو گرفتار کرتے تھے تو اس سے حلف لیتے تھے کہ وہ اس کے خلاف کسی سے تعاون نہیں کرے گا، اور یہ اس کو چھوڑ دیتے تھے (۱)، اور اگر ان کا گروہ نہیں ہے تو غلام ان کے قیدیوں کو قتل نہیں کرے گا (۲)، اور اہل شیعہ کی عورت جو جنگ میں شامل تھی گرفتار ہو جائے تو اس کو قید میں رکھ دے گا، اور اس کو قتل نہیں یا جائے گا، البتہ جنگ میں خود اس کی شرکت کی حالت میں قتل کی جاسکتی ہے، یہی حکم غلاموں اور بچوں کا ہے (۳)۔

۴۰-۴۱- اتفاق ہے کہ مال کے عوض ان کی رہائی جائز نہیں ہے، خط و دید ہونے کی صورت میں اگر ان کو چھوڑ دیا جائے تو بدلہ عوض چھوڑے، یوں کہ اسلام جان اور مال کو معصوم بنا دیتا ہے (۴)، اسی طرح مال کے عوض غلام کے لئے باغیوں سے مصالحت جائز نہیں

(۱) حضرت علیؑ کے ہر کو غلام ابو یوسف نے اپنی کتاب کے ساتھ ابن محمد بن اسحاق بن ابی جعفر کے واسطے سے من الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ کان عینی بہ النبی بالاسیر یوم صعب اعدا دابہ وملاحہ واعاد عہد الایمان، وعلی سبلہ (الخروج ابی یوسف ص ۲۳۳ طبع استغبر)۔

(۲) عقیقہ ذوی الحکام ۱/۵۵۵، البحر الرائق ۵/۵۵۳، تمییز الفقہاء ۳/۲۹۵، فتح القدر ۳/۱۲۵۔

(۳) انہی ۱۰/۶۲ عقیقہ ذوی الحکام ۱/۵۵۵، البحر الرائق ۵/۵۲۵، صلیح المدبولی ۳/۲۹۹۔

(۴) شرح الصغیر ۲/۱۵۳۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۲۳، البحر الرائق ۵/۵۵۲، فتح القدر ۳/۲۹۹، تمییز الفقہاء ص ۲۹۹، عقیقہ ذوی الحکام ۳/۵۵۵، حاشیہ ذی الحکام ۱/۵۵۵، البحر الرائق ۵/۵۵۳، شرح الصغیر ۲/۱۵۳، صلیح المدبولی ۳/۲۹۹، عقیقہ ذوی الحکام ۱/۵۵۵، البحر الرائق ۵/۵۵۳، انہی ۱۰/۶۲، شرح ذوی الحکام ۳/۱۱۳، البحر الرائق ۵/۵۵۳، انہی ۱۰/۶۲، ۱۵-۳۳، الخروج ۳/۵۵۳، الاحکام السلطانیہ ابی یوسف ص ۳۹۔

(۲) ص ۲۹۹، ص ۲۹۹۔

(۳) جدید مجید ۲/۲۹۹، ص ۲۹۹۔

(۴) البحر الرائق ۵/۵۵۳، ص ۵۵۳۔

## اسری ۳۱-۳۴

اس سے بائیوں کی اہل یعنی ہودا) کتابد کہتے ہیں کہ باغیوں کی حالت پھر نے کے بعد اُن کے باروں کے کھانے کا فوری مدد دینا ہوتا اس حالت میں ان کے قیدیوں کو چھوڑنا درست نہیں ہے (۲)۔

بائیوں کی مدد کرنے والے حریوں کے قیدی:

۳۳- خبیث شافعیہ اور کتابد کا کہنا ہے کہ باغیوں سے جنگ کے لئے ماں، بے زاریا بغیر ماں دیکھے اہل حرب سے مدد لیں اور اہل مدل اہل پر غائب آجائیں اور یہ لوگ اہل مدل کے ماقوں کے رفقہ ہو جائیں تو ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوگا جو اہل حرب کے قیدیوں کے ساتھ ہوتا ہے (۳)، البتہ شافعیہ ایک استثناء کرتے ہیں، وہ یہ کہ اگر قیدی دعویٰ کرے کہ میں نے ان کی اعانت کو چھوڑنا سمجھا، وہ یہ کہ وہ لوگ حق پر تھے اور مجھ کو صحیح لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور اس کی تصدیق ممکن ہو تو اس کو اس کے ٹھکانے پر پہنچا دیا جائے گا، اور پھر اس سے باغیوں کی طرح قتال کیا جائے گا (۴)۔

باغیوں کی مدد کرنے والے ذمیوں کے قیدی:

۳۴- اُربائی ہم سے جنگ کے لئے اہل ذمہ سے مدد لیں اور ان کا کوئی آدمی ہماری قید میں آجائے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر باغی کا حکم مانند ہوتا، اُربائی کا کہنا ہے کہ قتل نہیں ہوگا، اور اگر وہ ہے تو امام کو اختیار ہے کہ اس کو غلام بنانا جائز نہیں ہے (۵)۔

مالکیہ نے کہا: اُربائی اہل کے ساتھ ہوا کرتے والوں سے

ہے، اور اگر اس سے مال پر مصاحبت نہ رہے تو مصاحبت باطل ہوئی، ورنہ اس کے بارے میں دیکھا جائے گا، اُربائی مال انہوں نے قیمت پر صدقات میں سے دیا ہے، تو نہیں دیکھا نہیں کرے گا، اور صدقات اس کے اہل و قیمت اس کے مستحقین کو دے دی جائے گی، اور اُربائی مال کا پناہ اہل مال ہو تو اس کی دیکھی دیکھی ہوئی (۱)۔

۳۱- اہل خدمت کے قیدیوں کا تبادلہ اہل مدل کے قیدیوں سے جائز ہے، اور اگر وہ اپنے پاس موجود قیدیوں کو چھوڑنے سے انکار کریں، ورنہ اس کو بند حب بنائے جائے، جس کو وہ نہ دے گا، تاہم یہ کہ گنجائش ہے کہ اہل مدل کے سے اپنے پاس موجود قیدیوں کو بند حب بنائے رکھنا جائز ہو تا کہ اپنے قیدیوں کی رہائی کا موقع پیدا کر سکیں، اور یہ قتال بھی ہے کہ اس کو بند حب بنائے رکھا جائے نہ ہو، اور ان کو چھوڑ دینا چاہئے، کیونکہ اہل مدل کے قیدیوں کے معاملہ میں قصور و مہربان کا ہے (خود، نہ قیدیوں کا نہیں ہے) (۲)۔

۳۲- یہ وضع ہوئے کے بعد کہ ان کا قتل جائز نہیں ہے، اُربائی میں قوت مزاحمت باقی ہے تو ان کو جس میں رکھا جائے گا، اور انہیں آزاد نہیں چھوڑ جائے گا، اگرچہ قیدی با باغیوں کے یا عورت یا غلام ہوں، اگر وہ جنگ میں حصہ لینے والے ہوں، ورنہ جنگ کے خاتمہ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مناسب ہے کہ ان سے وہ پُرہانی جائے، اور امام کی بیعت کے لئے کہا جائے، اور اگر وہ جنگ میں حصہ نہ لیے دے لے مہاراق اور غلام اور عورتیں ہوں یا کم سن بچے ہوں تو امام کی بیعت کا مطالبہ کئے بغیر جنگ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا (۳)، اور حنابلہ کے یہاں ایک قول کے مطابق ان کو قید میں رکھا جائے گا تا کہ

(۱) اہلی ۱۰ ص ۳۰۔

(۲) لغزوع ص ۵۳۲، الاحکام مسطابہ لابی ص ۹۰۔

(۳) فتح القدیر ص ۱۶۵، اہلی ۱۰ ص ۱۰۔

(۴) حاشیہ النحل علی شرح الحج ص ۱۱۸۔

(۵) تبیین الحقائق ص ۲۹۵، فتح القدیر ص ۱۵ ص ۱۵۔

(۱) الاحکام مسطابہ لابی ص ۹۰۔

(۲) اہلی ۱۰ ص ۱۰۔

(۳) حاشیہ النحل ص ۱۱۸، شرح روض الطالب ص ۱۱۳۔

## اُسر ۴۵

جنگ کرتے۔ اور اب یہ لوگ اہل حرب کی طرح ہو جائیں گے، جو سامنا کرے گا قتل ہوگا، اور زخمیوں اور بھگنے والوں کا تعاقب کیا جائے گا۔

اور قول یہ ہے کہ عہد نہیں ٹوٹے گا کیوں کہ اہل و ملت صحیح اور غلط کے درمیان تمیز نہیں کر پاتے، لہذا یہاں کے سے شہ ہوگا اور اس کا حکم اہل حق کے مانند ہوگا، سامنا کرنے والے کو قتل کر دیا جائیگا اور ان کے قیدی اور زخمی اور بھگنے والے سے ماتحت رکھ دیا جائے گا۔

اور اگر مانتیں نے اس کو اپنی مدد کے سے مجبور کیا ہو یا وہ ایسا دعویٰ کریں تو ان کی مات مان لی جائے گی، کیوں کہ یہاں کے زیر تسلط اور زیر قدرت ہیں، اسی طرح اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے سمجھا کہ جو مسلمان ہم سے مدد مانگے گا ہمارے اوپر اس کی مدد لازم ہوگی، کیوں کہ ان کے دعویٰ میں گنجائش ہے، اس لئے شہ ہوتے ہوئے ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا (۱)۔

اور اگر کسی حرکت مستامن کریں گے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، ان دنوں میں فرق یہ ہے کہ اہل و ملت حکم کے خلاف سے زیادہ منہبہ ہیں، ان کا عہد اٹکی ہے، اور محض نیت کے پیشے سے اس کا شخص جائز نہیں ہے، اور امام پر ان کی طرف سے فائز کرنا لازم ہے، جب کہ مستامن کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔

وہ شخص جسے امام بنانے کا ارادہ تھا اگر رفقہ ہو جائے، اور قید سے چھوٹنے پر قادر ہو تو یہ چیز اس کو زمام حکومت سونپنے میں مانع ہوگی۔

لوٹ مار کرنے والے قیدی:

۴۵- محارب شہ پسند لوگ ہیں جو ہتھیاروں سے خوف و شہت پیدا کرنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے بھیجے جاتے ہیں (۲)، ان میں

مدد مانگنے والوں کے ہاتھوں تکف ہونے والے جان و مال کا اس سے تاویل نہیں کیا جائے گا، ورنہ اس کی طرف سے بائیں کا ساتھ دینا شخص عہد شمار ہوگا مگر اگر بائیں معاہدہ یعنی اس کے پاس بغاوت کی کوئی تاویل نہیں ہے تو اس کا ساتھ دینے والا وہی شخص عہد کا مرتب ہوگا، ورنہ اس کی جان و مال غنیمت ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اپنی مرضی سے ساتھ دے رہا ہو، مگر اگر وہ اس نے ایسا کیا ہے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، ہر حال مدد دہی کو قتل کرنا ہے تو اس سے اس کا مواخذہ ہوگا، چاہے وہ دباؤ میں ہی ساتھ کیوں نہ دے رہا ہو (۳)۔

ثانیہ قاتلوں اور بربادیوں کے قول کی طرح ہے، اسوں نے کہا ہے کہ اگر ذمی اپنی مرضی سے جنگ میں باغیوں کا ساتھ دیں، جب کہ ان کو معلوم ہو کہ یہ غلط ہے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، یہ ایسے ہی ہے جیسے ذمی برادر راست جنگ کریں، پس اگر وہی کہتے ہیں کہ ہم مجبور تھے، یا ہم نے سمجھا کہ جنگ میں ان کی مدد حار ہے، یا ہم نے سمجھا کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں صحیح ہے، اور ہم کو شیخ لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور ان کی قصد یقیناً منہ ہو تو ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ یہ لوگ عذر کے ساتھ ایک مسلمان گروپ کی حمایت کر رہے ہیں، اور جس طرح باغیوں سے جنگ لڑ جاتی ہے ان سے بھی کی جائے گی۔

اور جیسا کہ ثانیہ سے صراحت لی ہے اس معاملہ میں یہی حکم مستامن کا بھی ہے (۴)۔

حنا بلہ کے یہاں ان کے عہد کے ٹوٹنے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ انہوں نے اہل حق سے جنگ کا رشتہ کیا، لہذا ان کا عہد ٹوٹ گیا، جیسے اگر یہ بدعت ہو ان سے

(۱) شرح الکبیر مع جامعہ الرسول ص ۳۰۰

(۲) البحر علی شرح الصباغ ص ۱۸۵

(۱) شرح الکبیر مع المغنی ص ۱۹۰

(۲) حکام سلطانہ للاموری ص ۵۵، حکام سلطانہ پہ لابی علی ص ۲۴

پیشرفتی ۴۶-۴۷

سے جو رقت ہو جائے اس کے سدھار کے لئے اس کو قید کرنا جائز ہے۔ اور جو شخص محارب کو ریزہ لے خود اس کا قتل نہ کرے بلکہ اس کو امام کے پاس لے جائے، الت، سے ڈر ہو کہ امام اس کے اوپر شریعت کا حکم نافذ نہیں کرے گا تو مالکیہ نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں اس کے لئے گنجائش ہے۔

امام کے لئے محارب کو جان کی امان دینا جائز نہیں ہے (۲)۔ اور اگر وہ نہ ہمت سے دو چار ہو جائیں تو ان کا زخمی قیدی ہوگا۔ اور ان کے بارے میں فیصلہ امام کے ہاتھ میں ہوگا خود وہ مسلمان ہوں یا نہ۔  
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ اور ایک قول میں حنابلہ کے نزدیک یہی حکم ہے، اور امام ابو یوسف اور امام اوزاعی کے نزدیک مستان کا حکم بھی یہی ہے۔

ورس کی مکمل تفصیل (خرید) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

مرتد قیدی اور ن سے متعلق احکام:

۴۶۔ روت لنت میں پھر جانے کو کہتے ہیں، اور جب کوئی اسلام کے بعد کفر اختیار کر لے تو کہا جاتا ہے: "ارتد عن دینہ" (اپنے دین سے پھر گیا)۔

فقہی اصطلاح میں روت اسلام لانے کے بعد غزنی طرف جانے کے ساتھ خاص ہے، اور جو مسلمان مرتد ہو جائے گا اُردو پٹن میں رہتا ہے تو قتل کر دیا جائے گا، البتہ عورت کو تنہی کے یہاں قید میں رکھا جائے گا، مرتد کو تازیہ لے کر یہاں دے کر اس کی روت پر باقی نہیں چھوڑا جاسکتا اور نہ ہی اس کو غلام بنا کر رکھنا جائز ہے، اُردو پٹن اس کو

( ) الاحكام السلطانية للامورى راجع ٥١، ٥٢، الاحكام السلطانية لابي جعفر راجع ٢٣، ٢٤

(۲) التبرع مطبوعه حاشیہ فتح علی شاہ کتب خانہ الفتوی علی غریب مالک ۳۷۳، ۳۷۵۔

۱۔ اٹھرب بھاگ جانے کے بعد پڑیا ہو عین عورتِ فردِ اٹھرب  
بھاگ جانے کے بعد رفقاءِ ہونق ہے تو اس کو بدمعہ کی بنایا جاتا ہے۔  
اس سلسلہ میں مذہب کے رمیوں کو کچھ تمغیں ہے جو لفظ (رہت) کی  
اصطلاح میں پائے ہوئے ہے۔

کے ۴۔ اُردو کی لغت "میں لوگ مرتد ہو جا میں اور مسلمان کی عداوت میں جمع ہو جا میں، "اور مسلمانوں سے علیحدگی اختیار کر کے اپنی حکومت قائم کر لیں "۔ رعایت جمع کر لیں تو اسلام کے تعاقب ال سے منظرہ کے بعد روت کی جیا پر ان سے قتال واجب ہے، متبادلہ اور ثانویہ کے۔ ایک ال کے سامنے تو پہ کی پیش کش و جب ہے، "اور خفیہ کے۔ ایک دیا کرنا سبب ہے، "اور ال سے اسی طرح جنگ کی جائے گی جس طرح اہل حرب سے کی جاتی ہے، "اور ان کا جو شخص گرفتار ہو کر وہ تو یہ نہ کرے تو اسے باہر سے قتل کر دیا جائے گا، ثانویہ صراحت کرتے ہیں کہ اُردو، قلمہ وغیرہ میں محفوظ ہو جا میں تو مسلمان خود ان سے جنگ میں شامل کریں گے (۱)۔

مرتدین کے مردوں کو غلام بنایا جائز نہیں ہے، بیس ان کے ماں کو  
 قیمت بنایا جاسکتا ہے، اور رات کے بعد جو ۱۰۰ پیدا ہوئی ہوں  
 کو باندی یا غلام بنایا جاسکتا ہے، کیوں کہ یہ یہاں ملتا ہے کہ اس  
 پر اہل حرب کے احکام جاری ہو رہے ہیں، لہذا یہ بھی، راجح ہو،  
 اور اہل حرب کے برعکس ان سے جنگ بندی کا معاملہ کرنا نہیں ہے،  
 اور نہ ہی مال کے عوض مصالحت کر کے ان کو رست پر چھوڑا جائے گا (۳)،  
 حضرت ابو بکرؓ نے ہونیتہ، غیدہ و عرب مرتدین کی ۱۰۰ کو باندی، غلام  
 بنایا تھا، اور حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ نے ہونا جبہ کو قید کر کے باندی

(۱) *مجلس شورای اسلامی، ۱۳۳۷، ص ۱۲۳.*

(۲) حکام سلطانہ اولیٰ بعلی دس سکہ کے اخراج میں علا طبع ۸۴ ص ۷

القدس ١٢٨١ هـ الموافق ١٩٦٠ م

اسمطائے الاماوردی

غلام بنایا تھا۔

مال کی تقسیم نہ کی جائے گی۔

اور اگر یہ لوگ غلام لاتے ہیں تو ان کی جائیں محفوظ ہو جائیں گی،  
اور ان کی عورتوں اور بچوں پر غلامی کا فیصلہ ہوتا رہے گا، یمن  
مردہ زاور ہیں گئے، غلام نہیں بنائے جائیں گے، اہل روت کے  
مردوں کے سے غلامی و رتہ نہیں ہے، ان کے لئے صرف دوراستہ  
میں قتل یا مار مار کر غلام کو غلام بنانے سے آزاد رکھے اور ان  
کو معاف کر دے اور ان کے مال و جانہ کو ہاتھ نہ لگائے تو اس کے  
لئے ایسا کرنے کی گنجائش ہے۔

۳۸- مالک کا واضح طور پر کہتے ہیں کہ اگر مردہ یمن دار الملو یا  
دار الاسلام میں ہتھیار اٹھاتے ہیں تو ان کے سامنے توپ کی پیشکش  
نہیں کی جائے گی، ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر مردہ ہتھیار اٹھائے  
مغلوب ہو جائے تو محاربہ کی سزا میں اس کو قتل کر دیا جائے گا،  
اس کے سامنے توپ کی پیشکش نہیں کی جائے گی، چاہے اس سے  
دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو یا دار الحرب بھاگ جائے  
بعد، البتہ یہ کہ وہ مردہ اسلام قبول کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا، تو اگر  
اس سے دار الحرب بھاگ کر ہتھیار اٹھایا تھا تو امام مالک کے نزدیک  
(اس کا معاملہ) اس حربی کی طرح ہے جو اسلام لے آتا ہے، یعنی اس  
نے اپنے ہاتھ کو کے دوران جو کچھ کیا ہے اس سے اس کا سوا فائدہ نہیں  
ہوگا، لیکن اگر اس نے دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو تو اس کا  
اسلام اس سے صرف محاربہ کی سزا کو سزا توڑے گا (۱)، اور  
بن القاسم سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر پوری جماعت کسی قلعہ  
میں مردہ ہو جائے تو ان سے قتال کیا جائے گا، ان کے ہل مسلمانوں  
کے لئے غنیمت ہوں گے، اور ان کے بچوں کو غلام نہیں بنایا جائے گا،  
اور اصل نے کہا ہے کہ ان کے بچوں کو غلام بنالیا جائے گا، اور ان کے

یہ وہ مسئلہ ہے جس میں حضرت عمر کا طریقہ عرب مردہ کے  
مارے میں حضرت ابو بکر کے طریقے سے مختلف رہا ہے، چنانچہ حضرت  
ابو بکر نے عورتوں اور بچوں کو برقی زور کے بعد ہی غلام بنایا تھا، اور ان  
کے مالوں کی تقسیم نہ کی تھی یمن سب حضرت عمر نے خدافت سنھالی  
تو اس کو قتل کر دیا (۲)۔

۳۹- فقہاء مذاہب متفق ہیں کہ مردہ قیدی اگر توپ کر کے دوپہر  
اسلام میں واپس نہ آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، اندلس کے  
نزدیک اس معاملہ میں مردہ اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے،  
حضرت ابو بکر اور حضرت علی سے یہی روایت ہے، اور یہی حسن،  
رمی بنجی، رحمہ اللہ کا قول ہے، کیوں کہ حدیث نبوی "من بدل دینہ  
فقتلہ" (۳) (جو دینا، یمن بدلے اس کو قتل کر دے) عام ہے۔

۵۰- حنیف کی رائے ہے کہ عورت کو قتل میں یہ پائے گا، اور اس کو  
جب تک توپ نہ کرے قید میں رکھا جائے گا، یمن عورت جنگ میں  
شامل تھی یا صاحب رائے ہو تو اس کو بولا تھا قتل کیا جائے گا، البتہ  
حنیف کے یہاں اس کا قتل رات کی بجائے پر میں ہوگا بلکہ بد منی  
پھیلانے کے جرم میں ہوگا۔

مردہ عورت کو گرفتار ہونے پر قتل نہ کرنے کے لئے حنیف اس  
حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
ہے: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسبہا" (۴)

(۱) مجمع الزکلی ۳۸۶/۳

(۲) حدیث میں بدل دینہ لافلہ، بخاری نے حضرت ابن عباس سے  
مرفوعاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۲۶ طبع انتقادی)

(۳) البیہقی ۱۰/۹۸، المہذب ۲/۲۳۳، ابن المطالب ۱۲/۱۳۱، بدیع المحکمہ  
۲/۹۸، حدیث المدنی ۲/۳۵۳، البیہقی ۱۰/۹۸، انوار ۳/۵۵۷،  
فتح ۳/۸۹

حدیث "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدہ ولا عسبہ" و

(۴) بدیع المحکمہ ۲/۹۸، مجمع الزکلی ۳۸۱/۱



### مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں

مسلم کی خود سپردگی اور کٹنا اس کو ڈھال کی طرح استعمال کریں تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر:

نفس - استسارہ:

۵۴ - استسارہ یعنی سپاہی کا اپنے کورفتاری کے لئے یہ کہنا کہ میں سپاہی اس پر مجبور ہوتا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کچھ مسلمانوں نے خود سپردگی کی۔ آپ ﷺ کو اس کا پتہ بھی چلا، لیکن آپ ﷺ نے اس کو برا نہیں مانا، امام بخاری نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: ”بعث رسول اللہ ﷺ عشرۃ دھطاً عیناً، وأمر علیہم عاصم بن ثابت الأنصاری، فاصطفوا حتی إذا كانوا بالهداة - موضع بین عسفان و مکة - ذکرُوا لبني لحيان، فنعروا لهم قریباً من مائتي رجل کلهم رام، فاقصوا اثرهم، فلما رأهم عاصم وأصحابه لحنوا إلی لحدود - موضع علیط مرتفع - وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم: ابرلوا و أعطوا بأیدیکم، ولکم العهد والميثاق ألا یقتل مکم احدا، قال عاصم: أما أنا فواللہ لا ابرل الیوم فی ذمة کافر، اللہم خبر عما ینیک، فرمؤهم بالبل فقتلوا عاصماً فی سبعة، فبرل إلیهم ثلاثة دھط بالعهد والميثاق، منهم خیب الأنصاری وزید بن الدثنة، ورجل آخر، فلما استمکنوا منهم أضيقوا أوتار قسیهم فلوثقوهم، فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر، واللہ لا أصحبکم، إن لی فی

امشرح المیر مع حامیہ رسول ۳۴۳-۳۴۴

هؤلاء لأسوة - یرید الفضلی - فجروه وعالجوه عینی أن یصحبهم - آی ما رسوہ وخادعوه لیسعهم - فآبی قفسوہ، وانطلقوا بخیب وابن الدثنة حتی باعوهما بمکة“ (۱)  
(رسول اللہ ﷺ نے اس خبر «کو حالات کا پتہ لگانے کے لئے بھیجی اور عاصم بن ثابت انصاری کو ان کا امیر بنایا یہ لوگ نکل پڑے، اور جب ہذا جو صفیان اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے پہنچے تو بنی خیب کو ان کی اطلاع ہو گئی، ان لوگوں نے اس کے تعقب میں تقریباً دو سو تیر اندازوں کو روانہ کیا جو ان کے نشانات ڈھونڈتے ہوئے آگے بڑھتے رہے، جب عاصم اور ان کے ساتھیوں نے نہیں دیکھا تو ایک نیلہ پر بناو لے لی، بنی لحيان کے ان تیر اندازوں نے ان کا پیچھا کر لیا اور اس سے کہا کہ نیچے آ جاؤ اور اپنے کو ہمارے حوالہ کر دو، ہمارے تم سے عہدہ بنیاں ہے کہ تم تمہارے کسی آدمی کو قتل نہیں کریں گے، عاصم نے کہا: میں خدا آج ہی کانز کے عہد پر نیچے میں جاؤں گا، اے اللہ! ہمارے بچاؤ کو ہمارے حالات سے آگاہ کر دیجئے، اس تیر اندازوں نے ان پر تیر بڑھاتے شروع کر دیے، اور سات لوگوں کے ساتھ حضرت عاصم کو مار ڈالا، باقی تین حضرت خیب انصاری، زید بن الدثنة، ایک اور شخص ان سے عہدہ بنیاں لے کر نیچے چلے آئے، جب ان خانہ میں نے ان کو قابو میں کر لیا تو ان کی مانوں کے ماتم لگ گئے اور ان کو منہ بلی سے باندھ دیا، یہ دیکھ کر تیسرے آدمی نے کہا: یہ تمہاری پہلی عہد شکنی ہے، میں خدا تمہارے ساتھ نہیں جاؤں گا، بلکہ ان مقتولین کی طرح مرجا جائیوں گا، ان سب نے ان کو گھسیٹا اور پوری کوشش کی کہ ان کو اپنے ساتھ لے جائیں لیکن وہ تیار نہ کرتے ہی رہے، چنانچہ ان خانہ میں نے ان کو قتل کر دیا، اور خیب اور بنی

(۱) مثل دوطول للعکالی ۲/۲۶۸، ۲۶۹ طبع مصنفی النہج ۳۸۰ ۳۸۱ طبع حدیث کو بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے (۱/۱۶۵، ۱۶۶ طبع المستدرک).



## اُسرے ۵۵-۵۶

الذہنہ کو لے جا کر مکہ میں بیچ دیا۔ (۱)

اس پورے واقعہ کی رسول اللہ ﷺ کو خبر ہوئی، پھر بھی آپ ﷺ کا تئیر نہ رہا اس بات کا ثبوت ہے کہ ایسی حالت میں خود یہ دکان کی رخصت ہے، حسن نے نماز سب آئی کو غلبہ ہو جانے کا خطرہ ہو تو خود یہ دکان میں حرج نہیں ہے (۱)۔ اس کو خلیفہ مالکیہ، ثنائیہ و حنبلیہ سارے ہی لوگوں نے اختیار کیا ہے۔

۵۵- ثنائیہ نے کچھ شرطوں کا ذکر کیا ہے جن کا ہونا خود یہ دکان کے جوڑ کے سے ضروری ہے وہ شرطیں یہ ہیں: خود یہ دکان سے اتنا رپہ اس کے لئے نوری قتل کا خطرہ ہو، اور یہ کہ وہ امام نہ ہو، اور نہ ایسا شخص ہو جس میں تنی شجاعت ہو کہ وہ ثابت قدم رہ سکے، اور یہ کہ عورت کو اپنے ساتھ بدکاری کا خطرہ نہ ہو۔

اور جیسا کہ حنبلیہ نے صراحت کی ہے، اولیٰ یہ ہے کہ جب مسلم کو گرفتاری کا خطرہ ہو تو مارے جانے تک لڑتا رہے، اور اپنے کو قید کے لئے حوصلہ نہ کرے، کیوں کہ اس طرح وہ اونچے درجے کا ثواب پائے گا، اور کڈر کے ہاتھوں تعذیب اور ذلت اور فتنے سے بچ جائے گا، اور اگر خود سپردگی کرنا ہے تو حضرت ابوہریرہؓ کی مذکورہ حدیث کی وجہ سے جائز ہے (۲)۔

ب- مسلم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر: ران کا تبادلہ:

۵۶- مسلمان قیدی اس جا سے کہ بعد بھی اپنی آزادی پر ہمت اور ہمتا ہے، اور اس کے تیس دوسرے مسلمان دوسرے رہتے ہیں، ان کے لئے ضروری ہے کہ اس کی رہائی کی کوشش کریں، اس کے لئے چاہے

فرار کی راہ جو ارکرا نہیں یا اس کو قید سے آزادی دلانے کے لئے گفت و شنید کریں، اور اگر دشمن اس کو آزاد کرنے کے لئے تیار نہ ہو تو اس کے لئے فکر میں رہیں، رسول اللہ ﷺ قیدیوں کی رہائی کے لئے مناسب موقع کی تاک میں رہتے تھے، یہ بات کی کتابوں میں مذکور ہے کہ قریش نے کچھ مسلمانوں کو رفقہ رزیریا تھا، اور جب رسول اللہ ﷺ نے ان کی رہائی کی کوئی تدبیر نہیں پائی تو تمناؤں کے بعد آپ ﷺ ان کی رہائی کے لئے اصرار کرتے تھے، اور جب ان میں سے ایک آدمی قید سے چھوٹ کر بھاگ نکلا، اور مدینہ پہنچا تو نبی ﷺ نے اس سے اس کے دونوں ساتھیوں کے حالات دریافت کئے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں آپ کے پاس اس دنوں کو لانے کی دھم داری جتا ہوں، وہ شخص مکہ آیا، ورنہ میں چھپ رہا ہوں، اور ایک عورت کے پاس پہنچا جس کے متعلق اس کو معلوم تھا کہ وہ ان دنوں کے پاس قید میں کھانا پہنچاتی ہے، اور اس کے پیچھے ہوا، یہاں تک کہ ان کو چھڑانے میں کامیاب ہو گیا، اور ان دنوں کو مدینہ لائے۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پیش کر دیا (۱)۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت قتیبہ بن نضیرؓ ان دنوں کو شرمین سے رفقہ رزیریا لیا تھا، دونوں ہی کو چھڑ دیا، آپ ﷺ نے ان کی رہائی کے لئے بات چیت شروع کی، اور مشرکین کے دوا میوں کو اس وقت تک کے لئے جب تک ان کی رہائی نہ ہو جائے، ایک طریقہ آپ ﷺ نے حضرت عثمانؓ اور اس کے ساتھ یوں کو صلح مدینہ کے بعد رہائی دلانے کے لئے اختیار کیا تھا (۲)۔

(۱) اسیرۃ النبویہ لابن ہشام، ۱/۲۷۷، ۲/۷۵، ۳/۷۵، ۴/۷۵، ۵/۷۵، ۶/۷۵، ۷/۷۵، ۸/۷۵، ۹/۷۵، ۱۰/۷۵، ۱۱/۷۵، ۱۲/۷۵، ۱۳/۷۵، ۱۴/۷۵، ۱۵/۷۵، ۱۶/۷۵، ۱۷/۷۵، ۱۸/۷۵، ۱۹/۷۵، ۲۰/۷۵، ۲۱/۷۵، ۲۲/۷۵، ۲۳/۷۵، ۲۴/۷۵، ۲۵/۷۵، ۲۶/۷۵، ۲۷/۷۵، ۲۸/۷۵، ۲۹/۷۵، ۳۰/۷۵، ۳۱/۷۵، ۳۲/۷۵، ۳۳/۷۵، ۳۴/۷۵، ۳۵/۷۵، ۳۶/۷۵، ۳۷/۷۵، ۳۸/۷۵، ۳۹/۷۵، ۴۰/۷۵، ۴۱/۷۵، ۴۲/۷۵، ۴۳/۷۵، ۴۴/۷۵، ۴۵/۷۵، ۴۶/۷۵، ۴۷/۷۵، ۴۸/۷۵، ۴۹/۷۵، ۵۰/۷۵، ۵۱/۷۵، ۵۲/۷۵، ۵۳/۷۵، ۵۴/۷۵، ۵۵/۷۵، ۵۶/۷۵، ۵۷/۷۵، ۵۸/۷۵، ۵۹/۷۵، ۶۰/۷۵، ۶۱/۷۵، ۶۲/۷۵، ۶۳/۷۵، ۶۴/۷۵، ۶۵/۷۵، ۶۶/۷۵، ۶۷/۷۵، ۶۸/۷۵، ۶۹/۷۵، ۷۰/۷۵، ۷۱/۷۵، ۷۲/۷۵، ۷۳/۷۵، ۷۴/۷۵، ۷۵/۷۵، ۷۶/۷۵، ۷۷/۷۵، ۷۸/۷۵، ۷۹/۷۵، ۸۰/۷۵، ۸۱/۷۵، ۸۲/۷۵، ۸۳/۷۵، ۸۴/۷۵، ۸۵/۷۵، ۸۶/۷۵، ۸۷/۷۵، ۸۸/۷۵، ۸۹/۷۵، ۹۰/۷۵، ۹۱/۷۵، ۹۲/۷۵، ۹۳/۷۵، ۹۴/۷۵، ۹۵/۷۵، ۹۶/۷۵، ۹۷/۷۵، ۹۸/۷۵، ۹۹/۷۵، ۱۰۰/۷۵، ۱۰۱/۷۵، ۱۰۲/۷۵، ۱۰۳/۷۵، ۱۰۴/۷۵، ۱۰۵/۷۵، ۱۰۶/۷۵، ۱۰۷/۷۵، ۱۰۸/۷۵، ۱۰۹/۷۵، ۱۱۰/۷۵، ۱۱۱/۷۵، ۱۱۲/۷۵، ۱۱۳/۷۵، ۱۱۴/۷۵، ۱۱۵/۷۵، ۱۱۶/۷۵، ۱۱۷/۷۵، ۱۱۸/۷۵، ۱۱۹/۷۵، ۱۲۰/۷۵، ۱۲۱/۷۵، ۱۲۲/۷۵، ۱۲۳/۷۵، ۱۲۴/۷۵، ۱۲۵/۷۵، ۱۲۶/۷۵، ۱۲۷/۷۵، ۱۲۸/۷۵، ۱۲۹/۷۵، ۱۳۰/۷۵، ۱۳۱/۷۵، ۱۳۲/۷۵، ۱۳۳/۷۵، ۱۳۴/۷۵، ۱۳۵/۷۵، ۱۳۶/۷۵، ۱۳۷/۷۵، ۱۳۸/۷۵، ۱۳۹/۷۵، ۱۴۰/۷۵، ۱۴۱/۷۵، ۱۴۲/۷۵، ۱۴۳/۷۵، ۱۴۴/۷۵، ۱۴۵/۷۵، ۱۴۶/۷۵، ۱۴۷/۷۵، ۱۴۸/۷۵، ۱۴۹/۷۵، ۱۵۰/۷۵، ۱۵۱/۷۵، ۱۵۲/۷۵، ۱۵۳/۷۵، ۱۵۴/۷۵، ۱۵۵/۷۵، ۱۵۶/۷۵، ۱۵۷/۷۵، ۱۵۸/۷۵، ۱۵۹/۷۵، ۱۶۰/۷۵، ۱۶۱/۷۵، ۱۶۲/۷۵، ۱۶۳/۷۵، ۱۶۴/۷۵، ۱۶۵/۷۵، ۱۶۶/۷۵، ۱۶۷/۷۵، ۱۶۸/۷۵، ۱۶۹/۷۵، ۱۷۰/۷۵، ۱۷۱/۷۵، ۱۷۲/۷۵، ۱۷۳/۷۵، ۱۷۴/۷۵، ۱۷۵/۷۵، ۱۷۶/۷۵، ۱۷۷/۷۵، ۱۷۸/۷۵، ۱۷۹/۷۵، ۱۸۰/۷۵، ۱۸۱/۷۵، ۱۸۲/۷۵، ۱۸۳/۷۵، ۱۸۴/۷۵، ۱۸۵/۷۵، ۱۸۶/۷۵، ۱۸۷/۷۵، ۱۸۸/۷۵، ۱۸۹/۷۵، ۱۹۰/۷۵، ۱۹۱/۷۵، ۱۹۲/۷۵، ۱۹۳/۷۵، ۱۹۴/۷۵، ۱۹۵/۷۵، ۱۹۶/۷۵، ۱۹۷/۷۵، ۱۹۸/۷۵، ۱۹۹/۷۵، ۲۰۰/۷۵، ۲۰۱/۷۵، ۲۰۲/۷۵، ۲۰۳/۷۵، ۲۰۴/۷۵، ۲۰۵/۷۵، ۲۰۶/۷۵، ۲۰۷/۷۵، ۲۰۸/۷۵، ۲۰۹/۷۵، ۲۱۰/۷۵، ۲۱۱/۷۵، ۲۱۲/۷۵، ۲۱۳/۷۵، ۲۱۴/۷۵، ۲۱۵/۷۵، ۲۱۶/۷۵، ۲۱۷/۷۵، ۲۱۸/۷۵، ۲۱۹/۷۵، ۲۲۰/۷۵، ۲۲۱/۷۵، ۲۲۲/۷۵، ۲۲۳/۷۵، ۲۲۴/۷۵، ۲۲۵/۷۵، ۲۲۶/۷۵، ۲۲۷/۷۵، ۲۲۸/۷۵، ۲۲۹/۷۵، ۲۳۰/۷۵، ۲۳۱/۷۵، ۲۳۲/۷۵، ۲۳۳/۷۵، ۲۳۴/۷۵، ۲۳۵/۷۵، ۲۳۶/۷۵، ۲۳۷/۷۵، ۲۳۸/۷۵، ۲۳۹/۷۵، ۲۴۰/۷۵، ۲۴۱/۷۵، ۲۴۲/۷۵، ۲۴۳/۷۵، ۲۴۴/۷۵، ۲۴۵/۷۵، ۲۴۶/۷۵، ۲۴۷/۷۵، ۲۴۸/۷۵، ۲۴۹/۷۵، ۲۵۰/۷۵، ۲۵۱/۷۵، ۲۵۲/۷۵، ۲۵۳/۷۵، ۲۵۴/۷۵، ۲۵۵/۷۵، ۲۵۶/۷۵، ۲۵۷/۷۵، ۲۵۸/۷۵، ۲۵۹/۷۵، ۲۶۰/۷۵، ۲۶۱/۷۵، ۲۶۲/۷۵، ۲۶۳/۷۵، ۲۶۴/۷۵، ۲۶۵/۷۵، ۲۶۶/۷۵، ۲۶۷/۷۵، ۲۶۸/۷۵، ۲۶۹/۷۵، ۲۷۰/۷۵، ۲۷۱/۷۵، ۲۷۲/۷۵، ۲۷۳/۷۵، ۲۷۴/۷۵، ۲۷۵/۷۵، ۲۷۶/۷۵، ۲۷۷/۷۵، ۲۷۸/۷۵، ۲۷۹/۷۵، ۲۸۰/۷۵، ۲۸۱/۷۵، ۲۸۲/۷۵، ۲۸۳/۷۵، ۲۸۴/۷۵، ۲۸۵/۷۵، ۲۸۶/۷۵، ۲۸۷/۷۵، ۲۸۸/۷۵، ۲۸۹/۷۵، ۲۹۰/۷۵، ۲۹۱/۷۵، ۲۹۲/۷۵، ۲۹۳/۷۵، ۲۹۴/۷۵، ۲۹۵/۷۵، ۲۹۶/۷۵، ۲۹۷/۷۵، ۲۹۸/۷۵، ۲۹۹/۷۵، ۳۰۰/۷۵، ۳۰۱/۷۵، ۳۰۲/۷۵، ۳۰۳/۷۵، ۳۰۴/۷۵، ۳۰۵/۷۵، ۳۰۶/۷۵، ۳۰۷/۷۵، ۳۰۸/۷۵، ۳۰۹/۷۵، ۳۱۰/۷۵، ۳۱۱/۷۵، ۳۱۲/۷۵، ۳۱۳/۷۵، ۳۱۴/۷۵، ۳۱۵/۷۵، ۳۱۶/۷۵، ۳۱۷/۷۵، ۳۱۸/۷۵، ۳۱۹/۷۵، ۳۲۰/۷۵، ۳۲۱/۷۵، ۳۲۲/۷۵، ۳۲۳/۷۵، ۳۲۴/۷۵، ۳۲۵/۷۵، ۳۲۶/۷۵، ۳۲۷/۷۵، ۳۲۸/۷۵، ۳۲۹/۷۵، ۳۳۰/۷۵، ۳۳۱/۷۵، ۳۳۲/۷۵، ۳۳۳/۷۵، ۳۳۴/۷۵، ۳۳۵/۷۵، ۳۳۶/۷۵، ۳۳۷/۷۵، ۳۳۸/۷۵، ۳۳۹/۷۵، ۳۴۰/۷۵، ۳۴۱/۷۵، ۳۴۲/۷۵، ۳۴۳/۷۵، ۳۴۴/۷۵، ۳۴۵/۷۵، ۳۴۶/۷۵، ۳۴۷/۷۵، ۳۴۸/۷۵، ۳۴۹/۷۵، ۳۵۰/۷۵، ۳۵۱/۷۵، ۳۵۲/۷۵، ۳۵۳/۷۵، ۳۵۴/۷۵، ۳۵۵/۷۵، ۳۵۶/۷۵، ۳۵۷/۷۵، ۳۵۸/۷۵، ۳۵۹/۷۵، ۳۶۰/۷۵، ۳۶۱/۷۵، ۳۶۲/۷۵، ۳۶۳/۷۵، ۳۶۴/۷۵، ۳۶۵/۷۵، ۳۶۶/۷۵، ۳۶۷/۷۵، ۳۶۸/۷۵، ۳۶۹/۷۵، ۳۷۰/۷۵، ۳۷۱/۷۵، ۳۷۲/۷۵، ۳۷۳/۷۵، ۳۷۴/۷۵، ۳۷۵/۷۵، ۳۷۶/۷۵، ۳۷۷/۷۵، ۳۷۸/۷۵، ۳۷۹/۷۵، ۳۸۰/۷۵، ۳۸۱/۷۵، ۳۸۲/۷۵، ۳۸۳/۷۵، ۳۸۴/۷۵، ۳۸۵/۷۵، ۳۸۶/۷۵، ۳۸۷/۷۵، ۳۸۸/۷۵، ۳۸۹/۷۵، ۳۹۰/۷۵، ۳۹۱/۷۵، ۳۹۲/۷۵، ۳۹۳/۷۵، ۳۹۴/۷۵، ۳۹۵/۷۵، ۳۹۶/۷۵، ۳۹۷/۷۵، ۳۹۸/۷۵، ۳۹۹/۷۵، ۴۰۰/۷۵، ۴۰۱/۷۵، ۴۰۲/۷۵، ۴۰۳/۷۵، ۴۰۴/۷۵، ۴۰۵/۷۵، ۴۰۶/۷۵، ۴۰۷/۷۵، ۴۰۸/۷۵، ۴۰۹/۷۵، ۴۱۰/۷۵، ۴۱۱/۷۵، ۴۱۲/۷۵، ۴۱۳/۷۵، ۴۱۴/۷۵، ۴۱۵/۷۵، ۴۱۶/۷۵، ۴۱۷/۷۵، ۴۱۸/۷۵، ۴۱۹/۷۵، ۴۲۰/۷۵، ۴۲۱/۷۵، ۴۲۲/۷۵، ۴۲۳/۷۵، ۴۲۴/۷۵، ۴۲۵/۷۵، ۴۲۶/۷۵، ۴۲۷/۷۵، ۴۲۸/۷۵، ۴۲۹/۷۵، ۴۳۰/۷۵، ۴۳۱/۷۵، ۴۳۲/۷۵، ۴۳۳/۷۵، ۴۳۴/۷۵، ۴۳۵/۷۵، ۴۳۶/۷۵، ۴۳۷/۷۵، ۴۳۸/۷۵، ۴۳۹/۷۵، ۴۴۰/۷۵، ۴۴۱/۷۵، ۴۴۲/۷۵، ۴۴۳/۷۵، ۴۴۴/۷۵، ۴۴۵/۷۵، ۴۴۶/۷۵، ۴۴۷/۷۵، ۴۴۸/۷۵، ۴۴۹/۷۵، ۴۵۰/۷۵، ۴۵۱/۷۵، ۴۵۲/۷۵، ۴۵۳/۷۵، ۴۵۴/۷۵، ۴۵۵/۷۵، ۴۵۶/۷۵، ۴۵۷/۷۵، ۴۵۸/۷۵، ۴۵۹/۷۵، ۴۶۰/۷۵، ۴۶۱/۷۵، ۴۶۲/۷۵، ۴۶۳/۷۵، ۴۶۴/۷۵، ۴۶۵/۷۵، ۴۶۶/۷۵، ۴۶۷/۷۵، ۴۶۸/۷۵، ۴۶۹/۷۵، ۴۷۰/۷۵، ۴۷۱/۷۵، ۴۷۲/۷۵، ۴۷۳/۷۵، ۴۷۴/۷۵، ۴۷۵/۷۵، ۴۷۶/۷۵، ۴۷۷/۷۵، ۴۷۸/۷۵، ۴۷۹/۷۵، ۴۸۰/۷۵، ۴۸۱/۷۵، ۴۸۲/۷۵، ۴۸۳/۷۵، ۴۸۴/۷۵، ۴۸۵/۷۵، ۴۸۶/۷۵، ۴۸۷/۷۵، ۴۸۸/۷۵، ۴۸۹/۷۵، ۴۹۰/۷۵، ۴۹۱/۷۵، ۴۹۲/۷۵، ۴۹۳/۷۵، ۴۹۴/۷۵، ۴۹۵/۷۵، ۴۹۶/۷۵، ۴۹۷/۷۵، ۴۹۸/۷۵، ۴۹۹/۷۵، ۵۰۰/۷۵، ۵۰۱/۷۵، ۵۰۲/۷۵، ۵۰۳/۷۵، ۵۰۴/۷۵، ۵۰۵/۷۵، ۵۰۶/۷۵، ۵۰۷/۷۵، ۵۰۸/۷۵، ۵۰۹/۷۵، ۵۱۰/۷۵، ۵۱۱/۷۵، ۵۱۲/۷۵، ۵۱۳/۷۵، ۵۱۴/۷۵، ۵۱۵/۷۵، ۵۱۶/۷۵، ۵۱۷/۷۵، ۵۱۸/۷۵، ۵۱۹/۷۵، ۵۲۰/۷۵، ۵۲۱/۷۵، ۵۲۲/۷۵، ۵۲۳/۷۵، ۵۲۴/۷۵، ۵۲۵/۷۵، ۵۲۶/۷۵، ۵۲۷/۷۵، ۵۲۸/۷۵، ۵۲۹/۷۵، ۵۳۰/۷۵، ۵۳۱/۷۵، ۵۳۲/۷۵، ۵۳۳/۷۵، ۵۳۴/۷۵، ۵۳۵/۷۵، ۵۳۶/۷۵، ۵۳۷/۷۵، ۵۳۸/۷۵، ۵۳۹/۷۵، ۵۴۰/۷۵، ۵۴۱/۷۵، ۵۴۲/۷۵، ۵۴۳/۷۵، ۵۴۴/۷۵، ۵۴۵/۷۵، ۵۴۶/۷۵، ۵۴۷/۷۵، ۵۴۸/۷۵، ۵۴۹/۷۵، ۵۵۰/۷۵، ۵۵۱/۷۵، ۵۵۲/۷۵، ۵۵۳/۷۵، ۵۵۴/۷۵، ۵۵۵/۷۵، ۵۵۶/۷۵، ۵۵۷/۷۵، ۵۵۸/۷۵، ۵۵۹/۷۵، ۵۶۰/۷۵، ۵۶۱/۷۵، ۵۶۲/۷۵، ۵۶۳/۷۵، ۵۶۴/۷۵، ۵۶۵/۷۵، ۵۶۶/۷۵، ۵۶۷/۷۵، ۵۶۸/۷۵، ۵۶۹/۷۵، ۵۷۰/۷۵، ۵۷۱/۷۵، ۵۷۲/۷۵، ۵۷۳/۷۵، ۵۷۴/۷۵، ۵۷۵/۷۵، ۵۷۶/۷۵، ۵۷۷/۷۵، ۵۷۸/۷۵، ۵۷۹/۷۵، ۵۸۰/۷۵، ۵۸۱/۷۵، ۵۸۲/۷۵، ۵۸۳/۷۵، ۵۸۴/۷۵، ۵۸۵/۷۵، ۵۸۶/۷۵، ۵۸۷/۷۵، ۵۸۸/۷۵، ۵۸۹/۷۵، ۵۹۰/۷۵، ۵۹۱/۷۵، ۵۹۲/۷۵، ۵۹۳/۷۵، ۵۹۴/۷۵، ۵۹۵/۷۵، ۵۹۶/۷۵، ۵۹۷/۷۵، ۵۹۸/۷۵، ۵۹۹/۷۵، ۶۰۰/۷۵، ۶۰۱/۷۵، ۶۰۲/۷۵، ۶۰۳/۷۵، ۶۰۴/۷۵، ۶۰۵/۷۵، ۶۰۶/۷۵، ۶۰۷/۷۵، ۶۰۸/۷۵، ۶۰۹/۷۵، ۶۱۰/۷۵، ۶۱۱/۷۵، ۶۱۲/۷۵، ۶۱۳/۷۵، ۶۱۴/۷۵، ۶۱۵/۷۵، ۶۱۶/۷۵، ۶۱۷/۷۵، ۶۱۸/۷۵، ۶۱۹/۷۵، ۶۲۰/۷۵، ۶۲۱/۷۵، ۶۲۲/۷۵، ۶۲۳/۷۵، ۶۲۴/۷۵، ۶۲۵/۷۵، ۶۲۶/۷۵، ۶۲۷/۷۵، ۶۲۸/۷۵، ۶۲۹/۷۵، ۶۳۰/۷۵، ۶۳۱/۷۵، ۶۳۲/۷۵، ۶۳۳/۷۵، ۶۳۴/۷۵، ۶۳۵/۷۵، ۶۳۶/۷۵، ۶۳۷/۷۵، ۶۳۸/۷۵، ۶۳۹/۷۵، ۶۴۰/۷۵، ۶۴۱/۷۵، ۶۴۲/۷۵، ۶۴۳/۷۵، ۶۴۴/۷۵، ۶۴۵/۷۵، ۶۴۶/۷۵، ۶۴۷/۷۵، ۶۴۸/۷۵، ۶۴۹/۷۵، ۶۵۰/۷۵، ۶۵۱/۷۵، ۶۵۲/۷۵، ۶۵۳/۷۵، ۶۵۴/۷۵، ۶۵۵/۷۵، ۶۵۶/۷۵، ۶۵۷/۷۵، ۶۵۸/۷۵، ۶۵۹/۷۵، ۶۶۰/۷۵، ۶۶۱/۷۵، ۶۶۲/۷۵، ۶۶۳/۷۵، ۶۶۴/۷۵، ۶۶۵/۷۵، ۶۶۶/۷۵، ۶۶۷/۷۵، ۶۶۸/۷۵، ۶۶۹/۷۵، ۶۷۰/۷۵، ۶۷۱/۷۵، ۶۷۲/۷۵، ۶۷۳/۷۵، ۶۷۴/۷۵، ۶۷۵/۷۵، ۶۷۶/۷۵، ۶۷۷/۷۵، ۶۷۸/۷۵، ۶۷۹/۷۵، ۶۸۰/۷۵، ۶۸۱/۷۵، ۶۸۲/۷۵، ۶۸۳/۷۵، ۶۸۴/۷۵، ۶۸۵/۷۵، ۶۸۶/۷۵، ۶۸۷/۷۵، ۶۸۸/۷۵، ۶۸۹/۷۵، ۶۹۰/۷۵، ۶۹۱/۷۵، ۶۹۲/۷۵، ۶۹۳/۷۵، ۶۹۴/۷۵، ۶۹۵/۷۵، ۶۹۶/۷۵، ۶۹۷/۷۵، ۶۹۸/۷۵، ۶۹۹/۷۵، ۷۰۰/۷۵، ۷۰۱/۷۵، ۷۰۲/۷۵، ۷۰۳/۷۵، ۷۰۴/۷۵، ۷۰۵/۷۵، ۷۰۶/۷۵، ۷۰۷/۷۵، ۷۰۸/۷۵، ۷۰۹/۷۵، ۷۱۰/۷۵، ۷۱۱/۷۵، ۷۱۲/۷۵، ۷۱۳/۷۵، ۷۱۴/۷۵، ۷۱۵/۷۵، ۷۱۶/۷۵، ۷۱۷/۷۵، ۷۱۸/۷۵، ۷۱۹/۷۵، ۷۲۰/۷۵، ۷۲۱/۷۵، ۷۲۲/۷۵، ۷۲۳/۷۵، ۷۲۴/۷۵، ۷۲۵/۷۵، ۷۲۶/۷۵، ۷۲۷/۷۵، ۷۲۸/۷۵، ۷۲۹/۷۵، ۷۳۰/۷۵، ۷۳۱/۷۵، ۷۳۲/۷۵، ۷۳۳/۷۵، ۷۳۴/۷۵، ۷۳۵/۷۵، ۷۳۶/۷۵، ۷۳۷/۷۵، ۷۳۸/۷۵، ۷۳۹/۷۵، ۷۴۰/۷۵، ۷۴۱/۷۵، ۷۴۲/۷۵، ۷۴۳/۷۵، ۷۴۴/۷۵، ۷۴۵/۷۵، ۷۴۶/۷۵، ۷۴۷/۷۵، ۷۴۸/۷۵، ۷۴۹/۷۵، ۷۵۰/۷۵، ۷۵۱/۷۵، ۷۵۲/۷۵، ۷۵۳/۷۵، ۷۵۴/۷۵، ۷۵۵/۷۵، ۷۵۶/۷۵، ۷۵۷/۷۵، ۷۵۸/۷۵، ۷۵۹/۷۵، ۷۶۰/۷۵، ۷۶۱/۷۵، ۷۶۲/۷۵، ۷۶۳/۷۵، ۷۶۴/۷۵، ۷۶۵/۷۵، ۷۶۶/۷۵، ۷۶۷/۷۵، ۷۶۸/۷۵، ۷۶۹/۷۵، ۷۷۰/۷۵، ۷۷۱/۷۵، ۷۷۲/۷۵، ۷۷۳/۷۵، ۷۷۴/۷۵، ۷۷۵/۷۵، ۷۷۶/۷۵، ۷۷۷/۷۵، ۷۷۸/۷۵، ۷۷۹/۷۵، ۷۸۰/۷۵، ۷۸۱/۷۵، ۷۸۲/۷۵، ۷۸۳/۷۵، ۷۸۴/۷۵، ۷۸۵/۷۵، ۷۸۶/۷۵، ۷۸۷/۷۵، ۷۸۸/۷۵، ۷۸۹/۷۵، ۷۹۰/۷۵، ۷۹۱/۷۵، ۷۹۲/۷۵، ۷۹۳/۷۵، ۷۹۴/۷۵، ۷۹۵/۷۵، ۷۹۶/۷۵، ۷۹۷/۷۵، ۷۹۸/۷۵، ۷۹۹/۷۵، ۸۰۰/۷۵، ۸۰۱/۷۵، ۸۰۲/۷۵، ۸۰۳/۷۵، ۸۰۴/۷۵، ۸۰۵/۷۵، ۸۰۶/۷۵، ۸۰۷/۷۵، ۸۰۸/۷۵، ۸۰۹/۷۵، ۸۱۰/۷۵، ۸۱۱/۷۵، ۸۱۲/۷۵، ۸۱۳/۷۵، ۸۱۴/۷۵، ۸۱۵/۷۵، ۸۱۶/۷۵، ۸۱۷/۷۵، ۸۱۸/۷۵، ۸۱۹/۷۵، ۸۲۰/۷۵، ۸۲۱/۷۵، ۸۲۲/۷۵، ۸۲۳/۷۵، ۸۲۴/۷۵، ۸۲۵/۷۵، ۸۲۶/۷۵، ۸۲۷/۷۵، ۸۲۸/۷۵، ۸۲۹/۷۵، ۸۳۰/۷۵، ۸۳۱/۷۵، ۸۳۲/۷۵، ۸۳۳/۷۵، ۸۳۴/۷۵، ۸۳۵/۷۵، ۸۳۶/۷۵، ۸۳۷/۷۵، ۸۳۸/۷۵، ۸۳۹/۷۵، ۸۴۰/۷۵، ۸۴۱/۷۵، ۸۴۲/۷۵، ۸۴۳/۷۵، ۸۴۴/۷۵، ۸۴۵/۷۵، ۸۴۶/۷۵، ۸۴۷/۷۵، ۸۴۸/۷۵، ۸۴۹/۷۵، ۸۵۰/۷۵، ۸۵۱/۷۵، ۸۵۲/۷۵، ۸۵۳/۷۵، ۸۵۴/۷۵، ۸۵۵/۷۵، ۸۵۶/۷۵، ۸۵۷/۷۵، ۸۵۸/۷۵، ۸۵۹/۷۵، ۸۶۰/۷۵، ۸۶۱/۷۵، ۸۶۲/۷۵، ۸۶۳/۷۵، ۸۶

سعید نے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
 "إِنَّ عَسَى الْمُسْلِمِينَ فِي قَبْلِهِمْ أَنْ يَفْعَلُوا أَسْرَاهُمْ"  
 (مسلمانوں پر اس کی نعمت میں یہ حق ہے کہ اپنے قیدیوں کو رہائی  
 دلائیں)۔ اور یہ بیت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا:  
 کافروں کے جنگل سے کسی ایک مسلمان کو رہائی دلا کر مجھے تیرے عرب  
 سے زیادہ عزیز ہے (۱)۔

۵۷- جب تک ممکن ہو قیدیوں کی رہائی جنگ کے ذریعہ واجب  
 ہے، اگر مشرکین دارالاسلام پہنچ آئیں اور عورتوں، بچوں اور مال  
 و سہاب کو لوٹ لیں اور جماعت المسلمین کو اس کی خبر ملے اور ان کے  
 پاس ان سے مقابلہ کی طاقت ہو تو جب تک وہ دارالاسلام کی حدود  
 میں ہیں نہ کا پیچھا کرنا واجب ہے، اور اگر ان کو لے کر دارالحرب  
 میں داخل ہو جائیں، اور مسلمانوں کو غائب امید ہو کہ وہ ان کو چھڑا سکتے  
 ہیں تو ان کے سے مشرکین کا تعاقب واجب ہے، لیکن اگر ان کی رہائی  
 کی خاطر مسلمانوں کے سے قتال مشکل ہو، اور اس ناپے اس کو ترک  
 کر دینا تو ان کے سے اس کی گنجائش ہے، یوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ  
 کافروں کی حرست میں کچھ مسلمان قید رہے ہیں، اور ان کو رہا  
 کر کے سے ہر مسلمان پر کفار سے قتال واجب نہیں رہا ہے (۲)۔  
 ۵۸- رہائی اگر جنگ کے ذریعہ ممکن نہ ہو تو قیدیوں کے تبادلے کے

۶۰- رعبہ انجام، یا صلح ہوگا اس سلسلے میں پہلے بھی وضاحت کے ساتھ  
 لنگو ہو چکی ہے، نہ حدیث رسول اللہ ﷺ: "طعموا الجائع  
 وعودوا الحریص، وفكوا العاسی" کے بموجب ماں کے عوض  
 بھی رہائی درست ہے، یوں کہ قیدی کو تائے جانے کا خطرہ ضرورت  
 میں مال کا نقصان کرنے سے بڑا ہے لہذا بڑے ضرر کا زائل خفیہ ضرر  
 سے جازم ہوگا (۱)۔

۵۹- حبس بیت المال سے زائد یہ اپنے کے وجوب کے قابل ہیں،  
 اور اگر بیت المال خالی ہو تو سارے مسلمانوں پر اس کی رہائی کا فریضہ  
 عام ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے ان کا  
 قول نقل کیا ہے کہ مشرکین کے قبضے میں جو مسلمان قیدی ہوگا اس کی  
 رہائی بیت المال سے ہوگی (۲)، اور یہی لفظ کا مذہب بھی ہے، جیسا  
 کہ موقوف نے دین شیعہ سے نقل کیا ہے کہ زائد یہ بیت المال سے  
 واجب ہوگا، اور اگر بیت المال سے ادائیگی دشوار ہو تو عام مسلمانوں  
 پر واجب ہوگا جن میں قیدی بھی شامل ہے، اور اگر امام اور مسلمان  
 اس کی طرف توجہ نہ دیں تو خود قیدی پر اس کے مال سے واجب ہے،  
 اسی کو ابن رشد نے بھی روایت کیا ہے، اور مہذب میں ہے کہ شافعیہ  
 کے یہاں بھی یہ ایک قول ہے (۳)۔

۶۰- شافعیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ تعذیب کا خطرہ ہونے پر  
 مسلمان قیدیوں کی رہائی کے لئے ضرورت کے تحت مال خرچ  
 کرنا جازم ہے، اور یہ "ادائیگی خود قیدیوں کے مال سے ہوگی، اور ان  
 کے بھائی و عورتوں میں، اور ان کا زائد یہ" سے مندرج ہے۔ اس

۱- ۶۱۰ ہجری میں لایہ جرحہ دارالحدیث مصر کے امیر الامام ابو یوسف بن ہشام رحمہ اللہ،  
 ہدیہ والکتاب ۳۵۰ طبع اول ۱۳۵۱ھ، طبع ۱۳۵۲ھ، ۵۷۷-۵۸۱۔  
 (۲) الخراج لابن یوسف رحمہ اللہ ۱۹۱ طبعہ انتقادیہ عمر بن الخطابؓ کے اس مکتوب  
 بن شیبہ نے مصنف میں اور امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں حضرت عمرؓ  
 سے موقوفہ کرکھا ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۸/۱۲ طبعہ مکتبہ کتاب الخراج  
 لابی یوسف رحمہ اللہ ۱۶۹ طبعہ کردہ المکتبہ انتقادیہ کتب اسلام ۵۳۵-۵۳۶ طبع  
 کردہ مکتبہ التراث اسلامی)۔

(۳) شرح امیر الکبیر ۲۰۷، طبعہ مکتبہ حاشیہ موابہ الکلیل ۳۸۷-۳۸۸  
 طبعہ مکتبہ شرح الخراج ۱۷۲، طبعہ مکتبہ الخراج ۱۵۲، الخراج ۱۰۷-۱۰۸۔

(۱) الخراج ۱۰۷، طبعہ مکتبہ الخراج ۱۵۲، الخراج ۱۰۷-۱۰۸۔  
 (۲) الخراج ۱۰۷، طبعہ مکتبہ الخراج ۱۵۲، الخراج ۱۰۷-۱۰۸۔  
 (۳) الخراج ۱۰۷، طبعہ مکتبہ الخراج ۱۵۲، الخراج ۱۰۷-۱۰۸۔

لے کر کوئی کسی کانر سے کہہ دے کہ اس قیدی کو چھوڑ دو اور مجھ سے تمہاری رقم لے لو اور اس کانر نے اس کو چھوڑ دیا تو اس رقم کی اسنگلی اس کے ہر لازم ہوں، اور قیدی نے اس کو زبرد یہ "اگر نے کے لئے نہیں کہا ہے تو اس سے رقم کا مطالبہ نہیں کرتا (۱)۔

۶۱- اگر وہ مسلمان قیدی اس کی آزادی کو سلب نہیں کرتی، اس لئے اس کو خریدنے والا دشمن اس کا مالک نہیں ہوگا، اور اگر کوئی مسلمان اس کو اس کی درخواست کے بغیر خریدتا ہے تو اس کے قید یہ میں جو مال خریدتا ہے وہ کارخانہ میں شریک ہوگا، اور اگر وہ اس کی درخواست پر خریدتا ہے تو جس قیمت پر اس کو خریدتا ہے اس کو اس سے وہ اس لئے سستا ہے، اور قیاس تو یہ ہے کہ اگر وہ صبح غور پر رقم کی وہی طے نہ ہو تو اس کو اس پینے کا حق نہیں ہوگا (۲)۔

موقوف کی رہیت کے مطابق مالک کی رائے میں مشق کی رقم کی وہی کا حق ہے، قیدی مائے پانہ مائے کیوں کہ وہ شدہ رقم اس کا زبرد یہ ہے، اور اگر اس کے پاس (۰ پینے کے لئے) کچھ نہیں ہے تو اس کے ذمہ میں ڈال دی جائے گی، اور اگر اس کے پاس مال ہے لیکن اس پر قرض بھی ہے تو جس نے اس کو مار لیا ہے، دشمن سے خریدنے پر قرض خود ہوں کے مقابلہ میں اس کا حق مقدم ہے، اور اگر اس سے کارخانہ کار ہو یا قیدی زبرد یہ بیت المال سے اس کو بھاری قیدی کو بھاگ کر رہائی کی امید تھی، یا اس سے چھوڑ دیا جائے تو قرض بھی تو اس سے رقم وہی نہیں لی جائے گی (۳)۔

۶۲- اگر کہہ رہے قیدی سے بندشیں بنائیں، اور اس سے حلف پاک وہ ان کے پاس زبرد یہ بھیج دے گا یا لوٹ کر وہ اس آجائے گا، تو اگر اس سے یہ عہدہ پاؤں میں آیا ہے تو اس سے پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور اگر

اس پر ابا نہیں تھا اور وہ قیدی پینے پر قادر ہے تو اس سے پورا کرنا لازم ہے، عہدہ حسن، زبرد یہ، شری اور مالیاتیوں ہے، یونکہ ایسا عہدہ واجب ہے، اور اس میں قیدیوں کی مصلحت ہے، اور بے وفائی میں ان کے حق میں شراہی ہے، اور امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ لازم نہیں ہے، کیوں کہ یہ از شمس ہے، وہ لوگ اس کے بدن کے مستحق نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر وہ زبرد یہ پینے سے عاجز ہو تو رعوت ہو تو کانر اس کے پاس اس کا لوٹ کر جانا حلال نہیں ہے، رشتہ داری تعالیٰ ہے: "فلا ترجعوهن الی الکفار" (۱) (تو انہیں کانر اس کی طرف مت نہ لو، اس آیت)۔ اور یوں کہ اس کا لوٹ کر جانا خود اس کو حرام طریقے سے دینی پر مسلط کرنا ہے۔

اور اگر مرد ہے تو مقابلہ کے ایک ایک رہیت میں وہی نہیں جائے گا، یہی حسن، زبرد یہ، شری اور مالیاتی کا توں ہے، اور ان کے رہیت ایک رہیت میں لوٹ کر جانا لازم ہے، اور یہ عثمان، زہری اور رشتہ داری کا قول ہے، کیوں کہ نبی ﷺ نے جب قریش سے صلح کی کہ ان کا جو آدمی مسلمان ہو کر آئے گا تو دیا جائے گا تو مردوں کے معاملے میں اس کی پابندی کی اور عورتوں کے سلسلے میں اس کو منسوخ کر لیا (۲)۔

ج- مسلم قیدیوں کو ڈھال بنانا:

۶۳- "اترس" نام کے خنجر کے ساتھ (ڈھال کے معنی میں ہے) جس سے جنگ میں بچاؤ کا کام لیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "اترس بالترس" اس نے ڈھال سے بچاؤ کیا (۳)، "اترس المشرکین

(۱) سورہ محمد ۱۰۔

(۲) انبی ۱۰، ۵۲، ۵۳، ۵۴۔

(۳) حاشیہ علی حاشیہ تبیین الحقائق ۲۳۳۔

۱۰۶۰۲۳۔

۲- شرح اسیر الکبیر ۳۳، ۱۱۳۳، حاشیہ ۵/۱۹۲۔

۳- التاج والاکلیل ۳۸۸، ۵۴۸، حاشیہ الدوسقی ۲۳۰۷۔

بالأسرى من المسلمين والذميين في القتال“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین جنگ کے موقع پر مسلمانوں اور ذمیوں کو اپنے بچاؤ کے لئے لڑنا ہیں، کیوں کہ مشرک لوگ اس قیدیوں کو ذحال کے طور پر استعمال کرتے ہیں اور اس کو آگے بڑھ کر اپنے اپنا مائی بکھر کے مصوب سے بچتے ہیں۔ یوں کہ اس کو ذحال بنائے جانے کی صورت میں مشرکین پر نشانہ لگانا خود مسلمانوں کے قتل کا موجب بنے گا۔ جن کی زندگی اور قید سے آراء کی ہمیں حزیہ ہے۔

فقہاء نے اس مسئلہ پر پوری توجہ دی ہے، اور اس حیثیت سے بھی بحث کی ہے کہ ایسی صورت میں تیر اندازی کی وجہ سے مسلمانوں اور ذمیوں کی جاب بھی جائے تو کفار و کفارہ کی حرمت کا اثر ہم ہو گا یا نہیں، اس سب سے مذہب کے رجحانات پیش کئے جا رہے ہیں:

#### نف - ذحال کو نشانہ بنانا:

۶۴- ذحال پر تیر اندازی کے معاملہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کے ترک کرنے میں اگر جماعت المسلمین کو یقین ہو کہ وہ ذحال بنانے کے وجود تیر اندازی چاہے، یوں کہ تیر اندازی کے نتیجہ ناموس اسلام کی حفاظت کر کے ضرر عام کا ازالہ ہے۔ یہ قیدی کی موت ضرر خاص ہے، اور نشانہ لگاتے وقت کفار کا ارادہ ہو، ذحال کا قصد نہ ہو، کیوں کہ تیر اندازی کے اعتبار سے دشوار ہے لیکن اس کا ارادہ کرنا ممکن ہے، ابن عابدین نے سرخسی سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں نشانہ لگانے والے کا قول قسم کے ساتھ مانا جائے گا کہ اس نے (تیر اندازی کرتے وقت) کفار کا قصد کیا تھا نہ کہ مقتول کے ولی کا قول جو دعویٰ کر رہا ہے کہ (اس نے) قصد قیدی کو مارا ہے (۱)۔

(۱) فتح القدیر والحاویہ ۲۸۷/۳، البدائع ۱/۱۰۰، حاشیہ ابن ماجہ ۶۳۳/۳، حاشیہ الدرر ۸۲/۲، الشرح المصنوع لملک علیہ ۳۵۷/۳، صبح المصابیح شرح فتح البواب ۱/۷۲، حاشیہ المنہل ۵/۱۲۳

اور اگر ترک میں مسلمانوں کی اکثریت کو ضرر پہنچنے کا خطرہ ہو تب بھی جمہور متابع کفر و کفر ان پر تیر اندازی جائز ہے، یوں کہ یہ بھی حالت ضرورت ہے، اور اس صورت میں ذحال بنائے جانے والے مسلمان کی حرمت ساتھ ہو جائے گی، صابری مالکی کہتے ہیں کہ ذحال بنے مسلمان تعداد میں مجاہدین سے زیادہ ہو تب بھی تیر اندازی جائز ہے۔ اور ثانیہ کے ایک ایک قول میں جائز نہیں ہے، اور توجیہ یہ کرتے ہیں کہ محض اندیشہ ہم مصمم کو مباح نہیں بنانا جیسے کہ مالکیہ کے نزدیک ایک خطرہ وقتاً کچھ سپاہیوں کو ہو تو جائز نہیں ہے (۲)۔

۶۵- حصار کی حالت میں جب جماعت المسلمین کو خطرہ نہ ہو مین ذحال کو نشانہ بنانے بغیر ذمیوں پر تسلط نہ ہو، یہ تو فقہاء مالکیہ، ثانیہ، در حنابلہ، رحنفیہ میں سے جس بن زیادہ ممانعت پر قائم ہیں، یوں کہ قتل مسلم کا قہر ام حرام ہے، اور کافر کا ترک قتل جائز ہے، یہ بات ہر ایک کو معلوم ہے کہ امام مسلمانوں کی مصیبت کی خاطر قیدیوں کے قتل سے باز رہتا ہے، اس لئے اس پہلو سے بھی مسلم کی مصیبت کی رعایت اولیٰ ہوگی، اور اس لئے بھی کہ مسلمان کے قتل سے جو نقصان ہے وہ اس قاعدہ سے بڑھا ہوا ہے جو کافر کے قتل سے حاصل ہے۔

جمہور رحنفیہ، در حنابلہ میں سے قاضی ان پر تیر اندازی کے جو ز کے قائل ہیں، حنفیہ نے توجیہ یہ کی ہے کہ تیر اندازی میں ضرر عام کا زوال ہے، اور یہ کہ کسی کوئی قاعدہ ہو گا جس میں کوئی مسلم نہ ہو، اور حنابلہ میں سے قاضی نے اس کو ضرر ورت کے قبیل سے مانا ہے (۲)۔

(۱) حکام السلطانہ الاموریہ ص ۲۲، فتح البواب مصنفی الحسن، ۱/۳۳، ۶۳، ابنی ۵۰۵/۱، ص ۱۲۹/۳۔  
(۲) البیہر ۲/۱۹۰، طبع ۱۳۱۷، الشرح المصنوع لملک علیہ ۳۵۷/۳، مصنفی المنہل۔  
(۳) ساتھ مراجع۔

ب- کفارہ و رویت:

۶۶- اُصال پر تیر ماری کے نتیجے میں اگر کوئی مسلمان قیدی بن جائے تو اس کے کفارہ و رویت کے پہلو سے جمہورِ مذہبی کی رائے یہ ہے کہ جواں فاشکار ہو جائے اس کی رویت اور کفارہ نہیں ہے، یوں کہ جہاں فرض ہے، وہاں سزا فرض کے ساتھ لگائے نہیں جاتے۔ یوں کہ فرض بہر صورت مامور بہ ہے اور تاہم اس کا سبب ظلم محض اور ممنوع ہوتا ہے۔ وہاں دونوں کے درمیان منافات ہے۔ یوں کہ ضمان کا وجوب فرض کی انجام دہی میں حائل ہوگا، اور لوگ تاہم کے ڈر سے فرض کی ادائیگی سے رک جائیں گے، یہ تفصیل حدیث رسول اللہ ﷺ "لیس فی الاسلام دم مفرج" (۱) (اسلام میں رائیگاں خون نہیں ہے) سے متضاد نہیں ہے، کیوں کہ حدیث کی ممانعت عام ہے، جس سے (پکے عی) بلا غیوں اور ڈاکوئوں کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، اس سے رہائی مسئلہ بھی مستثنیٰ ہوگا، نیز یہ بھی ہے کہ حدیث میں ممانعت و اسلام کے ساتھ خاص ہے، اور ہمارا یہ مسئلہ اسلام کا نہیں ہے (۲)۔

۶۷- حنفیہ میں سے حسن بن ربیع، جمہور حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک کفارہ بہر صورت لازم ہوگا، البتہ رویت کے وجوب میں دو

(۱) حدیث: "لیس فی الاسلام دم مفرج" کو ابن الاثیر نے انتہائی میں بروی سے ذکر کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "العقل علی المسلمین عامہ فلا یفرک فی الاسلام دم مفرج"، اور انہوں نے یہ نہیں بتلایا کہ یہ حدیث بروی ہے اور عبداللہ راقی نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے "انہما قبل بلاء من لارضی لہما من بیت المال لکیلا یطل دم فی الاسلام" (انہوں نے کہا کہ کسی کا اگر ستمان جگر میں قتل ہو جائے تو اس کی دوسرے بیت المال سے لیا ہوگی، تاکہ اسلام میں کوئی خون نہ لپکے) (التمیذ لابن الاثیر ۳/ ۳۳ طبع عی الخلی، کنز العمال ۵/ ۴۳۳ تا ۴۳۴)۔  
الترغیب والترہیب  
(۲) مجمع الزوائد ۴/ ۲۸۷۔

روایتیں ہیں: ایک روایت ہے کہ رویت و سبب ہے یوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، اس لئے وہ عموم رشتہ داری میں داخل ہوگا "ومن قتل مومناً خطأً فحریر دلیۃ مومۃ و دلیۃ مصلحۃ الی اہله الا ان یتصدقوا" (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو طعن سے قتل کرے اس کے ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر) جب ہے) "رخوں با بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالے کیا جائے گا سو اس کے کھولوں (خوبی) سے معاف کر دیں)۔

دوسری روایت ہے کہ رویت نہیں ہے، کیوں کہ اس نے اور اعراب میں مباح تیر اندازی کا استعمال کر کے قتل کیا ہے، اس نے کہ روایت ترمذی: "فان کان من قوم غلبو لکم و هو مومن فحریر دلیۃ مومۃ" (۲) (تو اگر وہ ایسی قوم میں ہو جو تمہاری دشمن ہے، اور آخالیہ (مذہب استخوان) مومن ہے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اجب) ہے) کے عموم میں شامل ہوگا جس میں رویت کا ذکر نہیں ہے (۳)، اور رویت کا عدم وجوب عی حنابلہ کے یہاں صحیح ہے (۴)۔

۶۸- جمل ثانی کہتے ہیں: اگر قاتل کو پتہ تھا تو کفارہ واجب ہے، یوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، نیز رویت بھی واجب ہے، لیکن قیاس نہیں ہے، یوں کہ تیر ماری کا جواز و قصاص دونوں اہمائیوں میں گئے (۵)، اور ہایہ لکھتے ہیں یہ قید کافی ہے کہ اس کو اس کا پتہ ہو، اس سے اہل ائمہ (۶)۔

بابتی حنفی بر اسحاق کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر قاتل نے عید

(۱) سورۃ نساء ۹۳۔

(۲) سورۃ نساء ۹۲۔

(۳) المغنی ۵/ ۵۰۵۔

(۴) الاصاب ۳/ ۱۲۹۔

(۵) حقیۃ المسلم ۳/ ۱۹۱۔

(۶) نہایۃ المحتاج ۸/ ۶۲۔

اس پر نشانہ لگایا ہے تو حدیث مذکور کی بنا پر دیت لازم ہے، چاہے اس کو اس کے مسلمان ہونے کا علم ہو یا نہ ہو، اور اگر اس نے عیدہ اس کو مارنا نہیں چاہا بلکہ اس نے کافروں کی صف کی طرف نشانہ لگایا اور مسلمانوں کو ملگ گیا تو اس پر دیت نہیں ہے۔

پہلے حکم (دیت کے ترہم) کی علت یہ ہے کہ مسم کے قتل کا اقدام حرم ہے اور ہنر کے قتل کو ترک کر دینا جائز ہے چنانچہ امام کو حق ہے کہ مسلمانوں کے مفاد کے لئے قیدیوں کو قتل نہ کرے اس لئے مسم کو قتل سے بچنے کے لئے ہنر کا قتل ترک کرنا جلی ہوگا۔ اور یوں کہ مسم کے قتل کے نقصانات کافر کے قتل کے فائدوں سے زیادہ ہیں (۱)۔

۶۹- مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں ہمیں کچھ نہیں ملتا، ۱۰۱۱ھ کے جو، سوقی نے فیصل کے قول ”واں تتر صوا بمسلم“ پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے، سوقی نے کہا ہے کہ اگر وہ مسلمانوں کے مال و سہاب کو ڈھال ہٹالیں تب بھی ان سے جنگ جاری رکھی جائے گی ورنہ ان کو چھوڑ نہیں جائے گا، اور مناسب یہ ہے کہ ضائع شدہ مال کی قیمت کا ضمانت لوگوں پر ہو، یوں نے ہنر میں کو نشانہ لگایا یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی اپنے کو نشانہ لگے سے بچائے کے لئے شتی سے (ساتھ) چینگ، یوں کہ اس دنوں کا سب مشق ک نجات کے لئے مال کا ۱۴ ف ہے (۲)۔

مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود:  
مال غنیمت میں قیدی کا حق:

۱- غنیمت کو محفوظ جگہ پہنچانے سے پہلے ہی جو گرفتار ہو جائے اس

کا اس غنیمت میں حق ہوگا جو اس کی گرفتاری سے پہلے حاصل ہو چکی تھی، بشرطیکہ اس کے زندہ ہونے کا علم ہو یا قید سے چھوٹ کر بھاگ آئے، اس لئے کہ غنیمت میں اس کا حق ثابت ہے، اور گرفتار ہو جانے سے اس کی اہلیت ختم نہیں ہوتی، کیوں کہ غنیمت کے محفوظ جگہ پہنچ جانے کے بعد اس کا حق مستحکم ہو گیا ہے، اور اس کی گرفتاری کے بعد مسلمانوں نے جو غنیمت حاصل کی ہے اس میں اس کا حق نہیں ہوگا، کیوں کہ اہل حرب کے ہاتھوں میں گرفتار شخص لشکر کے ساتھ نہ جیتتا ہے اور نہ حکماء، چنانچہ وہ ان کے ساتھ نہ غنیمت کے حصول میں شریک تھا اور نہ اس کو محفوظ مقام تک پہنچانے میں، اور اگر حربیوں کے قبضہ میں اس قیدی کا انجام معلوم نہ ہو تو غنیمت کو تقسیم کر دیا جائے گا، اور اس کے لئے اس کا کوئی حصہ موقوف نہیں رکھا جائے گا، اور پھر غنیمت تقسیم ہونے کے بعد اگر یہ زندہ لوٹ بھی آتا ہے تو اسے کچھ نہیں ملے گا، کیوں کہ جن لوگوں میں غنیمت تقسیم ہو چکی ہے تقسیم کے نتیجہ میں ان کا حق مستحکم ہو چکا ہے اور غنیمت میں ان کی اہلیت اہل ہو چکی ہے، اور اس کا بد نتیجہ یہ ہوگا کہ حق ضعیف اس کی وجہ سے باطل ہو جائے گا، اور متاثرہ کا نہ سب ہے کہ اگر وہ بھاگ کر جنگ کے اختتام سے پہلے اس میں شامل ہو جائے تو اس کا حصہ لگے گا، اور ایک قول میں اس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر غنیمت کو محفوظ مقام پر پہنچانے کے بعد آتا ہے تو اس کے لئے کچھ نہیں ہے (۱)۔

۱- جو غنائم کو دار الحرب سے باہر نکال لے جانے کے بعد یا اس کو فرہخت کر دینے کے بعد گرفتار ہوا ہو، اور وہ شخص مسلمانوں کی کسی ضرورت کی خاطر دار الحرب میں رہ گیا تھا تو اس کا حصہ رکھا جائے گا جس کو آ کر دے لے گا، یا اس کی موت متحقق ہو جائے تو اس کے ورثاء اس کو لیں گے، کیونکہ اس کا حق اس مال میں موکد ہو چکا ہے جو

(۱) الغنایہ علی نسخ ۳۸۷۔

(۲) جامعہ اللہ مولیٰ ۱۷۸/۳۔

(۱) اسیر الکبیر مع الشرح ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷۔

## دوسری ۷۲-۷۳

و الحرب منتقل ر کے محفوظ کیا جا چکا ہے (۱)۔

بدیہ قبیلہ میں مذکور ہے قیمت میں جمہور کے نزدیک محامدین کا حق وہ شرطوں میں سے ایک سے لے گا یا تو وہ خود جنگ میں شریک رہا ہو یا جو جنگ رہے تھے اس کی مدد میں شامل تھا (۲)۔ اور اس مسئلہ میں تفصیلی حکام ہے جس کی جگہ ”قیمت“ کی اصطلاح ہے۔

ورثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات:

۷۲۔ مسلمان قیدی جو دشمن کی حراست میں ہے اگر اس کی زندگی کا حکم ہو تو عام فقہاء کی رائے میں اس کو وراثت ملے گی۔ یوں کہ کفار تسلط کی بنا پر آزاد لوگوں کے مالک نہیں بنتے، لہذا اس قیدی کی آزادی پر تر رہنے کی۔ اور دوسروں کے مانند وارث ہوگا (۳)۔ اسی طرح اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔ یوں کہ مال میں اس کا تصرف نافذ ہے، اور اس میں مختلف وارث کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۴)۔ چنانچہ قاضی شریح دشمن کے قبضے میں رہنے والے قیدی کو وارث قرار دیتے تھے، اور حضرت ابو ہریرہؓ نے بنا علیہ السلام کا ارشاد ”یا ہے: ”من ترک مالا فلورثته“ (۵) (جو کوئی مال چھوڑے گا وہ اس کے ورثہ کو ملے گا)۔ یہ حدیث اپنے عموم کی روشنی میں جمہور کے قول کی تائید کرتی ہے کہ قیدی کا جب میراث میں حق ہے تو اس کے حصے کو روک کر رکھا جائے گا۔

سید بن المسیب سے مروی ہے کہ انہوں نے دشمنوں کے قبضے

(۱) شرح امیر الکبیر ۹۱۳، ۹۱۴۔

(۲) بدیع الجہد ۵۱۵ھ۔

(۳) ہمیں ۲۷۔

(۴) اشرح الکبیر مطبوعہ معی ۳۶۴ھ۔

(۵) حدیث: ”من ترک مالا فلورثته...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (فتح المبارک ۵۱۵-۵۱۶ طبع انتقادی معی مسند تھیں محمد بن عبدالمطلب ۱۳۳۷ھ طبع عیسائی الجلی)۔

میں موجود قیدی کو وارث نہیں بنایا، اور ایک دوسری روایت میں اس سے مروی ہے کہ وارث ہوگا (۱)۔

۷۳۔ جس مسلم کو دشمن نے قید کر لیا ہے وہ پتہ نہیں ہے کہ وہ زندہ ہے یا مر چکا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ وہ راجع میں ہے تو اس کا ایک فوری حکم ہے، اور وہ یہ کہ وہ اپنے حق میں بدحیث مانا جائے گا۔ چنانچہ اس کا مال وراثت کے طور پر تقسیم نہیں ہوگا اور نہ اس کی بیویوں سے ثانی جائز ہوگی، اور غیروں کے حق میں مردہ تصور ہوگا، چنانچہ وہ کسی کا وارث نہیں بنے گا۔

اور اس کے لئے آئندہ کے لحاظ سے ایک دوسرا حکم ہے، اور وہ یہ کہ ایک مخصوص مدت گزرنے کے بعد اس کی موت کا فیصلہ صادر کر دیا جائے گا (۲)۔ اس طرح اس کا معاملہ مفتوحہ کی طرح ہے، دیکھئے (مفتوحہ) کی اصطلاح۔

۷۴۔ قیدی پر اس کے مالی تصرفات میں وہ سارے احکام لاگو ہوں گے جو دوسروں پر صحت کی حالت میں لاگو ہوتے ہیں، چنانچہ جب تک وہ صحت مند اور دباؤ سے پاک ہے اس کی بیع، اس کا ہبہ اور صدقہ وغیرہ جائز ہیں، حضرت عمر بن عبدالمطلب نے کہا: میں قیدی کی ہیبت، اس کا عتاق (غلام کی آزادی) اور جو تصرف بھی وہ اپنے مال میں کرتا ہے اس کو نافذ قرار دیتا ہوں، الا یہ کہ وہ اپنے دین سے بھر جائے، کیوں کہ وہ اس کا مال ہے، اس میں وہ جو چاہے کر سکتا ہے (۳)۔

لیکن اگر قیدی اپنے مشرکین کے قبضہ میں ہو جو اپنے قیدیوں کے قتل میں مشہور ہوں تو اسے اس مریض کا حکم حاصل ہوگا جو

(۱) اوتاد المبارک شرح صحیح بخاری ۴۴۴، ۴۴۵، طبع ۱۳۶۶ھ مع

المبارک ۲۹/۱۲ طبع انتقادی

(۲) البحر الرائق ۱۳۶۵، طبع اول، اشرح الکبیر مع افغانی ۶/۱۷۷۔

(۳) اوتاد المبارک ۹/۲۷۔

## سری ۷۵-۷۶

مرض الموت میں مبتلا ہے، کیوں کہ اغلب یہی ہے کہ وہ اس کو قتل کر دیں گے، اور کوئی بھی انسان کسی حال میں زندگی کی امید اور موت کے اندیشے سے خالی نہیں ہے، لیکن جب خود اس کی نظر میں اور دہروں کی نظر میں موت کا خطر و اغلب ہو تو اس کا لین دین مریض کا لین دین ہوگا، اور جب اغلب نجات ہو تو اس کا لین دین تندرست شخص کا لین دین ہوتا ہے (۱)، اور اس کی تفصیل اصطلاح ”مرض الموت“ ہے۔

قیدی کا جرم اور اس میں واجب :

۷۵- جمہور فقہاء شافعیہ اور حنابلہ کا رجحان ہے اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ اگر قیدی سے قید کی حالت میں کوئی ایسا جرم صادر ہو جائے جس میں حد یا قصاص واجب ہو تو اس پر وہی حکم واجب ہوگا جو، الاسلام میں واجب ہے کیوں کہ فعل کی حرمت میں وہوں، مختلف میں ہو سکتے، تو اس میں لاگو ہوئے، بلکہ ابھی مختلف نہیں ہوئی، اس سے اگر کوئی کسی کو قتل کر دے، یا کوئی دوسرے پر بدکاری کا الزام لگا دے، یا کوئی شہر یا ملک کو تباہ کرنے میں پہنچنے کے بعد اس پر حد قائم کی جائے کی مراد اللہ کے حکم میں حامل نہیں ہوگا۔

خطاب کہتے ہیں کہ قیدی اگر رما کاری کا لڑا کرے اور اس پر کام رہے اور جوئے نہ کرے، یہ اس کے خلاف شہادت مل جائے تو اسے لقمہ مرگ کا کہنا ہے کہ اس پر حد ہے۔

مرگ قیدی ان (کافروں) میں سے ہی کو مطلق سے قتل کر دے جو اسلام لاچکا تھا بین قیدی کو اس کے اسلام کا علم نہیں تھا، تو اس پر دیت و رکوع ہے، اور کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ فقط کفارو ہے، اور اگر

(۱) عام ۳۶۴ طبع مول البیان ۷۷/۳۳۔

قتل کرے۔ سب اس کے مسلم ہونے کا علم نہیں تھا تو دیت و رکوع کفارو، جنوں ہے، اور اگر اس کو اس کے اسلام کا علم تھا پھر بھی اس کو قتل کر دیتا ہے تو اس کی سزا میں اس کو بھی قتل کر دیا جائے گا، اور اگر ایک قیدی اپنے جیسے دوسرے قیدی پر بددیق کرے تو دونوں کا حکم غیر قیدیوں کی طرح ہوگا (۱)۔

۷۶- جرم زنا میں حنفیہ مرگب پر حد قائم کرنے کے قابل نہیں ہیں، اور عبد الملک کے بیان کے مطابق مالکیہ کے یہاں بھی یک قول یہی ہے، اس لئے کہ حدیث نبوی ہے: ”لا مقام الحدود فی دار الحرب“ (۲) (دار الحرب میں حدود نہیں قائم کی جائیں گی)، کیوں کہ وہاں مانڈ کرنے والا نہیں ہے، اور جب اس پر تیمم کا ارتباب آئے وقت حد واجب نہیں ہوتی تو اس کے بعد واجب نہیں ہوسکتی، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ جو شخص بدخیوں کی چھوٹی میں مقید ہو اور رما کاری کا ارتباب آئے تو اس پر حد نہیں ہے، کیوں کہ اس حد

(۱) المصنف ۲/۲۳۱، عام ۳۶۴، ۱۶۲، ۱۹۹، ۱۹۱، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱



## اسری ۷۷-۷۸

کہا: ہوستا ہے عورت کو بچہ کا طعنہ نہس جانے تو وہ (غلام بن کر) اس کے پاس رو جائے گا۔ تو انہوں نے کہا: یہ بھی وجہ ہے۔  
 سوانح کہتے ہیں: قیدی کے نہر اہی ہونے کا طم ہو جائے لیکن یہ نہ معلوم ہوئے کہ اس نے اپنی مرضی سے (اسلام چھوڑا ہے) یا دہوکا میں آکر۔ تو اس کی بیوی عدت گزارے گی، اور اس کے ماں کو وقف قرار دیا جائے گا، اور اس پر مرتد کا حکم لگایا جائے گا، اور اگر گواہوں کے زریعہ اس پر زبردستی کیا جانا ثابت ہو جائے تو پتی بیویوں و رماں کے معاملہ میں مسلمانوں کی طرح ہوگا (۲)۔  
 اس کی تفصیل اصطلاح (اکراہ) اور (روت) میں ہے۔

قیدی کے ساتھ زبردستی کرنا اور اس سے کام لینا:

۷۸- کفار اگر قیدی کو کفر پر مجبور کر دیں لیکن اس کا قلب ایمان پر مہمئن ہے تو اس کی بیوی اس سے سلجھ نہی ہوگی، اور یہ مسلمانوں سے ملنے والی میراث میں اپنے حق سے محروم نہیں ہوگا، اور نہ اس کی میراث میں مسلمان اپنے حق سے محروم ہوں گے، اور اگر اسے قزیر کا گوشت کھانے اور کنیسہ جانے پر مجبور کیا جائے اور وہ بیس کر لے تو ضرورت کے قاعدہ کے مد نظر اس کے لئے اس میں گنجائش ہے (۳)، اور اگر اس کو کسی مسلمان کے قتل پر مجبور کریں تو اس کے لئے یہ کرنا جائز نہیں ہوگا، اسی طرح اس کو اس کی جائز نہیں ہے کہ وہ اس رندی رات کو سناوے جس سے دشمن مارے جنگ بازوں تک پہنچ جائیں، اور نہ ہی دشمنوں کے ساتھ جنگ میں شرکت کی جائز ہے، یہ حکم ان علماء کے نزدیک ہے۔ از قی و غیرہ نے اس کی جائز

کے امام کا ساتھ لوگوں تک نہیں پہنچتا (۱)، اور انہوں نے کہا کہ اگر ایک مسم قیدی دہرے مسم قیدی کو قتل روئے تو اس پر (قتل خطا میں) کفارہ کے ملو کوئی دہری تیز و سب نہیں ہے، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، وجہ یہ ہے کہ قید کے بعد ان کے ماتھوں میں غلبہ ہوئے سے وہ اس کا تابع ہو چکا ہے، ان لئے ان کے مقیم ہونے پر مقیم ہو جائے گا اور ان کے سفر کی بنا پر مسافر ہو جائے گا، اور کفارہ قتل خطا کے ساتھ مخصوص ہے، قتل عہد میں کفارہ نہیں ہے، اور اس پر آثرت کی مزبوتی رہے گی، صاحبین قتل عہد اور خطا دونوں میں عدت کے لازم کے بھی قائل ہیں، اس لئے کہ جان کی عصمت قید کے جاری ہوئے کی وجہ سے باطل نہیں ہوتی، ورنہ قتل کے نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ورنہ قتل میں مسلمانوں کی قوت شوکت نہیں ہے، اور عدت اس کے اس مال میں واجب ہوگی جو دار الاسلام میں ہے (۲)۔

قیدیوں کے نکاح:

۷۷- امام احمد بن حنبل کا ظاہر کلام بتاتا ہے کہ قیدی جب تک قید ہے اس کے سے نکاح حلال نہیں ہے، اور یہی روئے کا قول ہے، اور حسن سے مشرکیں کے ملاتے میں قیدی کی ثانی کو نہر دانا ہے، وجہ یہ ہے کہ قیدی کو جب ملا ہوگی تو اس کی غلام بن جائے گی، اور اس کا بھی اطمینان نہیں کہ کد میں سے کوئی اس کی عورت کے ساتھ ملے کرے، ایک قیدی کے بارے میں جس کے ساتھ اس کی بیوی شریہ لی گئی ہو، امام احمد سے سوال کیا گیا کہ کیا وہ اس سے ملے رہتا ہے؟ تو انہوں نے کہا: وہ جیسے ملے گا ہوستا ہے کہ اس کے ماہ و دن کا کوئی آدمی اس سے ملے کر رہا ہو، اثرم کہتے ہیں کہ میں نے ان سے

(۱) انبی ۱۰/۵۱۱۔

(۲) حوالہ لکھنؤ مطبوعہ حاشیہ موابہ الجلیل ۲۸۵/۶۔

(۳) لام ۳۶۸۔

(۱) مسودہ ۱۱۹، موابہ الجلیل ۳۵۳/۳۔

(۲) ذخیر الخرائق ۵/۱۰۸، الصحیح ۳۵۰/۵، البدائع ۷/۱۳۱، ۱۳۳۔

دی ہے یلین مالک اور ابن القاسم نے اس سے منع کیا ہے (۱)۔  
اس کی تفصیل ص ۷۲ (۲) میں ہے۔

قیدی کی طرف سے امان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا:  
۷۹- حنفیہ کے نزدیک قیدی کی طرف سے امان دیا جانا درست نہیں ہے۔ یوں کہ اس کا امان دینا مسلمانوں کی ہمدردی کی خاطر نہیں ہوتا بلکہ اپنے ذاتی مقصد کے لئے ہوتا ہے تاکہ دشمنوں سے نجات پالے۔ اور اس لئے کہ قیدی کو اپنی جان کی فکر ہے۔ یوں کہ وہ لوگ قیدی کو امان دیتے ہیں اور قیدی ان کو تو یہ ان کے درمیان کا معاملہ ہے، اور اس سے چاہئے کہ جب تک وہ لوگ امان کا پاس ملاحظہ نہیں مدھی اس کا خیال رکھے۔ ورنہ اس کے مال کی پوری نذر رہے۔ یوں کہ وہ اپنی ذات کی حد تک متم میں یا جانتا ہے۔ اور اس لئے ان سے وقار کی عہد کیا ہے۔ اس طرح اس کی حیثیت اس شخص کی طرح ہو جاتی ہے جو امان لے کر ان کے دار میں ہو، اس خیال کا اظہار لٹ ۷۱ یا ہے (۲)، اور مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ایک سے اس شرط کے ساتھ ان کی موافقت کی ہے کہ وہ قیدی ذیل میں ہو یا بیڑیوں میں جکڑ ہو ہو، کیوں کہ وہ مجبور ہے، اور شافعیہ نے اس شخص کو جو اپنے گرفتار کرنے والے کو امان دے مجبور کا حکم دیا ہے، ”ربما ہے کہ اس کی امان نامد ہے (۳)، یلین جب قیدی جس ”بیڑیوں سے آ رہا“ وروہا سے پاک ہو تو اس کی امان صحیح ہے، یہ تک شافعیہ نے مناسحت کی ہے کہ ”اسیر اللہ“ (یعنی وہ قیدی جس کو کافروں نے اپنے ملک میں کھونٹے پھرنے کے لئے آڑا چھوڑ رکھا ہو اور ملک سے باہر جانے

پر پابندی ہو) کی امان صحیح ہے، ماوردی نے کہا: جس کو اس نے امان دی ہے وہ صرف اس کے علاقے میں ماموں رہے گا، دوسری جگہ نہیں، مگر یہ کہ واضح طور پر دوسری جگہوں میں بھی امان کی صراحت کر کے (۱)۔ اہلب سے، ریافت نیا گیا کہ ایک آدمی مسلمانوں کے لشکر سے الگ ہو جاتا ہے اور دشمن اس کو قید کر جاتا ہے، اور جب مسلمان اس کو دشمن سے طلب کرتے ہیں تو دشمن مسلمان قیدی سے کہتا ہے کہ تم ہمیں امان دے، اور وہ اس کو امان دے دیتا ہے، تو اہلب نے (جواب میں) کہا: اگر وہ بے خوف ہو کر امان دیتا ہے تو جائز ہے، ورنہ اگر اس کا خطرہ محسوس کر کے ان کو امان دیتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے، ورنہ اس مسئلے میں اسیر کا قول کامل اعتبار ہوگا (۲)۔

اگر قیدی نے دباؤ کے بغیر امان دی ہے تو ان قدر امان کی امان کی صحت کی وجہ یہ کہ یہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہے جس کو امام مسلم نے اپنی سند سے روایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ذمة المسلمين واحلفه يسعي بها ادماهم“ (مسلمانوں کا عہد ایک ہوتا ہے، ان کا ادنیٰ سے ادنیٰ بھی اس کے لئے سعی کرتا ہے)، اور یہ وجہ بھی ہے کہ وہ با اختیار اور مکلف مسلم ہے (۳)۔

حالات سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ ٹکنا، اور قید کے ختم ہونے کے اسباب:

۸۰- کافروں کے قبضے میں قیدی مسلمان اگر موقع ملے پر قید سے

(۱) فتح البواب ۷/۲۳۷، جامعہ المدخل ۵/۲۰۵، شرح البواب ۵/۲۲۔

(۲) فتح البواب ۳/۳۶۱۔

(۳) انہی ۱۰/۲۳۳، حاشیہ ”ذمة المسلمين“، کی روایت مسلم نے اعمش سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ترمذی محمد بن عبد اللہ بن ۹۹۸۲، فتح البواب ۳/۳۶۱)۔

(۱) التاج والاکلیل مطبوعہ دارالکتاب ۳/۸۹۳۔

(۲) شرح اسیر الکبیر ۲/۲۸۶، تبیین الحقائق ۳/۲۳۷، فتح البواب ۳/۳۶۱، شرح البواب ۳/۳۶۱، انہی ۱۰/۲۳۳۔

(۳) بیہر ۴/۱۹۵۔



سے لوٹ کر جانا جائز نہیں ہے (۱)۔

اور اس شدت کا رتبہ ہے کہ اگر دشمن قیدی سے اس کی خوشی سے عہد بیٹا ہے کہ وہ نہ بھاگے گا ورنہ ان سے خیانت کرے گا۔ تو وہ بھاگ تو جاتا ہے مگر اس کے مالوں میں خیانت نہیں کرتا، مگر اگر وہ وہاں اس سے عہد یہ ہے کہ یہ کوئی عہد ہے ہی نہیں تو اس کو حق ہے کہ جتن ہوئے سب کا مال لے لے۔ ”رجاں چھڑا کر بھاگ جائے غبی نے کہا: اگر انہوں نے اس سے نہ بھاگنے کا عہد لیا ہے تو وہ عہد کو پورا کرے گا (۲)۔“

(قیدی کے نذر کی حالت میں) اس کے بچنے کے بعد اگر (بٹمن کا) ایک آدمی یا ایک سے زائد اس کا پیچھا کرے اور اس سے زور آزمائی کرے تو اگر وہ اس کے دو مثل یا اس سے کم ہیں تو ان سے ٹکر لینا لازم ہے، ورنہ ان سے مقابلہ آرمی مندوب ہے (۳)۔

## أسرة

تعریف:

۱- أسيرة الإنسان: آدمی کا خاندان اور اس کے قریبی لوگ ہیں، یہ اس سے بتا ہے جو قوت کا مفہوم رکھتا ہے، خاندان کو عربی زبان میں ”أسرة“ اس لئے کہا گیا کیوں کہ اس سے انسان کو قوت ملتی ہے، اس طور پر ”أسيرة“ آدمی کا خاندان اور اس کے اہل خاندان ہیں، اور جو شخص اس نے کہا کہ ”أسيرة“ مرد کے پری رشتہ، رچیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- لفظ أسيرة کا قرآن میں نہیں ہوا ہے، اسی طرح فقہاء نے بھی ہماری معلومات کی حد تک اپنی عبارتوں میں اس کا استعمال نہیں کیا ہے، آج کل لفظ ”أسيرة“ کا اطلاق مرد، اس کی بیوی اور اس کے ناصول افراد پر ہوتا ہے، نہ کہ اس کی والدہ، اس کا مفہوم کو فقہاء سابق میں آل، اہل، عیال جیسے الفاظ سے بیان کرتے تھے، مثال کے طور پر نضر بن مالک کا قول ہے: من قال ”الشيء العيالي“ وقف على عيالي، تدخل روحه في العيال“ (۲)، (رأى نضر بن مالک فلاں چیز میرے عیال پر وقف ہے تو اس کی بیوی بھی عیال میں شامل ہو گئی)۔



(۱) مطالب اور امی ۲/۵۸۳، الاصاب ۲۰۹/۳۔

(۲) التاج والاکلیل ۳۸۳، جامع الدرر علی المشرع الکبیر ۱۷۹/۲، الفروع ۶۳۸/۳۔

(۳) نہیہ التاج ۸/۸، ۷۸/۸، ۷۵/۸، مطالب علی امی ۲/۵۸۵۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیزان ۵/۵۸۵ (أسیر)۔

(۲) الخواکیر ۶/۲، طبع مصطفیٰ محمد۔

اور ابن عباس میں ہے: "اھلہ زوجته، وقالا، یعنی صاحبی ابی حنیفہ کل من فی عیالہ وبقضہ غیر عدلیکہ" (اہل اس کی بیوی ہے، اور صاحبیں نے کہا: اس کے ناموں کو چھوڑ کر وہ سارے لوگ ہیں جو اس کی کنالت اور ذمہ داری میں ہیں)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَلْيَجْنِبُوا وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ" (۱) (سوئم نے نہیں اور سب کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

## اسطوانہ

### تعریف:

۱- اسطوانہ کا معنی مسجد یا گھر یا اسی قسم کی چیزوں کا ستون ہے (۱)، فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ستونوں کے درمیان لام کے کھڑے ہونے اور اس کی طرف رخ کر کے مار پڑھنے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو مکروہ کہتے ہیں اور جمہور کا مذہب عدم کراہت ہے، اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ کے اندر (صلاة الجماعة) کی بحث میں ہے (۲)۔  
لین مقتدیوں کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ستون صنف کو قطع نہ کرے تو کراہت میں ہے، اس سے کہ اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے، لین اگر صنف کو قطع کرے تو اس میں اختلاف ہے، ممانعت لی، دلیل نہ ہونے کی وجہ سے حسب مرقا لہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، مرقا بلکہ اس حدیث کی روشنی میں جس میں ستونوں کے درمیان صنف کی ممانعت آتی ہے (۳) اس کو مکروہ نہیں کرتے

(۱) لسان العرب، المصنف ۲/۲۲۰، حاشیہ المدخل ۳۳

(۲) المصنف ۲/۲۲۰، ۲۳۷، حاشیہ من ملو ابن ابراہیم ۳۸۲

(۳) حاشیہ ۴ النہی عن الصف بین السو لوی، ... کی روایت ترمذی،

نہائی اور ابو ذر نے عبدالحمید بن محمد سے کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ایک حاکم کے پیچھے نماز پڑھائی تو لوگوں نے ہمیں مجبور کر دیا اور ہم نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی جب ہم فارغ ہوئے تو اس نے ہمارے ہاتھ پر ہاتھ رکھا



ہیں، ہاں گُرمف و ہستونوں کے درمیان کے فاصلہ کے قدر یا اس سے کم ہوتے مگر وہ نہیں ہے (۱)۔  
فقہاء نے اس کو بھی ”صدۃ جماعۃ“ میں دیکھا ہے۔

## اسفار

### تعریف:

۱- اسفار کا ایک معنی لغت میں شُف (کھول دینا ورنہ پھول کرنا) ہے۔ کہا جاتا ہے: ”سفر الصبح و السفر“ یعنی ریشی پھیل گئی، ”اسفر القوم“ (لوگوں نے صبح کی)، ”سفرت المرأة“ (عورت نے اپنا پردہ کھل دیا)۔

فقہاء کے یہاں اسفار کا زیادہ تر ستموں ریشی پھیلنے کے معنی میں ہے (۲)۔ کہا جاتا ہے: ”سفر بالصبح“ صبح کی نماز سفر کے وقت یعنی ریشی پھیل جانے پر پہلی نماز کی میں ہیں (۳)۔



### اجمائی حکم:

۲- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ صبح کی نماز کا حق پُر وقت سفر کے وقت تک ہے (۴)۔ اس لئے کہ مروی ہے: ”ان جبریل علیہ السلام صلی الصبح بالسیبۃ“ حین طبع الفجر، و صبی من العد حین سفر، ثم التفت وقال ھذا و فک و وقت الانبیاء من قبلک“ (۵) (جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کو فجر

نہی کیا، صبحی عہد رسول اللہ ﷺ (رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اس سے ہم پر پڑ کر گئے تھے) نے کہا: حضرت اس کی حد سے صبح ہے، نہ تھکا لاؤدی، ۴۱۴ تا ۴۱۵ صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع اصول ۵/۱۱۱، ۶۱۲ تا ۶۱۳ صحیح کردہ مکتبۃ الشریعہ (۱)۔

(۲) مجلس ۴/۲۰۹، ۴۳۷، جامعۃ الرسوٰتی ۱/۳۱۱ تا ۳۱۲، ۱۹۳۔

- (۱) لسان العرب، المکتبۃ الشریعہ (مصر)۔
- (۲) جوہر الاکلیل ۱/۳۳ طبع دار المعرفۃ، الطبع ۶۰۔
- (۳) المغرب فی ترتیب العرب۔
- (۴) جوہر الاکلیل ۱/۳۳ تا ۳۴، طبع المکتبۃ الشریعہ، المکتبۃ الشریعہ ۵۹۵ طبع دار المعرفۃ، المکتبۃ الشریعہ ۵۹۵۔
- (۵) حدیث: ”ان جبریل علیہ السلام صلی الصبح“ کی روایت میں

ثروں کرے اور اسفار میں ختم کرے اور اس طرح احادیث متعلیٰ  
۱۔ غار دونوں ہی پر یک وقت عمل پیرا ہو (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۳۔ اسفار فی الصلاۃ پر بحث نماز فجر کے وقت اور اوقات مستحبہ  
پر بحث کے وقت ہوگی۔



کی نماز پڑھائی جیسے ہی فجر طلوع ہوئی، اور وہ رے دن اس وقت  
پڑھائی جب جلائل سیاح فجر مڑے، کہا کہ یہ آپ ﷺ کا پیر  
آپ ﷺ سے پہلے نبی کا وقت ہے۔

حنیث رے ہے صبح کی نماز میں ۱۔ غار تحب ہے مرغ  
حضرت رومی و سرودی ہر حالت میں یہ تعیدیں (تاریکی میں نماز) (۱)  
کرنے) سے بہتر ہے یوں کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "اسفروا  
بالصحو" (فجر کی نماز جاملے میں پڑھو) اور ایک روایت میں  
ہے: "وردوا بالصحو فوالہ اعظم للأجر" (۱) (رہتی پہلے فجر  
پر صا کرہ اس میں تیرہ روزہ ہے)۔ ابو ذر غفاری نے کبہ طس میں

= ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی و حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی  
کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں: "أُمنی جبریل عليه السلام عند البيت  
موسى"، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم صلی الصبح حين يوق  
بصحر و حرم الطعام على الصائم... ثم صلی الصبح حين  
أسبوت، لأرضي، ثم التفت إلي جبريل فقال يا محمد هلما وقت  
لأبياء من قبلك، والوقت فيما بين هلمين الواقين"۔ ترمذی نے  
کہا: حضرت ابن عباس کی حدیث صحیح ہے اور ابن عبد البر اور دیگر  
العربی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے شکائی نے کہا اس کی اسناد میں کچھ لوگ ہیں  
جو مختلف ہیں اور اسی منہوم میں اس کی روایت احمد بن حنبل، ترمذی  
ابن حبان و حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی کی ہے اور اس میں  
"یا محمد هلما وقت الأبياء من قبلك" کے الفاظ نہیں ہیں بخاری  
نے کہا نماز کے اوقات کے بارے میں یہ صحیح ترین ہے شکائی نے کہا  
اس باب میں حضرت ابو ہریرہ سے ترمذی و سنائی میں ایک روایت سند حسن  
کے ساتھ ہے اور ابن اسکن و حاکم نے اس کو صحیح بتلایا ہے و ترمذی نے  
حسن قرار دیا ہے اور مسلم، ابو داؤد، سنائی، ابو حاتم و ابو یوسف کے یہاں یہ  
ابو موسیٰ سے ایک روایت ہے و ترمذی نے کتاب الاطعم میں کہا ہے کہ  
بخاری نے اس کو حسن بتلایا ہے (تحت الاحوذ ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ  
المکتبۃ الشریفہ شیل الاوطار ۱/ ۳۸۰ ص ۳۸۲ طبع دار الفکر ۱۴۰۳ھ

(۱) حدیث: "اسفروا بالصحو...." کی روایت ترمذی، ابو داؤد، سنائی و ابن  
حبان نے حضرت رافع بن خدیج سے مروی کی ہے و ترمذی کے الفاظ یہ  
ہیں: "اسفروا بالصحو فوالہ اعظم للأجر"۔ ترمذی نے کہا حضرت رافع

= ابن خدیج کی حدیث صحیح ہے و حافظ نے فتح الباری میں کہا اس کو اصحاب  
استن نے روایت کیا ہے و کئی ایک نے اس کی تصحیح کی ہے (فیض القدير  
۱/ ۵۰۸، المکتبۃ التجاریہ ۳۵۶ تحت الاحوذ ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ  
کردہ المکتبۃ الشریفہ جامع اصول ۵۲/ ۵۲ ص ۵۲ کہہ مکتبۃ النہد انی۔  
(۱) ۳۸ طبع دار المعرفۃ البیروت ۱۳۳ طبع مجاہد۔

تفصیل اصطلاح ”اجہاض“ میں گزر چکی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - زمرہ اول:

۲۔ فقہاء کے نزدیک ہر ایک کا مفہوم ہے کسی شخص کا دوسرے کے دے میں یا دوسرے کی طرف بننے والے پے حق کو ساقط کرنا یہ ساقط کرنے کا ایک ہے جو اس سے ہر کوئی قاطعات میں بین جو اس کو تسلیم کرتے ہیں اس کا نام ہے کہ اگر وہن الدین کا منصب ہے قرض دار کو اس میں کا مالک بنانا جو اس کے دے میں ہے، اور بن السعانی نے بیج کی رو اختیار کی ہے، اور کہا ہے کہ وہ قرض خود کے حق میں تسلیم ہے، اور قرض دار کے حق میں ساقط ہے، اور یہ مفہوم ہر وقت قاط (ساقط کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے مد نظر ہے نہ کہ نہ برائت استیفاء (موصول کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے لحاظ سے۔

خیال رہے کہ اگر حق کسی کے ذمے میں یا کسی کی طرف نہ ہو جیسے حق شفعہ، تو اس کا ترک ہر اہل نہیں مانا جائے گا بلکہ وہ اسقاط ہے، اور اس طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اسقاط اور اہل کے مابین عموم و خصوص میں وجہ کی نسبت ہے (۱)، البتہ ابن عبد السلام مانگی اہل کو ایک اور سے لحاظ سے اسقاط سے عام مانتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: اسقاط متعین چیز میں ہوتا ہے اور اہل اس سے زیادہ عام ہے کیونکہ وہ متعین اور غیر متعین دونوں میں ہوتا ہے (۲)۔

(۱) المصباح المہر، لکھنؤ، دار الفکر، ۱۵۲۸ء، ج ۱، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴



ب۔ صبح:

۳۔ صبح اسم ہے، جو مصاحبت، ملاپ کرنے، اور امن کے معنی میں ہے، اور شرع میں صبح ایسا عقد و معاملہ ہے جو زمان اور اختلاف کو ختم کر دیتا ہے، صبح میں جنس حقوق کو ساقط کرنا جاری ہے، خوب و عیال کو دعویٰ تسلیم ہوگا اس سے انکار ہوگا اس پر خاموش ہو، اور اگر مل لے کر مصاحبت ہو تو یہ صبح معوضہ ہوں، قاط نہیں، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص میں وجہ کی نسبت ہے (۱)۔

ج۔ مقاصد:

۴۔ کہا جاتا ہے: تفاضل القوم: لوگوں کے ایک دوسرے سے حساب چکا یا یعنی جتنا اس کا دوسرے پر حق تارک ہو یا (۲)۔ مقاصد قاط کی ایک مثال ہے اس لئے کہ یہ آئی پر جو، ین ہو تا ہے اس کے مثل نہ، ینا ترص، ر سے ساقط کر دیتا ہے، یہ عوض کے بدلے ساقط کرنا ہو، جب کہ مطلق، قاط عوض، بغیر عوض، دونوں طرح ہوتا ہے، اس طرح مقاصد قاط سے حاصل ہوا (۳)، مقاصد کی کچھ شرطیں ہیں جو اس کے مقام پر سمجھنا جاسکتی ہیں۔

د۔ غفو:

۵۔ غلو کے معانی میں منانا، ساقط کرنا اور ترک مطالبہ شامل ہے، کہا جاتا ہے: عفو عن فلان، فلاں سے میں نے اپنے حق کے مطالبہ کو ترک کر دیا، اور یہی مفہوم ہے آیت کریمہ "وَالْعَافِينَ عَنِ

النَّاسِ" (۱) کا، یعنی لوگوں نے ان کی جو حق تلفیاں کی ہیں ان سے رخصت کرتے ہیں اور ان کا مطالبہ نہیں کرتے (۲)، اس طرح غفو جو ترک حق کے معنی میں مستعمل ہے مفہوم میں اسقاط کے مساوی ہے، البتہ مطلق غفو اسقاط سے عام ہے، کیوں کہ اس کے کئی اور بھی استعمالات ہیں۔

ہ۔ تمسک:

۶۔ تمسک کا معنی ملیت کو منتقل کرنا اور اپنے سے ہٹا کر کسی دوسرے کو مالک بنادینا، خواہ منتقل کی جانے والی چیز کوئی شے ہو جیسا کہ بیع میں ہوتا ہے، یا منفعت ہو جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے، اور نحو عوض کے بدلے ہو جیسا کہ گزر چکا، یا بغیر عوض ہو جیسے ہبہ۔

اور تمسک اپنے عمومی مفہوم میں اسقاط کے عمومی مفہوم سے مختلف ہے، کیوں کہ تمسک اپنی ملیت کا ازالہ اور دوسرے مالک کی طرف ملیت منتقل کرنے کا نام ہے جب کہ اسقاط صرف ازالہ ہے ملیت کی منتقلی نہیں، اسی طرح قاط میں کسی کو مالک بھی نہیں بنایا جاتا، بلکہ یہ دونوں بھی کبھی، ین سے بری کرنے میں جمع ہو جاتے ہیں ان لوگوں کے لئے، ایک جوابہ، کو تمسک مانتے ہیں جیسے مالکیہ، بعض فقہاء، حنبلیہ اور شافعیہ، اور اسی لئے یہ قضا، ین سے بری کرنے میں قبول کرنے کی شرط نکالتے ہیں (۳)۔

(۱) سورہ آل عمران ۱۳۳۔

(۲) لمصباح المہیر: مادہ (غلو) شرح فریب المہذب ۱/ ۶۷، الف ۵/ ۵۹۵ طبع المصباح شرح فتاویٰ دارالافتاء ۳/ ۲۸۸، البدائع ۶/ ۱۲۰۔

(۳) لمصباح المہیر: مادہ (تمسک) ۱/ ۲۲۳، مختار ۲/ ۳۳۳، الف ۵/ ۵۱، المصباح فی التواضع ۳/ ۲۲۸، الاشارة لابن نجيم ۳/ ۳۲۸، فتاویٰ دارالافتاء ۲/ ۱۲۰، المہذب ۱/ ۲۷۳۔

(۱) المغرب لسان العرب: مادہ (صبح) القلیوبی ۳/ ۵۰۶، الاختیار ۵/ ۵۳، شرح فتاویٰ دارالافتاء ۲/ ۲۶۰۔  
(۲) المغرب، لسان العرب: مادہ (قصر)۔  
(۳) مخجیل ۳/ ۵۲، المصباح فی التواضع ۱/ ۳۹۱۔

قط کا شرعی حکم:

۷- اسقاط باجملہ شروع تصرفات میں سے ہے، چونکہ یہ انسان کا خالص اپنے حق میں تصرف کرنا ہے، اس سے کسی دوسرے کا حق متاثر نہیں ہوتا (۱)۔ اسقاط صدقہ تو مہاج ہے، بین سادات اس پر دوسرے شرعی احکام بھی مرتب ہوتے ہیں، تو کبھی اسقاط واجب ہو جاتا ہے جیسے کہ مبالغہ کا ولی مبالغہ کو حاصل ہونے والے حق شفعہ کو ترک کر دے جبکہ اس کو ترک کرنے میں مبالغہ کا فائدہ ہو، اس لئے کہ ولی کے ہر مبالغہ کے مال میں وہ فیصلہ ضروری ہے جو اس کے لئے فائدہ مند اور باعث مسرت ہے (۲)، اور جیسے وہ طلاق جسے دونوں حکم زوجین کے مابین شقاق کی صورت میں تجویز کریں، اسی طرح اس شوہر کی طلاق جو بیوی سے ایذا کر لے اور دوبارہ اس سے جنسی تعلقات رکھنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو (۳)۔

ورگر معاملہ کا رخہ کا ہے تو اسقاط مندوب ہوگا جیسے قصاص کی معافی، تنگ دست کو بری کرنا، آزاد کرنا اور کاتب بنانا، جو قصاص قصاص کی معافی کے مندوب ہونے پر لامت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ آیت کریمہ ہے: "وَالْخُرُوجُ قِصَاصٍ لِّمَنْ تَصَلُّقِي بِهِ فَيُؤْ كَفَّارَةً لَّهِ" (۴) (پور زخموں میں قصاص ہے سو جو کوئی اسے معاف کرے تو وہ اس کی طرف سے كفارة ہو جائے گا)، اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے ارگہ کرے "ارتصاص کا حق معاف کر دینے کی ترغیب دی ہے (۵)، مدیون کو بری کرے کے انتخاب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَةِ الْي

ميسرة وَأَنْ تَصْلَحُوا حَبْرُ لَكُمْ إِنْ كَسَمْتُمْ نَعْمُونَ" (۶) (اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے اور اگر معاف کر دے تو تمہارا حق میں (۷) بہتر ہے رتم علم رکھتے ہو)، قرطبی کہتے ہیں: اس کلمات کے، رب اللہ تعالیٰ نے تنگ دست کو معاف کرنے کی ترغیب دی ہے، اور اس کام کو اسے مہلت دینے سے بہتر قرار دیا ہے (۲)، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہاں مندوب جتنی بری کر دینا واجب یعنی مہلت دینے سے افضل ہے (۳)۔

اور کبھی اسقاط حرام ہوتا ہے جیسے بدعتی طلاق دینا جو بدعتی اور خول بہا حاصل سے خالی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، اسی طرح مبالغہ کے ولی کا بلا معاوضہ قصاص معاف کر دینا حرام ہے (۴)۔ اور اسقاط کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے بغیر کسی (معتول) سبب کے طلاق دینا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَيَّ اللَّهُ الطَّلَاقُ" (۵) (حلال چیزوں میں سب سے زیادہ نا پسند یہ وقتہ کے نزدیک طلاق ہے)۔

اسقاط کے محرکات:

۸- مکلفین کے تصرفات جہاں وہ تصرف کے حقدار ہیں بدوہ نہیں ہوتے، بلکہ ان کے پیچھے محرکات ہوتے ہیں، کبھی یہ محرکات دینی

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) جامع الاحکام القرآن القرطبی ۳/۳۷۳۔

(۳) ارشاد ابن کثیر ۱/۱۵۷۔

(۴) اہلب ۲/۹۷، شرح مختصر دارالادب ۲/۲۹۱، ۳/۱۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۹۹، المغنی ۷/۷۷۔

(۵) حدیث ۳۱۳۱، أبغض الحلال إلى الله الطلاق "کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۵۰ طبع المکتب) اور ابو داؤد (۲/۳۳۳ طبع المکتب) اچھا ہے (۶) کی ہے اور ابن حجر نے انھیں میں ارسال ابو مصنف کی وجہ سے اس کو مستحکم قرار دیا ہے (۳/۲۰۵ طبع المکتب)۔

(۱) شرح مختصر ۲/۲۹۰، المغنی فی القواعد ۳/۳۹۳۔

(۲) اہلب ۳/۳۶۱، شرح مختصر مختصر دارالادب ۲/۳۳۹۔

(۳) اہلب ۲/۹۷، المغنی ۷/۷۷۔

(۴) سورہ مائدہ ۳۵۔

(۵) احکام القرآن للبصام ۱/۵۵۷۔

و شرعی ہوتے ہیں، و اس کا تصرف شریعت کے احکام کی قیام میں ہوتا ہے، و کبھی ذاتی مستحقین کو ملے جاتی ہیں۔

و اسقاط کا تحقق اس تصرفات سے ہے جن میں دینی اور دنیوی دونوں تصرفات پائے جاتے ہیں چنانچہ تصرفات میں سے ایک یہ ہے کہ انسان کی اس آراء کی کے لئے قدم اٹھایا جائے جو شخص کا پیر کی حق ہے یعنی آراء جس کی اسلام نے ترغیب دی ہے۔

و تصرفات میں سے ایک یہ ہے کہ زمین کو باقی رکھا جائے، و اس کی صورت یہ ہے کہ تصاص کا حق رکھنے والا شخص حق تصاص کو ساقط کر دے۔

اسی طرح تنگ دستوں کی مدد کرنا ہے، اور یہ اس طرح کہ ان پر دین ہو تو اس کو ساقط کر دیا جائے، اور اس کی مشروعیت پر بلاست کرنے و لئے نمونہ کا ذکر چکا ہے۔

ن میں سے ایک پڑوسی کو فائدہ پہنچانے کا ارادہ کرنا ہے، مثال کے طور پر پڑوسی کے ہتیر کو اپنی دیوار پر رکھنے کی اجازت دینا (۱) اس سلسلے میں حدیث نبوی ﷺ ہے: "لا یمنع جار جدارہ لی یھرز عشبہ فی جدارہ" (۲) (کوئی شخص پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی ڈالنے سے نہ روکے)، اور اس کے علاوہ بھی بہت سی مثالیں ہیں جن کے ذکر کی اس مقام پہ گنجائش نہیں ہے۔

شخصی محرکات کی مثالیں درج ذیل ہیں: میاں بیوی کے درمیان حسن معاشرت کی امید، جو بیوی کو نکاح تنویش (جس میں مرد مقرر نہیں ہو ہو) میں دخول کے بعد شوہر کو ہر سے بری کرے (۳) یا

(۱) شرح فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۷۱۔

(۲) حدیث: "لا یمنع جار جدارہ ان یھرز عشبہ فی جدارہ" کی روایت بخاری (صحیح ۱۱۰/۵ طبع استقبر) اور مسلم (۱۳۰/۲ طبع المکتبی) کے کی

ہے۔

(۳) جوہر لا لیل ۵/۵۔

بیوی کو باری میں اپنا حق ساقط کرنے پر آمادہ کرتی ہے، و اور آراء کے حصول میں جلدی کرنا ہے اس کی مثال ہے جیسے مکاتب غلام اگر طے شدہ رقم کی ادائیگی کے لئے مقررہ مدت میں اپنے حق کو ساقط کرے، و دستوں کی ادائیگی میں جلدی کرے تو ایسی حالت میں مالک کو رقم قبول کرنا لازم ہے کیوں کہ وقت مکاتب غلام کا حق ہے جو دین تمام حقوق کی طرح اس کے ساقط کرنے سے ساقط ہو جائے گا، چنانچہ اگر مالک رقم قبول کرنے سے انکار کرے تو تمام اس کو ہیبت اہمال میں جمع کر لے گا، اور غلام کی آراء کی کفایت کرے گا (۲)۔

و دینی فائدہ حاصل کرنا ہے، جیسے مال لے کر ظلع کرنا و تصاص معاف کرنا (۳)۔

۱- اسقاط کے ارکان:

۹- حنفیہ کے نزدیک اسقاط کا رکن صرف صیغہ (اسقاط کے لفظ) ہے، لیکن ان کے علاوہ دوسروں کے نزدیک درج ذیل چیزیں بھی اسقاط کے ارکان ہیں:

۱- ساقط کرنے والا صاحب حق ہو۔

۲- وہ شخص جس پر وہ حق بنتا ہے جس کو ساقط کیا جا رہا ہے۔

۳- محل اسقاط یعنی وہ حق جس کو ساقط کیا جا رہا ہے۔

صیغہ:

۱۰- یہ بات معلوم ہے کہ عقد میں صیغہ بیجا، قبول و انوں سے

(۱) المہذب ۲/۴۰۷ جوہر لا لیل ۱/۳۲۸۔

(۲) فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۶۸، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۸، ۲/۶۶۸۔

(۳) فتاویٰ دارالافتاء ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۷، ۳/۵۰۷۔

۳۹۹، ۳۹۹۔



مطلوبے سے اس کا حق ساقط کر دیں گی (۱)۔

نیز: قاط ایسے فعل سے بھی ہو جاتا ہے جو صاحب حق سے صادر ہو، جیسے کوئی ذی شرط کے ساتھ شرط پر رہے اور پھر خیال کی مدت میں حق کو ہتف رہے یا نہ ہتف رہے، تو اس کا یہ تصرف اس کے حق خیال کا ساقط مانا جائے گا (۲)۔

قبول:

۱۲- استقاط میں اصل یہ ہے کہ تنہا ساقط کرنے والے کے چاہنے سے مکمل ہو جائے کیونکہ جائز تصرف کرنے والے کو اپنے حق کے استقاط سے روکا نہیں جاسکتا (۳)، اگر اس کا تصرف کسی کے حق کو نقصان نہ پہنچا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء متفق ہیں کہ: استقاط شخص جس میں تسلیم کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہے وہ فریق ثانی کے قبول کا انتظار سے بغیر محض یہ قبول یا اس کے مقصد کو پورا کرنے والے عمل سے مکمل ہو جائے گا جو استقاط کے مفہوم کو بتلاتا ہے، مثلاً طلاق، اس میں قبولی ضرورت نہیں ہے (۴)۔

۱۳- ورنفقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ: جو استقاط عوض کے مقابل ہو مجموعی طور پر طرف ثانی کے قبول پر اس کا نصف موقوف ہے، مثال کے طور پر مال کے ہر لے طلاق (۵)، یہ ہے کہ ایسی صورت میں قاط معوض ہے، البتہ اس کے حکم کا ثبوت اس بات پر موقوف ہوگا

(۱) رد المحتار ج ۲، ص ۴۳، شہ منہج رمض ۱۵۵، الاختیار ج ۲ ص ۷۷۔

(۲) شرح منشی الاذونات ۱/۲ ص ۱۷۱۔

(۳) شرح منشی الاذونات ۲/۲ ص ۶۹۰۔

(۴) محکمہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۲۲، الاختیار ج ۲ ص ۷۷، جوہر الاکلیل ۲/۲ ص ۲۹۹، المہرب

ج ۲ ص ۱۲۸، منشی الاذونات ۳/۳ ص ۱۲۸۔

(۵) شرح منشی الاذونات ج ۳ ص ۱۳، جوہر الاکلیل ج ۲ ص ۳۰، الاختیار

ج ۲ ص ۱۵۷، المہرب ج ۲ ص ۷۷۔

کہ وہ فریق معاوضہ دینا قبول کرے، کیونکہ مقدم معوضہ طریقین کی رضامندی کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔

حنفی نے ان قسم کے ساتھ ہم عمل کو شامل کیا ہے، اس میں بھی حکم یہی رہتا ہے، لے کی مرضی پر موقوف ہوگا، کیونکہ رشتہ داری ہے: "فمن عصى له من اخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان" (۱) (پس جس کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (اور نرم) طریق پر کرنا چاہئے اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے)، اور اس آیت میں معاف کرنے سے مراد صلح ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ ورثہ کا ثابت شدہ حق ہے جس میں استقاط غلو کی شکل میں ہوتا ہے، تو ایسا ہی عوض لے کر بھی ہوگا، کیونکہ عوض لے کر معاف کرنے میں بھی یہ، یا، پر احسان ہے اور قائل کو زندہ کی بخشا ہے، اس سے وہ اس کی رضامندی سے جائز ہوگا (۲)۔

اور حنفی نے جو مذہب اختیار کیا ہے وہی امام مالک اور ان کے بعض اصحاب کا قول ہے (۳)۔

ثانیہ: در مقابلہ کے نزدیک امام مالک کے دہرے قوں کے مطابق تناسل کا حقد در تناسل کے بدلے ایت میں چاہئے تو جنایت کرنے والے کی مرضی حاصل کے بغیر اس کو اس کا حق ہے، ارشاد باری ہے: "فمن عصى له من اخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان"، اور اس لئے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: "قام رسول اللہ ﷺ فقال: من قتل له قبیلاً فهو بخیر الظربین، اما أن یودی،

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۲) المہرب ج ۲ ص ۱۵۸، ص ۱۷۱۔

(۳) مکالم ابن عبد البر ج ۲ ص ۱۱۰۰۔

اور ان بقاد“ (۱) (رسول اللہ ﷺ کفر سے مرنے اور فرمایا: جس کا کوئی قتل رو دیا جائے تو سے وہ تیز ہوں میں سے ایک کا اختیار ہے، یہ تو اس کو دیتا اور لایا جائے،) اور یہ عید بن الحسیب، ابن سیرین، عطاء محمد، پوشا راہر ابن المسد کا قول ہے (۲)۔

۱۴- بوند قطروں کا ہے جس میں تسلیم کا معنی ہے جیسے وہ  
سے مددیں کا اندازہ ہو سکیں، قطروں کی ہوشم ہے جس میں فتنہ، ماحول  
جنیہ پر مختلف ہے۔ اس میں قطروں تسلیم کے ہوں پہلو  
میں۔

چنانچہ حنفیہ اور اصح قول کے مطابق شافعیہ اور حنابلہ اور مالکیہ میں سے اہلبیت نے اس میں صرف اسقاط کے پہلو پر نظر ڈالی ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک اس کی تکمیل قبول پر موقوف نہیں ہے۔ یہاں کہ جائز تصرف کے حقدار کو اپنے پورے حق یا بعض حق کے اسقاط سے روکا نہیں جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ یہ ایسا اسقاط حق ہے جس میں تسلیم مال نہیں ہے لہذا اس میں بھی حق، طلاق اور شفعہ کی طرح قبول کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)۔ بلکہ خطیب شرمینی نے کہا ہے: نہ جب کے مطابق قبول کی شرط نہیں ہونی چاہئے، چاہے یہ اہل کونم تسلیم نہیں ہو۔ - قاطع نہیں (۴)۔

( ) حدیث: "مَنْ قُتِلَ لَهُ قَبِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ الظُّرُوفِ، إِنْ أَنْ يُوَدَّعَهُ وَإِنْ تَجَبَّرَ كَرِيهًا يَدْرِي كَوَدِّينَ سَبْرًا" ہے۔ البتہ یہ بعض حنفیہ نے اتنا

---

اُن ہفادہ کی روایت بخاری (۲۰۵/۱۴ طبع استغیہ) اور مسلم (۸۸۹/۴ طبع

محکم) کے سے

(۲) اصل ۱۷۵۷ء، المصوب ۱۸۹۷ء، الکافی لابن عبدالمبر ۱۱۰۰ء۔  
 (۳) تفسیر ابن ماجہ میں ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵

فرق یہ ہے کہ یہ کافہ استعمال کرنے کی صورت میں قبول و  
ضد ہوتی ہے، اعتناء کی ابتدا یہ میں ہے: "ہبہ العین من الکفیل  
لانہ بدوں القبول و ابراء ہسم بدوں قبول" (کفیل کی  
طرف سے، یہ کاسہ قبول کے بغیر منسل نہیں ہوگا، ورنہ کادین سے  
یہ قبول کے بغیر منسل ہو جائے گا)۔

۱۵۔ چل سرف اور جی سلم میں رہاں لہاں سے لہ و جو خفیہ کے  
 ز ایک قبول پر موقوف ہے ظاہر اں کے اں خیاں سے متعارض ہے  
 کہ ایں سے لہ و قبول پر موقوف نہیں ہے، اں سے خفیہ نے اں کی  
 مناسحت میں کہا ہے کہ: اں دونوں میں قبول پر موقوف ہونا اں پہلو  
 سے نہیں ہے کہ یہ: ین کاہ یوں کو سبہ کرنا ہے بلکہ اں کی وجہ یہ ہے کہ  
 ان دونوں میں لہ و اصل مشارک کی خاطر فتح عقد کا موجب ہونا ہے،  
 کیوں کہ دو قبضہ جو عقد کے نتیجے میں ہوا تھا فوت ہو رہا ہے، و  
 عائدین میں سے کوئی اک یا عقد کو فتح کر میں سکتا اں سے دھرے کے  
 قبول پر موقوف ہے (۲)۔

اور مافیہ کاریا اور مح قول در بعض ثانیہ کی رائے ہے کہ:  
 مدیون کو دین سے بری کرنے کی تکمیل مدیون کے قبضہ کرنے پر  
 موقوف ہے، چونکہ ہر ادا ان کے خیال میں طلبت کی منتقلی ہے، تو یہ  
 مدیون کو اس چیز کا مالک بنانا ہے جو اس کے ذمہ لازم تھا، اس لئے یہ  
 اس سہ کے قبیل سے ہے جس میں قبول شرط ہے (۳)۔

اور ان کی نظر میں اس کی حکمت یہ ہے کہ اگر وہ میں حسن کی جو شکل پیدا ہوتی ہے اور اس سے کبھی ان کو جو نقصان پہنچ سکتا ہے شرفاء

(۱) محکمہ ابن ماجہ میں ۲۳۷۵ء شہاداس کتبمیں ۶۴۳، الفتاویٰ الہندیہ  
۸۴۳

(۲) کتبہ ابن ماجہ ج ۲/۳ ص ۳۳۷

(۲) المدونى ۹۹، الفروق للقرطبى ۱۰، اروپ ۵۵، شرح المومس ۱۹۵/۲.

اس سے بچنے کو ضرور رکھنا چاہیں گے خاص طور پر اگر احسان کمتر درجہ والوں کی طرف سے ہو، اس لئے اس ضرر کو ٹالنے کے لئے جو بلا ضرورت پیدا ہوں گے احسان سے ان کو بچ رہا ہے ان کو انکار کا حق شرعاً ہے (۱)۔

قطب کو مسترد کرنا:

۱۶- فقہاء کے درمیان اختلاف نہیں کہ تقاضات کھدہ زمین میں تسلیم کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں جیسے طلاق، حق، شفعہ و تفصیل سے یہ سقاط راہ سے رہائش ہوتے ہیں کہ یہ قبوں کے محتاج نہیں ہوتے، اور سقاط سے ہی طہیت اور حق ساقط ہو کر ختم ہو جاتے ہیں، اور وہ ان میں اثر انداز نہیں ہوتا، اور جو چیز سقاط ہو چکی ہو وہ اس میں نہیں ہوتی جیسا کہ معلوم ہے، اور اس میں بھی فقہاء کا اختلاف نہیں کہ جو سقاط عوض کے مقابلے میں ہوں جیسے مل کے بدلے میں طلاق دینا اور آزاد کرنا، اگر پہلے سے اسے قبول نہ کیا گیا ہو یہ اس کا مستند نہ ہو تو یہ کرتے سے رد ہو جاتے ہیں (۲)۔

۱۷- جس سقاط میں تسلیم کا مفہوم پایا جاتا ہے مثلاً دین سے بری کرنا، تو اس کے بارے میں حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا رائج قول اور بعض شافعیہ کے رائے یہ ہے کہ تسلیم کے پہلو کو سمجھتے ہوئے رد کرے سے رد ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ اس سے کامل رد نہ مانا جائے تو حسب مندی کا ضابطہ راجح ہو سکتا ہے جس سے شفاء پسند

(۱) الفروق ۴۱۰، شرح لروض ۴۵، مع الجلیل ۸۶، ۸۸، الدرر ۸۳، ۹۹، المہرب ۴۳، ۵۵، ۵۴، ۵۳، خیال رہے کہ حنفیہ نے بھی اس کے رد ہونے کی یہی حکمت بیان کی ہے جیسا کہ فقہاء نے آئے کا رد علی ۲۵۳۔

(۲) الاقواء ۴۱۳، ۵۵، ۵۴، شرح مختصری ۳۱۰، ۱۰۸، ۱۰۷، ۴۲، ۱۶۶، المہرب ۴۲، جوہر الجلیل ۳۰، ۳۹۹، انصاری ۵۸۸۔

کو چھوڑنا چاہتے ہیں۔

۱۸- اس حکم سے چند مسائل مستحبی ہیں جن میں حنفیہ کے یہاں رد کرنے سے امر رائش ہوتا، اور وہ مسائل یہ ہیں:

الف۔ سب محال (صائب حق) میں عیہ (مدیوں کے علاوہ) اور شخص جس نے اسے "آمر نے کی" (مدیوں کی ہے) کو بری کرنا۔ وہ محال عیہ کے رد سے امر رائش ہوتا۔

ب۔ سب صائب مطالبہ نیل کو بری کرنا۔ تو رائج بھی ہے کہ نیل کے رد کرنے سے رائش ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ رد ہو جائے گا۔

ج۔ جب مدیوں کی درخواست پر، ان اس کو بری کرے تو رد کرنے سے رائش ہوگا۔

د۔ جب مدیوں امر کو ایک مرتبہ قبوں کر لے، پھر اس کو رد کرے تو رائش ہوگا۔

یہ مسائل حقیقت میں اس اصل سے باہر ہیں جس کو حنفیہ نے اپنایا ہے، یوں کہ خواہ امر کفایہ، تقاضات کھدہ میں، فعل ہیں، اس لئے کہ ان میں صرف مطالبہ کا حق ثابت ہوتا ہے اس کی تسلیم نہیں ہے۔

۱۹- قبیل جب پہلے ہی حاصل ہو جائے تو پھر اس کے بعد رد کا کوئی مطلب نہیں ہوتا، اسی طرح مدیوں کی طرف سے دین سے برکت کی درخواست کو قبول ہی مانا جاتا ہے۔

۱۹- حنفیہ کے یہاں اس اتفاق کے بعد بھی کہ امر اور رد کرنے سے رد ہو جاتا ہے ان میں اس پر اختلاف ہے کہ رد کے صحیح ہونے کے لئے امر کی مجلس کی قید ہے یا نہیں؟ ابن عابدین نے کہا کہ دونوں ہی قبول ہو جاتے ہیں، اور قنابلی حیر فیہ میں ہے کہ اس نے نہ قبوں کی و نہ رد کیا اور الگ الگ ہو گئے، پھر چند دنوں کے بعد رد کرنا ہے تو صحیح قول

میں روئیں ہوگا (۱)۔

رہ قاطات میں تعلیق، تعلیق اور اضافت:

۲۰۔ تعلیق کا مصدب ہے کسی چیز کے جوہر کو دوسری چیز کے جوہر سے مربوط کرنا۔ اور اس میں حکم کا انعقاد شرط کے حصول پر موقوف ہوتا ہے۔

۲۱۔ در تعلیق بالشرط (شرطوں کے ساتھ مقید کرنا) کا مطلب ہے ایسی صورت جس میں اصل کا قیاس ہو۔ اس کے ساتھ ہی، یہ تعلیق کی شرط عام کر دی گئی ہو، اور اس میں کلمہ شرط کا استعمال صراحتاً نہیں ہوتا۔

۲۲۔ در ضافہ (مستقبل کی طرف کی چیز کو مصدب کرنا) اگرچہ اس بات میں مبالغہ نہیں ہوتی کہ لفظ حکم کا سب سے عین مد حکم کے قائل کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کرتی ہے جس کی تحدید تصریح کرنے والا کرتا ہے (۲)۔

۱۔ قاطات کے تعلق سے ان کی مضامین درنہ مل ہے:

ول۔ شرط پر قاط کو معلق کرنا:

۲۳۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شرط با فعل مد جوہر (یعنی قاط کے وقت موجود ہو) اس پر قاطات کو معلق کرنا جائز ہے کیونکہ یہ تجر (فوری طور پر مانڈ ہونے والا تصرف) کے حکم میں ہے جیسے قرض خود کا اپنے قرض دار سے کہنا کہ اگر میرا تمہارے پانچ سو

(۱) تکریمہ ابن ماجہ ص ۴۲۷، ابن ماجہ ص ۵۶۸، مسند احمد ص ۵۵۳، البدیع ص ۲۰۳، شرح المروص ص ۱۵۲، المہذب ص ۵۵۵، مجمع الجلیل ص ۸۶، المدنی ص ۹۹، الفروق ص ۱۱۰۔

(۲) تکریمہ مع القدر مع المصنف ص ۵۸، المدنی مع المصنف ص ۲۲۲، حاشیہ ص ۴۲۲، ۴۲۳۔

ہو تو میں نے تم کو بیوی کیا، اور ان طرح شوہر کا بیوی سے کہنا: "انت طالق لی کانت السماء فوقنا والأرض تحتنا" (جیسے طالق ہے اگر آسمان ہمارے پر اور زمین ہمارے نیچے ہو)، "جیسے کوئی کسی سے کہے کہ فلاں نے تمہارا گھر مجھے سے میں فرہشت کر دیا تو وہ کہے "ابن کان کذا فقد احرسہ" (اگر ایسا ہو ہے تو میں نے اس کو منظوری دی)، یا کہے "ابن کان فلاں اشتری هذا الشقص بكذا فقد أسقطت الشفعة" (اگر فلاں نے اس حصے کو اتنی رقم میں خرید لیا ہے تو میں شفعہ سے استبراہ رہتا ہوں)۔

ایسی طرح فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ساتھ کرنے والے کی وفات پر قاط کو مطلق کرنا جائز ہے۔ اس کو وصیت سمجھا جائے گا، جیسے مسقط اپنے مدیون سے کہے: جب میری موت ہو جائے تو تم میری بیوی (۱)۔

اس سے دو مسئلہ الگ ہے جس میں کوئی اپنی بیوی کی طلاق کو اپنی موت پر معلق کرنا ہے، کیوں کہ اس میں فوراً طلاق پڑنے کا نہ پڑنے میں اختلاف ہے (۲)۔

ان کے علاوہ باقی شرطوں کو قاطات کے اعتبار سے مجموعی طور پر درنہ مل قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۲۴۔ (الف) قاطات مجملہ جن میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں، ان کو بالجملة شرط پر معلق کرنا جائز ہے، اہل حنفیہ نے یہاں ایک ضابطہ مقرر کیا ہے کہ اگر قاطات کا تحقق ایسی چیزوں سے ہے جن میں یحتمل ہوتی ہے، مثلاً طلاق، عرق، تو ان کو کسی شرط پر مطلق کرنا جائز ہے، خواہ شرط اس چیز کے مناسب ہو یا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲، تکریمہ ابن ماجہ ص ۲۲۵، شرح منی وادلت ص ۵۲۱، المدنی ص ۳۵۹، طبع المباحث، نہیہ المحتاج ص ۲۸، مجمع الجلیل ص ۵۹۰، الفروع ص ۱۵۳، فتح الباری ص ۳۰۔

(۲) مجمع الجلیل ص ۵۵۰، المہذب ص ۵۷۲، المدنی ص ۲۷۰۔



جیسے حق۔ اس میں یقینی طور پر تعلق کی گنجائش ہے اور اس دونوں کے درمیان مراتب میں ان میں اختلاف پایا جاتا ہے، جیسے فتح اور اہل (۱)۔

مالکیہ اور حنبلیہ نے ان مسائل کے تعلق، کر یا ہے کہ وہ تعلق کو قبول کرتے ہیں اس سے ان کا پتہ چلتا ہے، اور اس قسم کے مسائل بحث سے اشیاء عیسیٰ مالکی کے فتویٰ میں رد ہوئے ہیں، نہیں میں سے ایک مسئلہ ہے کہ اگر پرورش کی حقدار عورت بچوں کو لے کر دور مقام کو منتقل ہونا چاہے اور باپ کہہ دے کہ اگر تم ایسا کرو گی تو ان کا کھانا اور کپڑا تمہارے اوپر ہوگا، تو عورت پر ایسا لازم ہوگا، کیونکہ باپ کو حق ہے کہ اس کو بچوں کو دور لے جانے سے روکے تو اس طرح اس کے بدلہ میں اس نے اپنا حق ساقط کیا۔

اور اگر شفعہ کا حقدار ہے کہ اگر تم اس حصہ کو خریدو، اور مجھے ایک دینار دے دو تو میں اپنے حق شفعہ سے دست بردار ہوتا ہوں، اور اگر مدتمہارے ماتخذ و خست نہ کرے تو تمہارے اوپر میرا کوئی مالی مطالبہ نہیں، تو یہ جاز ہے (۲)۔

۲۵۔ (ب) ۱۰۰۔ قاطات ان میں معاہدہ کا مفہوم پایا جاتا ہے جیسے طلع اور مکاتبت (۳) اور وہ معاملات جو ان سے ملحق ہو جاتے ہیں جیسے مال کے عوض طلاق، رعتاق، تو مال کے عوض طلاق، اور ہی طرح مال کے عوض عتاق کی تعلق بالاتفاق جاز ہے، کیونکہ یہ دونوں (اصلاً) قاط محض ہیں، اور ان میں معاہدہ دوسرے معاہدات سے ملگ ہے۔

(۱) البحرانی توہید الخیر ۱/ ۳۷۷، الاشیاء للسرطانی ۲/ ۲۸۷۔  
(۲) فتح الباعث ۱/ ۲۶۷، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵









محل ۱۔ قاط:

۳۲۔ جس محل پر تصرف جاری ہوتا ہے اسے حق کہا جاتا ہے، اور وہ اس عام اطلاق میں احیان (اشیاء)، ان کے منافع، دیوب و مطلق حقوق کو شامل ہے (۱)۔

اور اس عام اطلاق کے لحاظ سے جو کوئی بھی اس میں سے کسی حق کا مالک ہوگا اس کو ملکیت کی بنیاد پر اپنے اختیار سے اس میں تصرف کا حق ہوگا بشرطیکہ اسے یا مصاحبت عامہ کے بغیر کسی کو سے تصرف پر مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے، اسی طرح جب تک اس سے کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو کوئی اس کو تصرف سے روک نہیں سکتا۔

اس آراء اس کے ساتھ ہی دوسرے کا حق متعلق ہونے کی صورت میں صاحب حق کی رضامندی کے بغیر اس کو تصرف سے روک دیا جائے گا (۲)۔

۱۔ قاط بھی انہیں تصرفات میں سے ہے، لیکن ہر محل اسقاط کے قابل نہیں ہوتا، بلکہ کچھ (محل) تمام شرطوں کے پائے جانے کی وجہ سے اسقاط کو قبول کرتے ہیں، اور کچھ اس کی شرطوں کی عدم موجودگی کے سبب اسقاط کو قبول نہیں کرتے، مثال کے طور پر حق مجہول ہو یا اس کے ساتھ غیر کا حق جڑ جائے، اس طرح کی اور صورتیں، اور اس کی مصاحبت آئندہ دور میں موجود ہے۔

۲۔ حقوق: ان کا اسقاط ہو سکتا ہے:

اول۔ ذین:

۳۳۔ بالاتفاق وہ ہیں جو دوسرے میں ثابت ہے اس کا قاط درست

ہے، تاکہ وہ حق ہے، اور حقوق، قاط سے ساقط ہو جاتے ہیں، تو

(۱) المبدلخ ۲/۲۲۳، الدہلی ۱۶/۴، ایسی ۱۹/۲۳، المصنف فی الفقہ

۱۲/۲۔

(۲) المبدلخ ۱/۲۳۳۔

اسی طرح یہ شرط بھی ہے کہ اس شخص کو بری کیا جائے جس پر حق ہے، اس لئے جس پر حق ہے اس کے علاوہ کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ قافل کو اس دہیت سے بری کیا جائے جو اس کے عاقلہ پر ہے جب ہے تو یہ نہ درست نہیں ہوگا۔ چونکہ اس میں ان لوگوں کو بری نہیں کیا گیا جن پر حق ہے بین اہل قافل کے عاقلہ کو بری کر دیا جائے یہ جس پر جناحیت ہوتی ہے یہ سب کچھ میں نے اس جناحیت کو معاف کر دیا، اور یہ سب کچھ نہ کرے کہ قافل کو بری کیا ہے یا عاقلہ کو بری کیا ہے تو یہ درست ہے۔ یوں کہ یہ آراء اس کی طرف لوٹے گا جس پر حق ہے (۱)۔

۲۔ ذین سے بری کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو حق کا اثر ہو، کیونکہ اگر حق کا اثر ہو تو تب بھی اس کو بری کرنا درست ہے، اور یہی بات ذین کے علاوہ ان معاملات میں بھی کہی جائے گی جہاں اسقاط درست ہے (۲)۔

۳۔ عین طلاق کے مسئلے میں ایہام کے باوجود بھی اسقاط درست ہے، البتہ (بعد میں) اس کی تعیین ضروری ہے۔ چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دو بیویوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہہ دے کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے تو طلاق پڑ جائے گی، اور اس کو پابند کیا جائے گا کہ جس کو طلاق ہوئی ہے متعین کرے، یہ حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کو طلاق ہو جائے گی، اور یہ مصر کے فقہاء مالکیہ کا قول ہے، ورنہ فی مقابہ مالکیہ سے کہا کہ شوہر طلاق کے لئے ایک کا انتخاب کرے گا، ورنہ باوجود کے نزدیک اگر اس سے کسی ایک کو اپنے دل میں متعین نہ کیا ہو تو ان کے درمیان سترہ انداز کرے گا (۳)۔

(۱) شرح منہج الادب ۳/۲۹۹۔

(۲) شرح منہج الادب ۲/۲۶۵۔

(۳) لاہور ۳/۳۵۳، ۳/۳۵۴، المصنف ۵/۱۰۱، مع المجلد ۳/۳۵۳،

جواہر المجلد ۱/۳۵۵، ایسی ۲/۲۵۱، منہج الادب ۳/۱۸۰۔







وغیر د۔

منافع کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو عین کا مالک ہو جس سے نفع نکلیا جاتا ہے یا اس عین کی منفعت کا مستحق ہو اس کے ساتھ کرنے سے منافع ساتھ ہو جاتے ہیں، یونکہ تصرف کے ہی حقدار کو یہ حق کے قاط سے روکا نہیں جاتا (۱)۔ سب تک اس سے کوئی مانع موجود نہ ہو، اس کے بارے میں اتفاق ہے، اور مسائل فقہ میں اس کی بہت ساری صورتیں ہیں، کچھ مثالیں یہ ہیں:

الف۔ کسی نے کسی آدمی کے لئے اپنے گھر میں رہائش کی ہمت کی اور ہمت کرنے والا مر گیا پھر وارث نے گھر کو بیچ دیا (جس کے سے ہمت تھی) نے اس پر اپنی رضامندی کا اظہار کر دیا تو بیع درست ہوئی اور اس کا حق رہائش ختم ہو گیا (۲)۔

ب۔ کسی نے صل گھر کی ہمت زید کے لئے کی، اور اس کی منفعت کی ہمت عمرہ کے لئے کی، اور پھر جس کے لئے منفعت کی ہمت کی گئی ہے اس سے پہلے حق ساتھ کر دیا تو ساتھ کرے سے اس کا حق ساتھ ہو گیا (۳)۔

ج۔ اگر عے کے گھر میں کسی کی پانی کی مالی تھی اور اس نے کہا کہ مالی کے سب سے میں سے پہلے حق ختم کیا تو اس کا حق صرف پانی بہانے کا تھا، مالی اس کی ملکیت نہیں تھی تو حق رہائش پر قیاس کرتے ہوئے اس کا حق ختم ہو جائے گا (۴)۔

د۔ وقف کردہ مدرس کے تجربوں سے انتفاع کا حق ساتھ کرنا اس طور سے جائز ہے جس طرح صاحب حق نے اسے ساتھ لیا ہے، اگر

اس نے مخصوص مدت کے لئے ساتھ لیا ہے تو اس مدت کے گزرنے کے بعد اس کا حق لوٹ آئے گا، اور اگر مطلق طور پر ساتھ کر دے تو حق اس کی طرف نہیں لوٹے گا (۱)۔

ح۔ مساجد اور بازاروں میں بیٹھنے کی جگہوں کے بارے میں پہلے حق ساتھ سا جائز ہے (۲)۔

یہ عرض لئے بغیر منافع میں حق ساتھ کرنے کے قابل ہیں۔

۳۶۔ اور عرض لئے کہ حق منافع کا اس قاط اس ضابطہ سے جڑ ہے جس میں ملک منفعت اور ملک انتفاع کے درمیان فرق کیا گیا ہے۔ قاعدہ ہے کہ جو کوئی منفعت کا مالک ہے وہ اس پر عرض لینے کا بھی مالک ہوگا، لیکن جو بات خود صرف قاعدہ اٹھانے کا حقدار ہے اس پر اس کو معاخذہ لینے کا حق نہیں ہے (۳)۔

اس ضابطہ کی روشنی میں جو شخص منفعت کا مالک ہے خواہ وہ اصل مال کے ساتھ منفعت کا مالک ہو یا اصل مال کی ملکیت کے بغیر تنہا منفعت کا مالک ہو اس کے لئے منفعت میں اپنا حق ساتھ کرنا اور اس کا عرض لینا جائز ہے، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

لیکن حنفیہ کے یہاں منافع کا عرض لینا صرف اس شخص کے لئے جائز ہے جو اصل مال اور منفعت دونوں کا مالک ہو یا یہ عرض تنہا منفعت کا مالک ہو، حنفیہ کے یہاں منافع مال نہیں ہے، اسی طرح حنفیہ کے نزدیک اصح قول کے مطابق حقوق ارتفاق (نفع اٹھانے کے حقوق مثلاً پانی بہانے اور راستہ چلنے کا حق) کے بارے میں مستند عقد معاخذہ کرنا جائز نہیں ہے، صرف عین کے عقد کے تابع ہو کر جائز

(۱) مہذّب الدسولی ۳/۳۳۳

(۲) المنہور فی القواعد ۳/۴۹۳ القواعد لابن رجب ص ۹۹، شرح منہی

۱۱ راولت ۲/۶۵۵ ۳/۳۳۳

(۳) المنہی ۳/۵۳۶، ۵۳۷، منہی ۱۱ راولت ۲/۵۱۵ ۳/۴۹۴، مع جلیں

۳/۵۳۸ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹

(۴) البدیع ۷/۴۲۷، شرح منہی ۱۱ راولت ۲/۶۱۰، المنہور فی القواعد

۳/۴۹۳

(۵) لاشہ لاس کیم ص ۶

(۶) المنہور فی القواعد ۳/۴۳۰، اقلیوی ۲/۱۲

(۷) لاشہ لاس کیم ص ۶

ہے (۱)۔ اور اس کی تفصیل ”اجارہ، ارتفاق، اعمارۃ، وصیت اور وقف“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

میں اللہ کا حق ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے وحی اس کے مستحق تک پہنچانے کا حکم پایا ہے۔

۷۳- عوض لے کر منافع کے بارے میں حق ساقط کرنے کی مثالوں میں یہ بھی ہے کہ ورثہ اس شخص سے جس کے لئے ان کے مورث نے ترکہ کے کسی مخصوص گھر میں رہنے کی وصیت کر لی تھی مخصوص رقم، یا کر مصالحت نہیں تو صلح جاری ہے۔ یونکہ یہ حق کو ساقط کرنا ہے۔ اور یہ مثال بھی ہے کہ اگر وہ شخص جس کے لئے اصل گھر کی وصیت ہے اس شخص کو جس کو گھر میں رہنے کی وصیت ہے رقم دے کر یا کسی دوسرے عین کی منفعت کے عوض اس سے مصالحت کرنا ہے تاکہ گھر اس کے حوالے کر دیا جائے تو جائز ہے (۲)۔

اسی حق کو منتقلی العہد کہہ کر نگہبیاں کرنا صرف اس حد تک ہے کہ بندہ اس میں تصرف کرنے کا پورا اختیار رکھتا ہے اس طرح کہ اگر وہ ساقط کرے تو ساقط ہو جائے گا لہذا یہ دونوں حقوق یعنی حق العہد اور حق المنتقلی العہد میں سے ہر ایک کا ثابت رہنا اور ساقط کرنا اس کی ضرورت ہے جس کی طرف اس حق کی نسبت ہے (۱)۔

اور اس کی وضاحت آئندہ بطور میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق:

۳۹۔ یہاں اللہ تعالیٰ کے حق کا ذکر اس حقوق میں کرنا جو اس نقطہ کو قبول کرتے ہیں، اس اعتبار سے ہے کہ شارع کی طرف سے اس کا اقاط ہونا ہے، بندہ اس کی طرف سے اس کا اقاط چاہتا ہے۔

۱۔ رزقِ حق اللہ یا تو خالص عبادت میں چاہے دہائی ہوں، جیسے  
 زکاة، یاہ فی ہوں، جیسے سار، یاہ فی دہائی ہوں، جیسے حج، یا  
 خالص سزا میں ہیں جیسے حد، یا کفارات ہیں جن میں عبادت اور  
 سزا میں دونوں پہلو پائے جاتے ہیں۔

اور ثناء کا کہنا ہے کہ: حقوق اللہ مساوات پر مبنی ہیں، مصدب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز سے ضرر لاحق نہیں ہوتا، اور یہی وجہ ہے کہ زنا کا اقرار کر لینے کے بعد رجوع قبول کرنا چاہتا ہے، اور پھر عدالت کا فیصلہ ہو جاتی ہے، یہ خلاف انسانوں کے حق کے، کیونکہ وہ ضرر سے دوچار ہو جاتے ہیں۔ (۲)۔

چہارم۔ منطق حق:

۳۸- جن کی طرف حقوق منسوب ہوتے ہیں ان کے لحاظ سے حقوق کی مندرجہ ذیل قسمیں ہیں:

- حالص اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق۔ اور اس سے مراد وقتوں میں  
 جن سے عمومی نفع وابستہ ہو یا اس کا مطلب ہے اللہ کے احکام کی  
 بجا آوری اور اس کے منہیات سے اجتناب۔

- خالص بندوں کا حق، اور اس کا مطلب ہے بندوں کے  
منافع جو شریعت کی رہنمائی میں طے کرے گئے ہیں۔

- "حقوقِ جن میں اللہ، رہبر ہیں، انہوں کے حقوق جمع ہوں،  
جیسے حدیث ف، "محرر ہے۔"

صدا، حقوق تو اللہ ہی کے ہیں، یہاں تک بندوں کا جو بھی حق ہے اس

[illegible]

(۴) حکمہ فتح القدیر ۷/۸۵۳، ابن ماجہ ۱۰۲۵۱ شرح مختصر زاد الدلائل

(۱) شرح المنار ص ۵۸، طه حیرام ص ۶۸، شاع کریم و رقة لافاق سومیت،  
المحور ۲ ص ۵۸، ۳، المصنوع ۲ ص ۵۸، المخرق ۱ ص ۴۰، ۵۵ -

(۲) شرح المسند من المسند في التوحيد ۵۸، ۵۹، الفرق، الفرق

اور مختصار کے ساتھ ہم ان اسباب کو درنہر ہے میں جو ثارن کی نظر میں حق اللہ کے اسقاط کے موجب بنتے ہیں:

۴۰۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حقوق فی الجملہ ان اسباب کی برہت اسقاط کو قبول کرتے ہیں جن کو شریعت اللہ کے فضل اور بندوں پہ شفقت اور اس سے حرج و مشقت دور کرنے کی غرض سے اسقاط کا موجب مانتی ہے، جیسے بھنوں کے "پر سے عبادات و عقوقات کا اسقاط، درجیہ مریض و مسافر جیسے معذرتین کو پہنچنے والی مشقتوں کو دیکھتے ہوئے اس کے سے بعض عبادتوں کا اسقاط، فناء نے مشقت اور اس کی نوع کی تفصیل کی ہے، اور ہر مشقت کا ایک درجہ متعین یا ہے جو کسی عبادت کے اسقاط کے لئے موثر بتا ہے، اور اس کو "المشفقة تحلب التيسير" (مشقت آسانی کو لاتی ہے) کے قاعدہ کے تحت درج کیا ہے، یہ قاعدہ ان آیات سے ماحوذ ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا) اور "وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ" (۲) (اور تم پر دین کی کسی بات میں سختی نہیں کی)۔

لہذا رہے مہی حکم کو رخصت بہا جاتا ہے، در رخصت کی ایک قسم رخصت اسقاط ہے، جیسے حیض اور نفاس والی عورت سے نماز کا اسقاط، اور جیسے اس میں رسید و رخصت آئی سے روزے کا ساتھ کرنا جو اس پر قمار نہیں ہے (۳)۔

۱۔ ۱۳۰، ۱۹۵، الخروج علی الخرج ۱۵۱/۲ اور اس کے بعد کے صفحات  
امراعات، ۳۷۵/۲۔

۲۔ سورہ بقرہ ۸۵۔

۳۔ سورہ حج ۷۸۔

۴۔ الاشارة إلى حکم رخصت اور اس کے بعد کے صفحات، اور رخصت ۸۳، المسعودی  
التواضع ۲۵۳، قد خیرہ رخصت ۳۹، ۳۲، الخروج علی الخرج ۱۱۸، ۱۱۹،  
الخروج ۲۰، ۳۰۔

مسافر کی نماز میں قصر حنفیہ کے نزدیک اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق فرض ہے، اور اس کو رخصت اسقاط مانا جاتا ہے، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَبُولِهَا" (۱) (ایک صدق ہے جو اللہ نے تمہارے پر یہ ہے تو تم اللہ کے صدق کو قبول کرو)، اور طریقہ استدلال یہ ہے کہ کسی چیز کا صدق جس میں تسلیم کی گنجائش میں ہے ماقابل را اسقاط ہے، خود اس کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم نہیں ہے، جیسے ولی قصاص (وہ شخص جسے قصاص لینے کا حق ہے) تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم ہے تو بد رچہ اولی ماقابل را اسقاط ہوگا (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسافر کے لئے نماز میں قصر نہ سہولت ہے، چونکہ یہ بندے کی سہولت کے سے ہے۔

اسی طرح مرض کنا یہ اس لوگوں سے ساتھ ہو جاتا ہے جنہوں نے اس کو "انہیں یا اثر اس کو" ہر لوگ مجہم ہے، میں، بلکہ قرنی کا کہنا ہے کہ: جس چیز کا حکم مانی طریقہ پر ہو اس کے ساتھ ہونے کے لئے اس بات کا ظن غائب ہو جانا کافی ہے کہ وہ کام ریاضیاً، محقق طور پر اس کا انجام پا جاتا ہے، مری میں ہے (۳)۔

اور اسی قسم میں ضرورت کی بنا پر حرام چیز کے سنتوں کی حرمت ساتھ کرنا بھی ہے، جیسے مضطرب کے لئے مہر کا کھانا، اور جس کے حق میں تمہر پھنس گیا ہو اس کے لئے اس کو شراب سے اتارنا، اور مہیب کے لئے شرم کا دہر نظر ڈالنے کی اباحت (۴)۔

(۱) حدیث: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَبُولِهَا" کی روایت مسلم نے کی ہے (۲۸/۱ طبع النسخ)۔

(۲) الخروج ۳۰، الاشارة إلى حکم رخصت ۵۷۔

(۳) الخروج علی الخرج ۱۱۷، الخرج ۳۵، شرح الکبیر مع معنی ۱۰۱/۲۔

(۴) الخروج ۳۹، ۳۲، الاشارة إلى حکم رخصت ۵۷، اور اس کے بعد کے صفحات، مسلم  
المشیت ۱۱۸، المسعودی الخرج ۱۶۳۔

## حقوق العمارة:

۴۱۔ حقوق العباد سے مراد یہاں پر وہ حقوق ہیں جو اعیان اور منافع اور دیون کے علاوہ ہیں، جیسے حق شفعہ، حق قصاص، اور حق خیار، اور قاعدہ ہے کہ جس کسی کو کوئی حق حاصل ہے اگر وہ اسقاط کا مل ہے اور محل سقوط کے قابل ہے تو اس کے اسقاط سے وہ حق ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ شفعہ کے حقدار کو بیع کے بعد شفعہ کے ذریعہ لینے کا حق ہے اب اگر یہ شخص اس حق کو ساقط کر دے اور شفعہ کے ذریعہ بیع ترک کر دے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا، اور قتل عمد میں ولی دم کو قصاص کا حق حاصل ہے، لیکن اگر وہ معاف کر دے اور اس حق کو ساقط کر دے تو اس کو اس کا اختیار ہے، اور مال غنیمت حاصل کرنے والے کو تقسیم سے پہلے مالک بننے کا حق ہے، اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس حق کو ساقط کر دے، اور جب نذر وخت کرنے والے یا خریدنے والے کو حق خیار حاصل ہو تو جس کے لئے بھی یہ حق ثابت ہے وہ اس حق کو ساقط کر سکتا ہے، اور اس طرح جب بھی کسی انسان کا کوئی حق ثابت ہو وہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہو تو اس کو اس حق کے اسقاط کا اختیار ہے، البتہ اگر کوئی چیز اس سے مافع ہے جیسا کہ آئے گا تو پھر یہ حق نہیں ہوگا)۔ اس پر اتفاق ہے (۱)۔

یہ حکم حقوق کو باعوض ساتھ کرنے کا ہے، اور عوض لے کر حقوق کے ساتھ پایاں اس طرح ہے:

۴۲۔ بہت سے علماء ضعیف نے ان حقوق کے ارمیوں کا مواضع لیا جائز ہے اور اس کا مواضع لیا جائز نہیں ہے، ایک ضابطہ کے وسیع فرق یا ہے، ضابطہ یہ ہے کہ حق و حریمیت سے خالی ہو تو اس کا مواضع لیا جائز نہیں ہے، لیکن حق اس محل کا مستحکم حصہ ہے جس

(۱) ابدلع ۵۷۹، ۳۳، شرح فتاویٰ لا اوت ۳۶۰، الاشہ لاس  
محکم ص ۱۳۱، غروق القرآن ۱۷۵، ۱۷۶، الخرقی ۹۹، اقبیوی ص ۳۲۵،  
المحوری التوہید ص ۲۳

اور یہ حکم مودت پر بھی لاکھ ہوتا ہے، چنانچہ رخصت میں وہ چیزیں شامل ہیں جو فی احمد شریعت کا حکم ہوتے ہوئے بھی ساتھ ہو جائیں، اس کی مثال بیع سلم میں موجود ہے، چنانچہ راوی کا قول ہے: "یہی النبی ﷺ عن بیع عا لیس عبد الإنسان ود حصص فی السلم" (۱) (نبی ﷺ نے اس چیز کی بیع سے منع کیا ہے جو انسان کے پاس موجود نہیں ہے اور بیع سلم کی احارت دی ہے)، کیونکہ بیع کے بارے میں قاعدہ ہے کہ بیع عین کی ہوتی ہے، اور یہ شریعت کا حکم ہے، لیکن بیع سلم میں یہ (قاعدہ یا حکم) ساتھ

نوٹ (۲)۔

تخفیف کی ایک قسم طلاق کی شریعت ہے۔ یہاں کہ جس میں نفرت ہوتے ہوئے زوجیت کو برقرار رکھنے میں مشقت ہے، اور یہی مومنہ خلع اور فہم کی شریعت کا بھی ہے، اور فہم کو برقرار رکھنے سے چھٹکارا پانے کے لئے مکاتبت کی شریعت بھی (اسی ضمن میں آتی ہے) (۳)۔

ور ان میں سے ہر ایک مسئلہ کافقہ کی کتابوں میں ان کے متعلقہ  
 ہو ب میں اور اصول کی کتابوں میں "رخصت" اور "اہلیت" کے  
 ہو ب میں تفصیل سے ذکر ہے۔

( ) حدیث: ”ابھی عیسیٰ علیہ السلام نکلیا اور داؤد (علیہ السلام) اس سے پہلے صلیبی (۲۶/۵ طبع دار الفکر اسلامیہ) نے یہ حدیث سن لی تھی۔ (تفسیر الاحادیث، ۳۰/۳۱ طبع انتقاری) نے حکیم بن جریر سے مراد ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”عسیٰ علیہ السلام“، ترجمہ کے لیے یہ حدیث حسن صحیح ہے فقہ علم کی وضاحت اس حدیث میں موجود نہیں ہے یہ وضاحت بہت سی دوسری حدیثوں سے سمجھ گئی ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے ”من استغف فی نهار فليسط في كبل معلوم وورن معدوم“، اس کو بخاری نے ذکر کیا ہے (فتح الباری، ۲۸/۵ طبع انتقاری)

(۲) التلويح ۱۳۹۷

۳۳ / الاشبه لا تمنى - عمر / ص ۱۰۸۸

سے وہ حتمی ہے تو اس کا معاوضہ سیدہ درست ہے۔

اور بعض دوسرے حنفیہ نے ایک دوسرے کا عدلے کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ اگر حق محض ضرر کے ازالہ کے لئے ہو تو اس کا معاوضہ سیدہ جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ حق نیکی اور حسن ملک کے طور پر ثابت ہو تو وہ دنیاوی طور پر ان کی لئے ثابت ہوگا اور اس کے لئے اس کا معاوضہ لینا درست ہوگا۔

اور جو ان مثالوں کی طرف رجوع کرے گا جن کو حنفیہ نے ذکر کیا ہے تو اس پر واضح ہو جائے گا کہ ان دونوں کا عدلے میں فرق نہ ہونے کے برابر ہے، چنانچہ ابن قیم کی الاشیاء میں ہے (۱) : حقوق مجردہ کا معاوضہ لینا جائز نہیں ہے، جیسے حق شفعہ کہ اگر حق شفعہ کے بارے میں مال لے کر صلح کر لی تو شفعہ باطل ہو گیا، رافع کو مال دینا سب سے زیادہ ہوگا، اور سرمیرہ (جس عورت کو شوہر نے اختیار دیا ہے کہ وہ اس کی زوجیت میں رہے یا رہے نکاح ختم کر لے) کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اسی کا انتخاب کرے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اور اس عورت کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر اپنی دو بیویوں میں سے ایک کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اپنی باری ترک کر دے تو یہ معاہدہ لازم نہیں ہوگا اور باری ترک کر کے صلح کرنے والی کو کچھ نہیں ملے گا، فقہاء نے شفعہ کے بیان میں اسی طرح ذکر کیا ہے، اس ضابطہ سے حق قصاص، ملک نکاح اور حق رقبہ خاریت ہیں، چنانچہ اس کا معاوضہ جائز ہے، اور کھیل یا حس سے غرر مال کے بدلے ملنے والے (جس کا حق کسی پر لازم ہو، کھیل سے اسی کے حق کے لئے موقوف ہو) کو معاوضہ کر دینا لازمہ درمی قبول کی ہو) سے صلح کی تو یہ صلح درست نہیں ہے، اور مال جب نہیں ہوگا، اور کفایت باطل ہوئی یا نہیں اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

حاشیہ (۱) : عابدین (۱) میں ہے : حقوق مجردہ جیسے حق شفعہ کا معاوضہ لینا جائز نہیں، اور پھر حنفیہ نہیں مثالوں کو، اگرچہ ہے جو الاشیاء میں وارد ہوئی ہیں، اس کے بعد ابن عابدین کہتے ہیں : حق شفعہ اور بیوی کے لئے حق القسم (باری کا حق) اور مخیرہ کے لئے نکاح میں حق اختیار کے بارے میں مصالحت اس لئے جائز ہے کہ یہ حقوق شفعہ کے حقدار اور عورت سے ضرر کو دور کرنے کی غرض سے ہیں، اور جو جو حقوق، نفع ضرر کے لئے ثابت ہیں ان پر عوض کے بدلے مصالحت درست نہیں ہے، کیونکہ صاحب حق نے جب رضامندی ظاہر کر دی تو معلوم ہو گیا کہ اس کو اس سے ضرر نہیں ہے، اس لئے وہ کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا، لیکن حق قصاص، ملک نکاح اور حق رقبہ نیکی اور حسن ملک کے طور پر ثابت ہیں، یہ حقوق صاحب حق سے ضرر دور کرنے کے لئے نہیں بلکہ اس کے لئے اصلانہ ہیں، اور بدلہ کے مولف نے یہ راستہ اپنایا ہے کہ جس حق کا معاوضہ لینا جائز ہے وہ ایسا حق ہے جو کل میں اصلانہ ثابت ہو (۲)۔

لیکن جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے یہاں ہمیں کوئی ایسا کام نہیں ملا جس کی بنیاد پر ہم یہ شہادت نہیں کہ کن حقوق کا معاوضہ سیدہ جائز ہے، اور کن کا ناجائز، اس کا پتہ ان مسائل کی طرف رجوع کر کے ہی لگایا جاسکتا ہے جو فقہ کے ابواب میں، حنفیت، شفعہ اور خیاریت، غیر میں اپنے مقامات پر موجود ہیں، اس لئے ہم صرف کچھ مثالوں کے ذکر پر اکتفاء کریں گے، جمہور بعض مسائل میں کھسی حنفیہ کے ساتھ ہوتے ہیں اور ان سے عوض لینے کے اسباب پر اتفاق بھی کرتے ہیں، اور کھسی ان سے اختلاف کرتے ہیں، اور یہ تیرے مثالوں سے عیاں ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۴۴، ۴۵۔

(۲) البدائع ۴/۲۱۵۔

الف۔ حق شفعہ کا عوض بیجا جیسا کہ گذر چکا حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے، اور ثانیہ و حنا بلہ اس سے اس مسئلہ میں حکم اور ملت میں اتفاق کرتے ہیں، جب کہ مالک نے اس کا معاوضہ لینے کی اجازت دی ہے، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اگر معاوضہ فریہ اور سے لیا جا رہا ہے کسی اور سے نہیں (تو جائز ہے) (۱)۔

ب۔ بیوی کا پانی باری سون کو دینا حنفیہ کے یہاں اس کا معاوضہ بیجا جائز نہیں ہے، اور ثانیہ و حنا بلہ نے ان کی موافقت کی ہے۔ ثانیہ نے کہا: یونکہ وہ نہ میں ہے اور نہ منفعت اس لئے اس کو مال کے مقابلے میں نہیں رکھا جاسکتا۔ و حنا بلہ نے کہا: بیوی کا یہ حق ہے کہ شوہر اس کے پاس ہو، اور اس کا مال سے مقابلہ نہیں یا جاسکتا، اور ابن تیمیہ نے کہا: مذہب کا قیاس تو یہ ہے کہ عورت کے لئے اپنے سارے حقوق باری وغیرہ کا عوض لیا جائز ہو، اور مالک نے عورت کو اس مسئلے میں اپنے حق کا معاوضہ لینے کی اجازت دی ہے، کیونکہ یہ استثنائ (جنسی لطف مدہری) ۱۱۔ قاط حق کا معاوضہ ہے (۲)۔

ج۔ جب عیب دار بچہ کی واپسی دشوار ہو جائے تو خریدار کو عیب کا عوض پینے کا حق نہیں ہے، اور یہ حنفیہ اور مالک کا مسلک ہے، اور ثانیہ کے یہاں یہی مذہب ہے، کیونکہ عیب پر رضامندی اس بات سے مانع ہے کہ بچے میں پائی جانے والی کمی کا مطالبہ کیا جائے، اور اس نے بھی کہ نبی ﷺ نے مصراۃ (جس مادہ جانور کو فروخت کرنے سے پہلے ۱۰۰ مانہ یا ہونا کہ جس میں ۱۰۰ جمع ہو) کے خریدنے والے کو اختیار دیا ہے کہ یا تو (نقصان کا) تاوان لے بغیر اس کو اپنے پاس رکھے یا واپس کر دے، اور حنا بلہ کے نزدیک بچے کو اپنے پاس رکھنا اور

عیب کا عوض بیجا جائز ہے کیونکہ اس کو حق کا ایک جز نہیں مل رہا ہے، اس لئے وہ اس کے عوض کا مطالبہ کرتا ہے، اور یہ مسئلہ مصرۃ سے مختلف ہے، کیونکہ (مصرۃ میں) اس کو خریدار فریب دہی کی وجہ سے ہے، ثانیہ کا اور قول یہی ہے (۳)۔

د۔ قیاس کا معاوضہ بیجا سارے فقہاء کے نزدیک جائز ہے (۴)۔

هـ۔ بیوی کا حق ساقط کرنے پر مصالحت درست ہے، جیسے حق شفعہ اور پانی کے استعمال کے حق کا بیوی، البتہ جو بیوی شریعت کے مخالف ہے، جیسے حد اور سب کا بیوی (اس پر مصالحت درست نہیں ہے) (۵)۔ یہ ہے کہ بیوی میں مصالحت یحییٰ سے بچنے کے لئے ہے اور یہ جائز ہے (۶)۔

و۔ وہ تفریر جو ہندے کا حق ہے اس پر مصالحت جائز ہے، یحییٰ امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: جس تفریر میں اللہ کا حق ہے، جیسے فیہ عورت کا بوسہ بیجا تو خاتم ہے کہ اس میں مصالحت صحیح نہیں ہے (۷)۔

ز۔ حق ضمانت (پرورش) ساقط کرنے کا معاوضہ بیجا حنفیہ اور مالک کے نزدیک یہاں کر جائز ہے کہ ضمانت پرورش کرنے والے کا حق ہے (۸)۔

ح۔ بہ کو اپنی لیے کے حق کو ساقط کرنے کا معاوضہ بیجا حنفیہ کے یہاں جائز ہے (۹)۔

(۱) البدیع ۲۸۹/۵، مجمع الجلیل ۶۶۸/۲، اشعی ۳۸۶/۳، فتاویٰ الارادات ۱۷۶/۲، اہلبواب ۹۱/۲۔

(۲) البدیع ۳۸۶/۶، مجمع ۳۱۵/۳، اشعی ۳۶۵/۲، اہلبواب ۸۹/۲۔

(۳) من مایون ۳۷۸/۳۔

(۴) البدیع ۳۸۶/۶، ۳۸۷/۷، ذخیرۃ ۶۸۔

(۵) مجمع الجلیل ۱۸۵/۲، من مایون ۳۶۶/۲۔

(۶) من مایون ۳۲۵/۳، ۵۱۵/۳۔

(۱) نہیہ المحتاج ۵/۲، اہلبواب ۲۹۱/۲، شرح تفسیری الارادات ۲۶۶/۲، التواہد ۱۹۹/۳، مجمع الجلیل ۵۹۱/۳، فتح الاصلی لما لک ۳۰۷۔  
(۲) نہیہ المحتاج ۳۸۲/۲، تفسیری الارادات ۳۸۲/۳، مجمع الجلیل ۳۷۷/۳، فتح الاصلی لما لک ۳۳۳، اشعی ۳۹۷/۳، کتاب المحتاج ۲۰۶/۵۔

نہی مثالوں کے ذریعہ ہم کتنا ضرر ہے ہیں، کیونکہ ان سارے حقوق کا حاطہ سنا جن کا مواضعہ سنا جاتا ہے بہت مشکل ہے، اور اس مقصد کے لئے فقہی کتابوں میں اس معاملہ کی طرف ان کے ادب میں رجوع کیا جاتا ہے۔

جو چیزیں - قاط کو قبول نہیں کرتیں:  
غف- عین:

۴۳- عین وہ چیز ہے کہ جنس، نوع، مقدار اور وصف کے اعتبار سے مطلقاً اس کی تعیین ہو سکتی ہو جیسے کپڑے، اراضی اور مکانات، حیوانات، مکیلات، موزونات (۱)۔

عین کے مالک کے سے عین میں تصرف اس طرح جاری ہے کہ وہ اس کو شروع طریقہ سے یعنی نفع وغیرہ کے ذریعہ (سی، کو) منتقل کر دے، لیکن اسقاط کے ذریعے عین میں تصرف کرنا، یعنی ملکیت کا خاتمہ و زوال کرنا اس طور سے کہ مثلاً کوئی شخص کہے کہ ملاں کے لئے میں نے اس گھر میں اپنی ملکیت ساقط کی، اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی ملکیت اس سے ختم ہو جائے اور میرے کی ملکیت ثابت ہو جائے تو یہ تصرف باطل ہے، عین سے ساقط کرنے والے کی ملکیت ختم نہیں ہوگی اور جس کے سے ساقط کیا ہے اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔

نقد و کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعیان - قاط کو قبول نہیں کرتے، اس لئے اس وقت و ردیف کے معاملات کے، جن کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔

۴۴- عین اس قسم کا تصرف مالک کی طرف سے واقع ہوا عین اس شخص کے قبضہ میں تھی جس کے لئے - قاط یا یا تو اس میں

(۱) البدیع ۶۶ ص ۵۶

(۲) الاشیاء لابن قیم ص ۵۶ حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۳ ص ۵۵ ص ۵۶ ص ۵۷ ص ۵۸ ص ۵۹ ص ۶۰ ص ۶۱ ص ۶۲ ص ۶۳ ص ۶۴ ص ۶۵ ص ۶۶ ص ۶۷ ص ۶۸ ص ۶۹ ص ۷۰ ص ۷۱ ص ۷۲ ص ۷۳ ص ۷۴ ص ۷۵ ص ۷۶ ص ۷۷ ص ۷۸ ص ۷۹ ص ۸۰ ص ۸۱ ص ۸۲ ص ۸۳ ص ۸۴ ص ۸۵ ص ۸۶ ص ۸۷ ص ۸۸ ص ۸۹ ص ۹۰ ص ۹۱ ص ۹۲ ص ۹۳ ص ۹۴ ص ۹۵ ص ۹۶ ص ۹۷ ص ۹۸ ص ۹۹ ص ۱۰۰ ص ۱۰۱ ص ۱۰۲ ص ۱۰۳ ص ۱۰۴ ص ۱۰۵ ص ۱۰۶ ص ۱۰۷ ص ۱۰۸ ص ۱۰۹ ص ۱۱۰ ص ۱۱۱ ص ۱۱۲ ص ۱۱۳ ص ۱۱۴ ص ۱۱۵ ص ۱۱۶ ص ۱۱۷ ص ۱۱۸ ص ۱۱۹ ص ۱۲۰ ص ۱۲۱ ص ۱۲۲ ص ۱۲۳ ص ۱۲۴ ص ۱۲۵ ص ۱۲۶ ص ۱۲۷ ص ۱۲۸ ص ۱۲۹ ص ۱۳۰ ص ۱۳۱ ص ۱۳۲ ص ۱۳۳ ص ۱۳۴ ص ۱۳۵ ص ۱۳۶ ص ۱۳۷ ص ۱۳۸ ص ۱۳۹ ص ۱۴۰ ص ۱۴۱ ص ۱۴۲ ص ۱۴۳ ص ۱۴۴ ص ۱۴۵ ص ۱۴۶ ص ۱۴۷ ص ۱۴۸ ص ۱۴۹ ص ۱۵۰ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲ ص ۱۵۳ ص ۱۵۴ ص ۱۵۵ ص ۱۵۶ ص ۱۵۷ ص ۱۵۸ ص ۱۵۹ ص ۱۶۰ ص ۱۶۱ ص ۱۶۲ ص ۱۶۳ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵ ص ۱۶۶ ص ۱۶۷ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ ص ۱۷۰ ص ۱۷۱ ص ۱۷۲ ص ۱۷۳ ص ۱۷۴ ص ۱۷۵ ص ۱۷۶ ص ۱۷۷ ص ۱۷۸ ص ۱۷۹ ص ۱۸۰ ص ۱۸۱ ص ۱۸۲ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴ ص ۱۸۵ ص ۱۸۶ ص ۱۸۷ ص ۱۸۸ ص ۱۸۹ ص ۱۹۰ ص ۱۹۱ ص ۱۹۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ ص ۱۹۶ ص ۱۹۷ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ص ۲۰۰ ص ۲۰۱ ص ۲۰۲ ص ۲۰۳ ص ۲۰۴ ص ۲۰۵ ص ۲۰۶ ص ۲۰۷ ص ۲۰۸ ص ۲۰۹ ص ۲۱۰ ص ۲۱۱ ص ۲۱۲ ص ۲۱۳ ص ۲۱۴ ص ۲۱۵ ص ۲۱۶ ص ۲۱۷ ص ۲۱۸ ص ۲۱۹ ص ۲۲۰ ص ۲۲۱ ص ۲۲۲ ص ۲۲۳ ص ۲۲۴ ص ۲۲۵ ص ۲۲۶ ص ۲۲۷ ص ۲۲۸ ص ۲۲۹ ص ۲۳۰ ص ۲۳۱ ص ۲۳۲ ص ۲۳۳ ص ۲۳۴ ص ۲۳۵ ص ۲۳۶ ص ۲۳۷ ص ۲۳۸ ص ۲۳۹ ص ۲۴۰ ص ۲۴۱ ص ۲۴۲ ص ۲۴۳ ص ۲۴۴ ص ۲۴۵ ص ۲۴۶ ص ۲۴۷ ص ۲۴۸ ص ۲۴۹ ص ۲۵۰ ص ۲۵۱ ص ۲۵۲ ص ۲۵۳ ص ۲۵۴ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ ص ۲۵۷ ص ۲۵۸ ص ۲۵۹ ص ۲۶۰ ص ۲۶۱ ص ۲۶۲ ص ۲۶۳ ص ۲۶۴ ص ۲۶۵ ص ۲۶۶ ص ۲۶۷ ص ۲۶۸ ص ۲۶۹ ص ۲۷۰ ص ۲۷۱ ص ۲۷۲ ص ۲۷۳ ص ۲۷۴ ص ۲۷۵ ص ۲۷۶ ص ۲۷۷ ص ۲۷۸ ص ۲۷۹ ص ۲۸۰ ص ۲۸۱ ص ۲۸۲ ص ۲۸۳ ص ۲۸۴ ص ۲۸۵ ص ۲۸۶ ص ۲۸۷ ص ۲۸۸ ص ۲۸۹ ص ۲۹۰ ص ۲۹۱ ص ۲۹۲ ص ۲۹۳ ص ۲۹۴ ص ۲۹۵ ص ۲۹۶ ص ۲۹۷ ص ۲۹۸ ص ۲۹۹ ص ۳۰۰ ص ۳۰۱ ص ۳۰۲ ص ۳۰۳ ص ۳۰۴ ص ۳۰۵ ص ۳۰۶ ص ۳۰۷ ص ۳۰۸ ص ۳۰۹ ص ۳۱۰ ص ۳۱۱ ص ۳۱۲ ص ۳۱۳ ص ۳۱۴ ص ۳۱۵ ص ۳۱۶ ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ ص ۳۱۹ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱ ص ۳۲۲ ص ۳۲۳ ص ۳۲۴ ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ ص ۳۲۷ ص ۳۲۸ ص ۳۲۹ ص ۳۳۰ ص ۳۳۱ ص ۳۳۲ ص ۳۳۳ ص ۳۳۴ ص ۳۳۵ ص ۳۳۶ ص ۳۳۷ ص ۳۳۸ ص ۳۳۹ ص ۳۴۰ ص ۳۴۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

ب۔ حق:

گذشتہ صفحات میں ان حقوق کا ذکر ہو چکا ہے جو اس قاط کو قبول کرتے ہیں، چاہے وہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد، آئندہ طور میں ہم یہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا ذکر کریں گے جو اس قاط کو قبول نہیں کرتے۔

حقوق اللہ جو اس قاط کو قبول نہیں کرتے:

۴۵۔ تائید ہے کہ اللہ کے حق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا اور اسے ساقط کرنے کا حق صرف صاحب شریعت کو ہے، وہی مخصوص پہلو اس کا وظا کر کے اسے ساقط کرتا ہے، مثلاً بندوں سے حکم کی تخفیف جیسا کہ ”اپنے چکا، تو اللہ کا خالص حق عبادات میں سے جیسے نماز، رکوع، اور نماز میں سے جیسے کہ زنا کی سزا اور شراب نوشی کی سزا، کذرات میں سے اور ان کے علاوہ وہ حقوق جو بندوں کو شریعت کے حکم سے ملتے ہیں جیسا باندہ پر ولایت کا حق، اللہ کے ان حقوق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا، کیونکہ کسی کو اس کا حق نہیں ہے، بلکہ جو اس کی کوشش کرے گا اس سے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے مائیں رکاۃ کے ساتھ یا تھ (یعنی کہ وہ سن سن میں، یں کا اظہار ہے اور ان کو شعائر دین میں شمار کیا جاتا ہے مثلاً اذان، اُترسی آباؤں کے باشندے اس کے ترک پر تفاق کریں تو ان سے قتال واجب ہے (۲)۔

(۱) بغی ۴/۵۷، اس مثنوی روایت بخاری نے حضرت ابو بکرؓ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا ”و اللہ لو معولیٰ عدافا کنوا یؤذولہا الی رسول اللہ ﷺ فقللہم علیٰ معہا....“ (خدا کی قسم اگر وہ لوگ مجھ سے بکری کا ایک بچہ روک لیں گے جسے وہ رسول اللہ ﷺ کو اذرا کرتے تھے تو میں اسے روک لینے پر ان سے قتال کروں گا) (صحیح البخاری ۳۶۲۳ طبع انتہی)۔

(۲) لاقتیاری ۲/۴۲، صحیح الجلیل ۱/۱۱۷۔

۴۶۔ اسی طرح عبادات کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے کوئی شخص نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد شراب پی لے یا خواب آوے اور استعمال کرنے تک بے ہوش شخص کی طرح نماز کا وقت اس طرح نکل جائے کہ وہ فاقد عقل ہے، اور جیسے کسی شخص کے پاس اتنی دولت ہے کہ وہ حج پر قادر ہے حج کے وجوب سے نپتہ کے لئے اپنی دولت کی کو بیہوش کرے (۱)۔

۴۷۔ دوحہ، جو خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہیں اس کے سقاط کے لئے ساقط نہیں ہے، اور رتہ میں بھی حاکم تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد یہی حکم ہے، یوں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک چور کو جس نے چوری کا ارتکاب کیا تھا رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا، اور آپ کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے تو سوچا بھی نہیں تھا کہ آپ ﷺ اس کے ساتھ ایسا کریں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو کانت فاطمة بنت محمد لافقت علیہا الحد“ (۲) (اگر محمد ﷺ کی بیٹی فاطمہ بھی ہوتی تو میں اس

(۱) المصنفات ۴/۳۷۳، شرح المستدرک ۶۰۰ طبع دار المعارف، بغی ۲/۳۳۳ طبع انتہی۔

(۲) حدیث عائشہؓ رسول اللہ ﷺ بسارق....“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ان لو یبیت لکمہم المراء المعزومۃ الی سرقف فذوہم یس حکم لہم رسول اللہ ﷺ یومن یجوز علیہ بلا لسانہ حب رسول اللہ ﷺ فکم رسول اللہ ﷺ فقل: انقطع لی حد من حد رسول اللہ ﷺ لام فخطب فقال: یا ایہا الناس! لما حل من کان لکمکم انکم کانوا اذا سرق الشریف لروکہ و اذا سرق البصیف لہم انکاموا علیہ الحد و لیم اللہ لو ان فاطمة بنت محمد سرقف لقطع محمد ینہا“ (قریش کو ظرومیر موت نے جس نے چور کی کا ارتکاب کیا تھا ظر مند کیا، اور انہوں نے کہا کہ اس سلسلے میں رسول اللہ ﷺ سے کون کھٹو کر سکتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے نور نظر اسامہ کے علاوہ کون آپ



پر حد جاری کر دیتا، اور حضرت عمرؓ روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت زبیرؓ نے ایک چور کے لئے سفارش کی تو ان سے کہا گیا کہ پہلے اس کو حکومت کے حوالہ کیا جائے، تو حضرت زبیرؓ نے کہا: سب معاملہ سلطان تک پہنچ جائے تو۔ سفارش کرنے والے اور سفارش قبول کرنے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے (۱)، اور سب صفوان نے چور کو معاف کیا تو نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: "فبلا قبل ان تاتیی بہ" (۲) (اس کو میرے پاس لانے سے پہلے ہی یہ کام کرنے کی باتیں کرنا)۔

= سے دہت کرے کی ہمت کر سکتا ہے؟ چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دہت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ کی ایک حد میں سفارش کر رہے ہو، پھر آپ ﷺ اٹھے اور تقریر کرتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! تم سے پہلے لوگ اس لئے مکر رہے کہ جب بن کا کوئی بڑا آدمی چوری کرنا تھا تو وہ اس کو چھوڑ دیتے تھے اور اگر بن کا کزور چوری کرنا تو اس پر حد قائم کرتے تھے، پھر اگر مکر کی بنی فاطمہ بھی چوری کرے گی تو تم اس کا ہاتھ کاٹ دیں گے (فتح المبارک ۱۲/۸۷، طبع انتقادی، مجمع التبعین محمد نور محمد الہادی، ۱۳۱۵ھ طبع عیسوی اٹلی)۔

(۱) حضرت زبیرؓ کے اثر ۱۴۴۰ھ بلغ السلطان فیما فی اللہ الشافع والمشفع کو، لکے سلطان میں نقل کیا ہے ابن حجر نے فتح المبارک میں کہا ہے: "مقطع ہے عبد القادر انا ذو طمق جانی الاصول نے کہا اس اسناد کے رجال ثقہ ہیں، لیکن یہ مرسل ہے اور اس کو طبرانی نے الاوسط اور البیہقی میں ذکر کیا ہے، لکن اسے کہا اس میں ابو یزید محمد بن موسیٰ انصاری ہیں جن کو ابو حاتم وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور حاکم نے ان کی توثیق کی ہے اور عبد الرحمن بن ابی ابراہیم ضعیف ہیں، حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث بن ابی شیبہ کے یہاں سند حسن کے ساتھ حضرت زبیرؓ پر موقوف ہے اور ایک دوسری سند حسن کے ساتھ حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے اور اس کو دارقطنی نے حضرت زبیرؓ سے حصلاً مرفوعاً بن الفاظ میں ذکر کیا ہے: "لضعفوا مالہم یصل الیہ بنو سبی، فادواصل الی الی، فلاحما اللہ عہد"، حافظ نے کہا: صحیح یہی ہے کہ یہ موقوف ہے (توضیح الحواک ۳۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷

تذف (زنا کاری کا اِترام) میں اللہ اور بندے دونوں کے حقوق جمع ہو جاتے ہیں، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے کس کے حق کو مقدم رکھا جائے، مختصر یہ کہ تذف میں استقاطِ ثانیہ اور حنا بلہ کے نزدیک معاملہ حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے اور اس کے بعد بھی جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک حاکم تک لے جانے کے بعد جاری نہیں ہے، مالکیہ نے حاکم کے پاس معاملہ لے جانے کے بعد بھی اس شرط سے غفلت (استقاط) کو جائز کہا ہے کہ مقدمہ دف (جس پر بدکاری کا اِترام عائد کیا گیا ہے) اپنی پردہ داری چاہتا ہو۔ اور اس کے ثبوت کے لیے بیحد درکار ہوگا مین واپ و بیٹے کے مابین معاملے میں اس قید کی شرط نہیں ہے، اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ امام تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد بھی غفلت جائز ہے (۱)۔

تقریرات میں جو آدمی کا حق ہے اس کو درگزر کرنا چاہئے، اور جو لفظ کا حق ہے وہ امام کے اختیار میں ہے، اور امام مالک سے منقول ہے کہ جو تقریرات اللہ کا حق ہیں ان کا تذکرہ امام پہ واجب ہے، امام ابوحنیفہ و امام احمد سے منقول ہے کہ جن تقریرات میں نفس وارد ہے جیسے بیوی کی بدمذبی سے ہم بستری، تو ان میں حکم کی تعمیل واجب ہے، میں جن میں نفس موجود نہیں ہے ان کا فیصلہ امام کے ماتحت میں سے (۲)۔

۴۹۔ چونکہ صدقہ اللہ بندوں کی جانب سے اسقاط کو قبول نہیں کرتے ہیں اس لئے اس کا نتیجہ ہوگا کہ ان کے اسقاط کا معاوضہ لیا جائے نہیں ہوگا۔ چنانچہ یہ درست نہیں کہ سی پور یا شہر اپنی سے اس کی مصالحت کرے کہ وہ اس کو چھوڑے گا اور حاکم کے پاس نہیں پہنچائے گا۔

(۱) الفهرست، ج ۳، الطب ۲، ۴۷۵، الفهرست، ج ۶، فقهی و روایت ۳۵۸  
 (۲) الدرر المنی، ج ۵، الفهرست، ج ۲، ۳۰۳، الخطب ۶/۲۰، من طبعین  
 ۳۶۹، الطب ۲، ۴۷۵، الفهرست، ج ۶، فقهی و روایت ۳۵۸

۱۔ درست ہے کہ کسی کو جو سے یہ سودا کرے کہ وہ اس کے خدافِ اللہ کے  
 حق کی یا کسی آدمی کے حق کی کو بھی نہیں دے گا، کیوں کہ وہ کو بھی  
 اپنے میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بہن میں رکھتا ہے، رشادِ باری تعالیٰ  
 ہے "وَأَقِمْوُا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ" (۱) (اور کو بھی ٹھیک ٹھیک اللہ کے  
 واسطے) (۲) اور اللہ عزوجل کے حقوق کی سودا بازی باطل ہے اور جو  
 کچھ اس نے یا ہے اس کی واپسی اس پر واجب ہے، یہ تک اس نے  
 اس کا حق یا ہے (۲)۔

کچھ ایسے حقوق بھی ہیں جو مسلمانوں کے مصالح کے سے  
 مشروط ہیں لیکن ان کو اللہ تعالیٰ کا حق مانا جاتا ہے، اور ان پر وہ  
 اسقاط سے ساقط نہیں ہوتے، کیونکہ ان میں اسقاط اور ذبح مصالح  
 کے لئے وہ مشروط ہیں دونوں میں منافات ہے، اس کی چند مثالیں یہ  
 ہیں:

ما باغ بچے پر ولایت:

۵۰۔ جن حقوق کو شریعت نے صاحب حق کا ذاتی وصف مانا ہے ان میں سے مبالغہ خفہ پر باپ کی ولایت ہے، یہ ولایت باپ کے سے لازم ہے اور اس سے الگ نہیں ہوسکتی، کیونکہ اس کا یہ حق شریعت کے طے کرنے سے طے ہوا ہے، اور یہ اس طور پر کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اسی لئے اس کے استقاط سے ولایت ساتھ نہیں ہوگی، کیونکہ یہ استقاط حکم شریعت کے خلاف مانا جائے گا، اور یہ بالاثاق ہے (۳)۔

لیکن باپ کے علاوہ جیسے بھی کی ولایت تو اس میں حتمی ہے،  
خلفہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر بھی نے مصاہبت قبول کر لی ہو،

(۱) سورۃ قمر ۲۲

(۲) ایلدیلج ۸/۶، شریعتی دولت ۲/۲۶۶۔

(۳) اربعہ ۵/۵۲، شاد لاہن حکم ۱۶۰، ابن جلدی ۱۰۲/۲، اربعہ ۵/۵۲،  
القواعد ۳۳۳ شرح ختمی ۵۶۶/۲، فتح العلی الملک ۳۹۳۔

نے ان سے کہا: ”لا یغفہ لک ولا سکی“ (تمہارے سے نہ غفہ ہے اور نہ سنی) اور اختلاف سے نکلنے کے سے مطلقہ ہونے کے لئے ایسا کرنا صرف مستحب ہے (۲)۔ اور اس میں بہت ساری تنبیہات ہیں، ملاحظہ ہو: (حدیث اور سنی) کی اصطلاحیں۔

#### خیار رویت:

۵۲۔ سنی چنی کو اس کی روایت سے پہلے شریعہ ماثریہ رکوعیہ روایت دیا کرتا ہے، اس سے ایک شریعہ رکوعیہ روایت دینے اور اپنے انہوں کا اختیار ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اشتری شیئاً لم یروہ فله الحیار اور انہ“ (۳) (جس سنی نے کسی چیز شریعی جس کو دیکھا نہیں ہے تو دیکھنے پر اس کو اختیار ہے)۔ یہاں پر نیا روایت قدیم کے شرط عام کرنے سے میں ہے بلکہ یہ شرط ثابت ہے، لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا، اور اس کا قاط جائز میں ہوگا، اور یہ قاط سے ساتھ ہوگا، اور یہ ان لوگوں کے لئے ایک متعلق حدیث ہے جو ثبوت نیا رکی

روایت کرنے والا چنا ہو تو اس کے لئے اپنے کو ملاحظہ کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کے لئے یہ حق مستحکم ہو چکا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ولایت ہے لہذا وہ قاط سے ساتھ نہیں ہوگی، بین ثانیہ اور حناہ کے لئے ایک شرط ہے جسے روایت کو قبول کر چکا ہو، روایت کرنے والے کے تقابل کے بعد بھی کے لئے پناہ حق ساتھ کرنا جائز ہے، کیونکہ وہ جارت سے تعرف کرنے والا ہے، اس لئے ہیکل کی طرح اس کو خود کو ملاحظہ کرنے کا حق ہوگا (۱)۔

ولایت کی مختلف صورتیں جیسے قاضی اور مستم ہفت کی تنبیہات حدیث ”ولایت“ میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

#### عدت کے گھر میں سکونت:

۵۱۔ شارح نے معتدہ پر واجب کیا ہے کہ وہ اس گھر میں عدت گزارے جو علاقہ حدیثی پاموت کے وقت سکونت کی غرض سے اس کی طرف منسوب تھا، اور آیت کریمہ ”لا یحرمونہن من بیوتہن“ (۴) (ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالو) میں اس کی طرف جس بیت کی شناخت ہے وہ وہی گھر ہے جس میں وہ رہ رہی ہو، اور شوہر کو ورنہ ہی دوسرے کو یہ جائز ہے کہ معتدہ کو اس کے مسکن سے نکالے، ورنہ ہی شوہر معتدہ کو باہر جائز رہنے کا حق ہے ورنہ شوہر اس پر رضا مند ہو، کیونکہ عدت میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور عدت کے مکان سے اس کو نکالنا یا اس کا خود بخود حکم شریعت کے منافی ہے، لہذا اسی کے لئے اس کا ساتھ جائز نہیں ہوگا، یہ مجموعی طور پر ہے، ورنہ تا بلکہ مذہب یہ ہے کہ معتدہ ہونے پر عدت کے گھر میں شوہر سے رہنا واجب نہیں ہے، اس سے کہ قاضی ہفت قیس کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ

(۱) حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث ”لا یغفہ لک ولا سکی“ کی روایت مسلم (۱۱۵۴۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) الہدایہ ۳۳۲، البدایہ ۱۵۲/۳، جوہر الاکلیل ۳۹۲، بدوئی ۳۵۰/۳، غلیہ الحدیث ۳۵۷/۳، ۳۶۱، المصنف ۵۲۱/۵، شرح مشکوٰۃ ۲۳۰، ۲۲۸/۳۔

(۳) حدیث ”من اشتری شیئاً“ مستند اور مرسل دونوں طرح مروی ہے۔ مستند کو دارقطنی نے اپنی سنن میں حضرت ابوہریرہ سے نقل کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ اس میں عمر بن ابی سلمہ ہے، جس کو کردی کہا جاتا ہے، یہ احادیث کو وضع کرنا ہے اور یہ (روایت) باطل ہے صحیح نہیں ہے، ابن قسطلان نے کہا کہ کردی سے روایت کرے وہ دھرم بن ثور ہے اور یہ غیر معروف ہے، اور شاید شریعت اسی کی ہے اور مرسل کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور دارقطنی اور بیہقی نے ذکر کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ مرسل ہے اور ابوہریرہ کی مصیبت ہیں (نفس الحدیث ۳۳۳، طبع دارالاسلام قاہرہ، اسنن الکبریٰ للبخاری ۲۶۸، طبع دارالحدیث العربیہ، نصب الراية ۳۹۹، طبع دارالاسلام ۵۷۵، ۵۷۶)۔

(۴) جوہر الاکلیل ۳۷۷، الکافی ابن عبد البر ۱۰۳/۲، المصنف ۱۳۱/۶، طبع المیزان، المیزان ۳۷۷، الہدایہ ۳۵۸/۳۔

شرطوں و رعایت کے ساتھ غائب شہ کی بیعت کو جائز قرار دیتے ہیں۔  
 اور اگر عاقلین یہ شرط رکھ کر خیار رعایت ساتھ نہ لگائے۔  
 مگر ہفتہ میں تو شرط باطل ہوئی، بیعت میں شرط فاسدہ کے حکم میں  
 اختلاف کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے کہ عقد صحیح ہے یا فاسدہ؟ (۱)۔  
 تفصیل کے لئے (بیعت اور خیار) کی اصطلاحیں ملاحظہ کی جائے۔

### بیہ کی واپسی کا حق:

۵۳۔ جن بیہات کو واپس لینا جائز ہے (اور یہ جمہور کے نزدیک ایک وہ  
 بیہ ہے جو باپ اپنی اولاد کو کرتا ہے، اور حسب کے نزدیک کوئی بھی  
 انسان جو دوسرے کو بیہ کرے بشرطیکہ بیہ کی واپسی سے کوئی مانع نہ  
 ہو) ان کی واپسی کا حق شریعت سے ثابت ہے اس لئے کہ  
 نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یحل لرجل ان یعطى عطیة نو  
 یهب هبة لیرجع لیها الا الوالد بما یعطى ولده" (۲) کسی  
 انسان کے لئے رو نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا بیہ کرے اور پھر اس کو  
 واپس لے سوائے والد کے کہ وہ اپنی اولاد کو کئے ہوئے عطیہ کو واپس  
 لے سکتا ہے، اس حدیث سے جمہور نے استدلال کیا ہے۔

حنفی نے نبی ﷺ کے ارشاد: "الواهب أحق بهبته عالم  
 بشب مہیا" (۳) (بیہ کرنے والا جب تک اس کے بیہ کا بدلہ نہ

(۱) البدیع ۵/۲۹۲، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶

## ۱۔ قاط ۵۴-۵۷

اس کو یہ حق نہیں ملے گا (۱)، تحصیل کے سے، حلقہ: (حضرت) د  
اسطلاح۔

### بچے کا نسب:

۵۶۔ نسب بچے کا حق ہے جب یہ حق ثابت ہو جائے تو بچہ جس کا  
بن چکا ہے اس کے لئے اس حق کو ساقط کرنا جائز نہیں ہے لہذا جو کسی  
بچے کا تعلق اس لئے اس کو اس کی پیدائش کی مبارکباد دی جائے اور وہ  
خاصوش رہے، یا (بچے کے لئے کی گئی)، یا پرتین کہے یا نکار کے  
امکان کے باوجود وہ انکار کو مؤثر نہ کرے تو بچہ اس سے متعلق ہوگا، و  
اب اس کے بعد اس کے لئے اس کے نسب کا استقاط صحیح نہیں  
ہے (۲)۔

اگر کسی ایسی عورت نے جس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی  
ہو، شوہر کے ہاتھ میں بچہ دیکھ کر شوہر پر دعویٰ کر دیا کہ یہ اس  
(عورت) سے پیدا ہونے والا اس (مرد) کا بچہ ہے اور وہ آدمی انکار  
کر رہا ہے، اور پھر عورت کسی چیز کے عوض نسب سے مصالحت کریتی  
ہے تو صحیح باطل ہے، کیونکہ نسب بچے کا حق ہے، عورت کا حق نہیں  
ہے (۳)۔

### کیل کی معزونی:

۵۷۔ کاندہ ہے کہ موئل کے لئے اپنے کیل کو جب چاہے معزوں

(۱) حاشیہ من مایہ ص ۳۶۲، طبع، کلید ۵۸/۲، السورنی القواعد ص ۵۳،  
نہایہ المحتاج ص ۵۹۲، ۵۹۷، شرح مختصی الارادات ص ۲۶۵/۳، مفتی  
۱۲۵/۷، نیل المآب بشرح دیلم الطالب ص ۳۰۹، طبع اول ۱۳۰۳ھ  
طبع مکتبہ اصلاح۔

(۲) شرح مختصی الارادات ص ۲۱۱، مفتی ۲۲/۷، السورنی القواعد ص ۶۶،  
نہایہ المحتاج ص ۱۱۶۔

(۳) البدیع ص ۹۶۔

قط سے رہنا نہیں جائز جب تک کوئی مانع نہ ہو، وراۓ ندوہ طور  
میں اس بعض حقوق کا یہاں ہوگا جو بالاتفاق یا بعض فقہاء کے نزدیک  
قط کو قبول نہیں کرتے، وراۓ اس کی وجہ یا قائل کی ہی شرط کا نقد ان  
ہوتا ہے یا خود، قاط کی شرط عدم موجودی۔

### جس سے غیر کا حق متعلق ہو:

۵۴۔ استقاط اگر کسی دوسرے کے حق سے بھی متعلق ہو، وراۓ اس میں  
کسی دوسرے کو ضرر ہو جیسے مانع کا حق تو ایسا، قاط صحیح نہیں ہے یا  
اس کی صحت ان لوگوں کی اجازت پر موقوف ہوگی جو اجازت کے  
مالک ہیں، جیسے وارث اور مرتجع (جس کے پاس رہن رکھا جائے)،  
اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

### پرورش کا حق:

۵۵۔ مشہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلیہ) کی رائے اور مالکیہ کے  
یہاں بھی ایک غیر مشہور قول ہے کہ حصانت کے حق اور کو حق ہے کہ  
بہ حق حصانت ساقط کرے، اس صورت میں حق حصانت اس کے  
بعد و لے کی طرف منتقل ہو جائے گا، وراۓ اس کو حصانت پر مجبور نہیں  
کیا جائے گا، البتہ اگر حصانت کے لئے صرف وہی ہو اور کوئی دوسرا  
موجود نہ ہو (تو اس کو استقاط کا حق نہیں ہے)، (استقاط کے بعد) اگر  
دوسرے حصانت کا حق وارث حصانت کا مطالبہ کرے تو اس کی طرف حق  
دوسرا لوٹ کر آئے گا۔

مالکیہ نے اپنے مشہور قول کے مطابق اس کی مخالفت کی ہے، وراۓ  
ہے کہ پرورش کا حق رکھنے والی عورت اپنے حق کے ثبوت کے بعد اگر  
بغیر کی طرف کے پناہ حق حصانت ساقط کرے تو باوجود طلب کرنے پر  
السورنی القواعد ص ۵۳، شرح مختصی الارادات ص ۵۲۶/۳، مفتی ۱۶۸/۵،  
بدیعی ص ۱۱۱، فتح المصلک ص ۲۸۵۔



بعد اپنے حق کو ساقط کیا ہے (۱)۔

فتح علی الممالک (۲) میں کئی مسائل ذکر کئے ہیں: مثال کے طور پر نکاح تنقوض میں دخول سے پہلے اور قبل اس کے کہ شوم بیوی کے مہر کی تعیین کرے، بیوی کا شوم کوہ سے نہ کی گرا، اور بیوی کا شوم سے مستثنیٰ کے نقد کو ساقط کرنا، اور جیسے زخمی کا آگے زخم جو اصل اختیار کرے گا اس سے (پیشہ ہی) معاف کرنا، یا پھر ابن مبراہام سے نقل کرتے ہوئے نہ ہے کہ: اس میں سے بعض مسائل بعض دوسرے سے زیادہ قوت رکھتے ہیں، تو یہاں میں، قاط لازم ہوگا، کیونکہ وجوب کا سبب موجود ہے یا اسقاط لازم نہیں ہوگا، کیونکہ وہ ابھی تک وجوب نہیں ہوئے ہیں؟، انوں ہی قول میں جن کو ابن رشد نے نقل کیا ہے۔

الدسوقی میں مذکور ہے کہ (۳) معتقد قول یہ ہے کہ اسقاط لازم ہوگا، کیونکہ سبب پایا جا رہا ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اظہر اور مآلئہ کا دوسرے قول یہ ہے کہ وجوب سے پہلے حق کا اسقاط درست نہیں ہے، چاہے اس کے وجوب کا سبب پایا جا رہا ہو۔

در نہایت اختلاف میں مذکور ہے کہ (۴) ائمہ شیعہ کی بائ کوہان سے بری کرے تو اظہر قول کے مطابق یہی نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ایسی چیز کا اہم ہے جو بھی وجوب نہیں ہوتی، اور یہ درست نہیں ہے اگرچہ اس کا وجوب موجود ہو، اور دوسرے قول ہے کہ بری ہو جائے گا، اس لئے کہ صحاب کا سبب موجود ہے۔

شافعیہ سے ایک صورت کو پیش کیا ہے جس میں وجوب سے پہلے

(۱) شرح شیعہ المذہب ۱/۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸

مجہوں میں بھی درست ہوگا، یونکہ اس میں جہالت میں ان کا جب نہیں ہے، اور ان قسم سے حنا بلہ کے نزدیک اس میں ہمماخت کا صحیح ہونا بھی ہے، جس میں کا علم مشکل ہو، تاکہ مال کے ضیاع کا سد باب ہو سکے (۱)۔

امام شافعی کے حدیث قول کے مطابق جو حنا بلہ کی بھی ایک روایت ہے مجہول سے اور صحیح نہیں ہے (۲)۔ یونکہ اگر اس چیز کی تسلیک ہے جو ذمہ میں تھی، لہذا اس مقصد کے لئے اس کا علم ضروری ہے۔ عدم صحت کا قول اپنانے کی صورت میں شافعیہ اور حنا بلہ کے یہاں ”مجہول الجس“، ”مجہول القدر“ اور ”مجہول المصداق“ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

شافعیہ ”اہل من الجہول“ سے دو صورتوں کو مستثنیٰ کرتے ہیں: اول: دہیت کے اعتوں سے اہل، ان اعتوں سے اہل، ان کی صفت میں جہالت کے باوجود درست ہے، کیونکہ لوگ ان اعتوں کو جہالت کرنے والے کے ذمہ ثابت کرنے میں چشم پوشی کرتے ہیں، دوسری معاملہ ارش (جان سے کم نقصان کے تناہان) اور حکومت (زخم یا جسمانی نقصان وغیرہ کا حاکم کی طرف سے جرمانہ) کا ہے، ان دونوں سے بھی ان کی صفت میں جہالت کے باوجود اہل امتحان ہے۔

ام: تنی مقدار (مقاطع میں) کو ذکر کرے جس کے متعلق یقین ہو کہ اس کا حق اس سے کم ہے۔

(۱) المدخل ۵/۲۴۵، المدخل ۱۱/۳۰۰ شرح غنی الارادات ۲/۶۳، کتاب القناع ۳/۹۶، ۳/۴۰۲، فتاویٰ ابن رجب ۳/۲۳۲، انہی ۹۸/۳۔  
(۲) تہذیبی ۲/۲۶۲، نہایہ ۳/۲۸، ۳/۳۰۰ شرح لروض ۳/۹۲، بڑا جس کے ساتھ مراجع۔

کے بعد اس کو بری کیا، تو یہ بھی جہالت کے باوجود درست ہے، یونکہ یہ وصیت ہے۔

ان طرح معمولی جہالت جس کی معرفت شخص ہوش فہم کے برابر ایک امقاطع میں اثر انداز نہیں ہوتی جیسے ترک میں پے مورث کی طرف سے ملنے والے اپنے حصے سے اور اگرچہ ترک کی مقدار تو اسے معلوم ہو، لیکن اپنے حصے کی مقدار سے اہل و عاقل تفت ہو۔

اگر وارث نے اپنے مورث کی اس وصیت کو جو تہانی سے زبرد ہو منظور کر لیا، اور پھر کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر منظور کر لیا، تو اس کا تہاں ہے، ورنہ تہانی کم ہے، اور اب ظاہر ہے کہ اس زیادہ ہے تو اس کا تہاں نہیں کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا، اور اس کے خیال میں جو زندہ ہو اس کی واپسی کا اس کو حق ہوگا، بشرطیکہ مال ایسا نمایاں نہ ہو جو چارٹ دینے والے سے مخفی نہ رہ سکے، یا اس کے علم اور مقدار پر ثبوت موجود ہو، یہ مجموعی طور پر ہے (۱)۔

۶۲۔ بیع میں میوب سے اہل او کا حکم خفیہ اور مالک کے نزدیک وہی ہے جو دین میں اہل او کا حکم ہے، لیکن اہل کے ساتھ بعد میں ظاہر ہوئے والے اور پہلے سے موجود کے درمیان تفسیل ہے، انہی کے نزدیک ایک اس مسئلہ میں مشہور ترین قول اہل کا صحیح نہ ہونا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں اہل او جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں اس مسئلے میں، بطریقہ میں: ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ مسئلہ میں میں قول میں: ایک قول ہے: عیب سے برائت کا صحیح ہونا، دوسرا قول ہے: برائت کا صحیح نہ ہونا، ورتیر یہ ہے کہ صرف ایک عیب سے بری ہوگا، اور دوسرا جو نورا، و باطنی عیب ہے جس کو باطن میں جانتا، امام شافعی فرماتے ہیں: یونکہ جائز دوسری چیزوں سے لگ ہیں، اور کم عی تنی یا ظاہری عیب سے پاک ہوتے ہیں، اس سے

(۱) غنی الارادات ۳/۵۳۳، اہل و عاقل ۵/۵۷۲۔



ضرورت ہے کہ ان میں موجود باطنی ثیب سے مراد ہوتی ہو (۱)۔

یہاں (حقوق) کی مثالیں ہیں جو محل کی کسی شرط کے نقد ان پر بند ہوتی ہیں۔ قاط کی کسی شرط کے نہ ہونے کی وجہ سے اس قاط کو قبول نہیں کرتے بعض مشق علیہ ہیں بعض میں اختلاف ہے۔

۶۳- اور بھی بہت سارے حقوق ہیں جو مختلف اسباب کی بنا پر اس قاط کو قبول نہیں کرتے اور فقہ کے مختلف مسائل میں ان حقوق کے پھیلے ہونے کی وجہ سے ان کا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے، اس کی ایک مثال شوہر کا استمتاع کا حق ہے (۲)، اور کچھ حقوق ہیں جو ثانیہ کے یہاں ایک قاعدہ کی روشنی میں ساتھ نہیں ہوتے تاکہ دیکھ لیں کہ حقوق کی صفات کو لگ سے ساتھ نہیں کیا جاسکتا، جیسے اصل (طے شدہ مدت) اور (سہان کی) عمر کی، جب کہ خلیہ کے یہاں ان دونوں کا قاط جائز ہے اور یہ دونوں "التابع تابع" کے قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں (۳)۔

اسی طرح خلیہ نے کہا: کہ اگر شرط عقد لازم میں ہے تو شرط بھی لازم ہوگی، اور باقاعدہ اس قاط ہوگی، اس لئے اگر رب المسلم کہے کہ میں نے مقررہ جگہ یا مقررہ ہستی میں حوائج کے اپنے حق کو ساتھ کیا تو ساتھ نہیں ہوگا، اور جیسے کوئی وقف کی آمدنی کا اپنا وہ حق جو اس کے سے مشروط تھا کسی اور کو دے دے بغیر ساتھ نہ رہے، یہاں تک اس کے لئے حق کا مشروط ہونا وقف کے لازم کی طرح لازم ہے (۴)۔

ان کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کو ان کے مقامات پر دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱) امجدت ۲۹۵، البدائع ۵/۲۷۵، الہدایہ ۳/۱۵۱، الہدیٰ ۳/۱۵۱، ۱۹۸،  
التقویم ۲۳۲، فتح الباری ۱/۳۶۱۔

(۲) امجدت ۲۹۵، البدائع ۵/۲۷۵۔

(۳) امجدت ۲۹۵، البدائع ۵/۲۷۵، الہدایہ ۳/۱۵۱، الہدیٰ ۳/۱۵۱، ۱۹۸،

(۴) الامتداد ۲۹۵، البدائع ۵/۲۷۵۔

۱۔ قاط میں تجزی:

۶۳- یہ معلوم ہے کہ اس قاط کی محل پر رد ہوتا ہے، اور تجزی کے حکم کے بیان میں محل ہی بیان ہے اس لئے اگر محل کچھ حصے کو چھوڑ کر باقی حصے میں اس قاط کو قبول کرنا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اس قاط میں تجزی ہوتی ہے، اور اگر محل میں اس کا امتناع نہیں ہے کہ اس کے بعض میں اس قاط ثابت ہو بلکہ کل میں ہوگا تو کہا جاتا ہے کہ اس قاط میں تجزی نہیں ہوتی۔

حنفی کے یہاں اس سلسلے میں جیسا کہ ابن قیم اور اناسی شارح المجملہ نے ذکر کیا ہے، ایک قاعدہ ہے: "کہ جس چیز میں تجزی ہوتی ہے اس کے بعض کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے، چنانچہ اگر کوئی نصف طلاق دے تو ایک مکمل طلاق پڑے گی، اور اگر بیوی کے نصف حصہ کو طلاق دے تو بیوی طلاق شدہ ہو جائے گی، اور اسی میں سے قصاص کو معاف کرنا بھی ہے، اگر قاتل کے ایک تنہ کو معاف کر دے تو معافی اس کے کل کی ہوگی، اسی طرح اگر کچھ اولیاء معاف کر دیں تو سارے قصاص ساتھ ہو جائے گا، اور باقی کا حصہ مال کی قتل اختیار کر لے گا، اس قاعدے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک حق خارج ہے، ان کے نزدیک اگر اپنے قاتل کے کچھ حصے کو آزاد کرے گا تو پورا غلام آزاد نہیں ہوگا، اور ساتویں کے رہے، ایک اس میں تجزی نہیں ہوگی (۱)، یہاں تک نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "من اعتق شراً کا لہ فی مملوک فعليه عتقه كله" (۲) (جس نے مشترک غلام میں اپنے حصہ کو آزاد کیا اس کے باقی حصے غلام کی آزادی عائد ہوگی)، شارح مجملہ نے اس قاعدے کے تحت کفالہ بالنفس، شفعہ، باپ کا وصی

(۱) الامتداد ۲۹۵، البدائع ۵/۲۷۵، الہدایہ ۳/۱۵۱، الہدیٰ ۳/۱۵۱، ۱۹۸،

(۲) حدیث: "من اعتق شراً کا لہ فی مملوک فعليه عتقه كله" کی روایت بخاری نے حضرت عمرؓ سے کی ہے (صحیح ۵/۱۵۱، طبع استعبر)۔

ہانا ورہ لایت کو بھی داخل کیا ہے (۱)۔

ثانیہ نے اس قاعدے کو زیادہ وساحت کے ساتھ دیا ہے  
اور کہا ہے کہ جو معیض کو قبول نہیں کرتا اس کے بعض کا اختیار سنا  
پورے کے اختیار کرنے کی طرح ہے۔ اور بعض کا۔ قاط ۱ کے مطابق  
کی طرح ہے۔ اور اس قاعدے کے تحت انہیں مثالوں کو دیا ہے جو  
بن تقسیم کے حوالے سے پہلے گزر چکی ہیں یعنی طلاق، قساص، حق  
ور شفعہ، چنانچہ اگر شفعہ کا حق وار اپنے بعض حق کو چھوڑ دے تو پورا  
شفعہ ساتھ ہو جائے گا۔ اور ثانیہ نے اس قاعدہ سے حد قذف کو مستثنیٰ  
رکھا ہے لہذا اس کے بعض کی معافی رافعی کے نسخے کے مطابق سی چیز  
کو ساتھ نہیں کرے گی، ورنہ یہ الحکامات میں تعزیر کا اضافہ ہے۔ لہذا  
گر تعزیر کے کچھ حصے کو معاف کر دے تب بھی اس سے کچھ ساتھ نہیں  
ہوگا (۲)۔

طلاق، حق، اور قصاص کے ان مشہور مسائل کے بارے میں جن  
کا ذکر ہو مذہب کے درمیان اتفاق ہے کہ طلاق بعض یا دو طلاق  
جو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب ہو یا غلام کے کسی جز کی طرف  
منسوب حق یا کسی ایک مستحق کی قصاص سے معافی، یہ تمام چیزیں کل  
پر لاگو ہوں گی، اور محل میں بعض نہیں ہوگی، لہذا عورت کو طلاق  
پڑ جائے گی، اور غلام آزاد ہو جائے گا، اور قصاص ساتھ ہو جائے گا،  
اور اس کو چھوڑ کر جو مام بو حنیفہ سے حق کے مسئلہ میں گزر چکا ہے یہ  
عام قاعدہ میں مجموعی طور پر ہے۔

ور فقہاء کے یہاں ہر مسئلہ کی جزئیات میں تفصیلات ہیں، مثلاً  
طلاق یا عتاق کی اضافت ماخن، وراثت اور بال کی طرف کرے سے  
حنا بد کے ۱۰ ایک کچھ نہیں واقع ہوگا، کیوں کہ یہ چیزیں رائل ہو جاتی

(۱) شرح المکملہ ۱/۱۶۵، ۱/۳۵۰۔

(۲) المکملہ فی التواہد للورکشی ۳۸، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴

نہیں رہتی سو اے اس کے کہ کوئی نیا سبب پایا جائے جس کے نتیجے میں وہ خود تو نہیں لہتے اس کا مثل ظہور پذیر ہوتا ہے، چنانچہ سب واکن (قرض خواہ) قرض دار کو بری کر دے تو یہین ساتھ ہو جائے گا، ورسوئے اس کے کہ کوئی نیا سبب پایا جائے کوئی بتایا نہیں رہے گا، وراہی طرح قصاص کو ر معاف کر دیا جائے ساتھ ہو جائے گا اور قاتل کی جاب نجا جائے نہ سب تک و دہری جنایت نہ رہے اس کا خوب مہاج نہ ہوگا، و غیر و غیر و اور اسی طرح جو شخص شفعہ میں ہن حق ساتھ کر دے اور پھر گھر اس کے مالک کے پاس خیار ردیت یا مشتری کے لئے خیار شرط کے نتیجے میں واپس آئے تو اس کو شفعہ کی بنیاد پر لینے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ حق شفعہ ختم ہو چکا ہے، لہذا نے سبب کے بغیر وہ نہیں لوٹے گا (۱)۔

۱۔ سقاط اس پر ہوتا ہے جو با فعل موجود ہو، جس پر حق بن چکا ہو، اور جو سقاط ہوے کے بعد نہیں لوٹتا ہے۔

نہیں جو حق قہور قہور بن رہا ہو، جیسے جیسے اسباب پیدا ہوتے ہوں وجود میں آتا ہو اس پر سقاطہ نہیں ہوتا، کیونکہ سقاطہ حال پر اثر انداز ہوتا ہے نہ کہ مستقبل پر، اور اس کی ایک مثال خیال الزوال میں یہ جاتی ہے کہ کسی نے غلام خریدے اور قبضے سے پہلے وہ بھاگ گیا، اور مشتری نے بیع فسخ نہ کرنے پر اپنی رضامندی بتائی، مین پھر بعد میں اس کی رائے بدل گئی تو اس کو فسخ کا موقع دیا جائے گا، کیونکہ قبضہ پر اس کا حق سارے اوقات میں ہے، جب کہ سقاطہ حال میں مؤثر ہوتا ہے، ان میں نہیں جن کا حق بعد میں بن رہا ہو (۲)۔

۱۔ عابدین نے کہا کہ: اگر بیوی بی بی باری کو اپنے سوتن کے لئے ساتھ کر دے تو اس کو واپس لینے کا حق ہے، کیونکہ اس نے اس کو ساتھ

(۱) شرح المجلد ساداتی ۱۸ و ۱۹، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴

مستثنیٰ نہیں۔ اس لئے کہ یہ مانع کے زوال کے باب سے ہے، اور بیع  
سلم میں اتلاف کا خاتمہ درست نہیں ہے، کیونکہ یہ ساتھ ہو جانے والا  
ہے، لہذا نہیں لوٹے گا، لیکن نشوز (بے راہروی) کے نتیجے میں  
نقصہ ساتھ ہو جانے کے بعد نشوز کے ختم ہونے پر اس کا لوٹنا  
ساتھ کے لوٹ آنے کے باب سے نہیں بلکہ مانع کے زوال کے باب  
سے ہے (۱)۔ اور زیارات کو اس کے باب میں ایک باب ملتا ہے۔

۱۔ قاط کا اثر:

۶۶۔ قاط کے نتیجے میں کچھ آثار مرتب ہوتے ہیں جو ان چیزوں  
کے اعتبار سے جن پر قاط ہو رہا ہے مختلف ہوتے ہیں، اور وہ اس  
طرح ہیں:

(۱) طلاق کے ذریعہ آدمی کا صبح سے اتفاق کو ساتھ کرنا، اور اس  
پر مرتب ہونے والے آثار کئی ایک ہیں، جیسے عدت، نفقہ، سکنی، طلاق  
رجعی ہے تو رجعت کا جواز، اور بائن ہے تو اس کا عدم جواز، اور اس  
کے بعد دوسرے آثار (۲)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (طلاق)۔

(۲) اتفاق یعنی غلام سے غلامی کا ازالہ اور اس کو آزادی سونپنا،  
اور اس کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ وہ اپنے ماں اور اپنی کمائی کا مالک ہوگا،  
اس کو تصرفات کی آزادی حاصل ہوگی، آزاد کرنے والے کو حق ولاء  
ملے گا، اور اس کے مشابہ احکام (۳)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (حق)۔

(۳) بھی قاط کے نتیجے میں ایسے حقوق کا اثبات ہوتا ہے جو مکمل  
سے متعلق ہوتے ہیں، جیسے حق شفعہ کے قاط کا یہ اثر کہ مشتری کی  
ملکیت مستغنی ہو جائے گی، اور بیع میں حق خیار کے قاط کا اثر یہ ہوگا  
کہ اس پر بیع لازم ہو جائے گی، جب کہ فیصد خاصہ کرنے سے پہلے بیع

جیسے ماں شادی کر لے، اور شوہر کے ساتھ رہنے لگے اور بعد (مائی  
یہ ادوی) بچے کو لے لے، پھر اس کے بعد شوہر ماں کو مانع نہ رہے  
اور بعد کا اتفاق ہو جائے یہ وہ شادی رہے اور ماں سے مانع سے پاک  
ہو، تو یہ اس لوگوں سے یہ وہ حق، اور ہوتی جو بعد میں یعنی خلاء  
اور اس کے بعد کے لوگ، اسی طرح مصنف (المدنی) نے کہا ہے،  
حالانکہ یہ ضعیف ہے قائل متا: یہ ہے کہ جب بعد کا اتفاق ہو جائے  
تو حضانت اس کی طرف منتقل ہوں جو اس کے بعد ہے یعنی خلاء کی  
طرف، اس کو اگرچہ وہ بغیر شوہر کے ہو چکی ہو، بارہ حضانت نہیں  
ملے گی (۱)۔

اور محمل علی شرح المنہج میں ہے کہ: اگر حضانت کا حق رکھنے والی  
بنا حق ساتھ کر دے تو حضانت اس کی طرف منتقل ہو جائے گی جو  
اس کے بعد ہے، اور پھر جب رجوع کرے گی تو اس کا حق لوٹ  
آئے گا (۲)، اور اسی کی مانند نسب کے یہاں بھی ہے جیسا کہ ابداً  
میں ہے۔

بن خیم نے کہا کہ: میں نے فقہاء کے قول "السلط لا  
بعود" پر ان کے اس قول کی تفریق کی ہے کہ اگر اہلیت کے باوجود نفقہ  
یا شہت کی بنیاد پر قاضی شام کی شہادت ایک مرتبہ دکر دیتا ہے تو وہی  
تعد میں اس کے بعد اس کی شہادت قبول نہیں لی جاسکتی۔

اور ان مسائل میں جن کو بن خیم نے مسئلہ "رمانع کے درمیان  
فرق تدریج کے سے ذکر کیا ہے ان کا یہ قول ہے کہ: ترتیب ساتھ  
ہو جانے کے بعد نفوت ہوے والی نارویں میں ہی آئے سے دوبارہ  
لوٹ کر میں آئے، اس کے برخلاف، اگر نسیان کی وجہ سے ترتیب  
ساتھ ہوتی تھی تو یہ آئے سے لوٹ آئے لی، کیونکہ نسیان مانع تھا،

(۱) شامی و ابن کثیر رحمہما ۱۰۳۸ھ۔

(۲) اختصار ۳۱/۳، ۱۲۲۔

(۳) اختصار ۳۲۷۔

(۱) المدنی ۳/۲، ۵۳۳۔

(۲) محمل علی شرح المنہج ۵۳۱/۲، البدیع ۲۲/۲۔

سے جو طبیعت حاصل تھی غیر لازم تھی، ہر فضولی کی بیعت کی اجازت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ موقوف بیعت تکمیل کو پہنچ جائے گی (۱)۔

۱۔ بیعت فیصلہ اصطلاح (بیعت، خیار، شفعہ، فضولی) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) کچھ یہ آیت ہیں جو "الفرع بسقط بسقوط الاصل" (اصل کے ساتھ ہونے سے فرع بھی ساتھ ہو جاتی ہے) کے تصور کے تحت آتے ہیں، جیسے وہ شخص جس کی طرف سے ضمانت یا کفالت لی گئی ہو اگر دین سے بری کر دیا جائے تو ضامن اور کفیل بھی بری ہو جائیں گے، کیونکہ ضامن اور کفیل فرع ہیں، جب اصل ہی ساتھ ہو جائے تو فرع بھی ساتھ ہو جائے گی، یمن اس کے برعکس نہیں ہوگا چنانچہ "رضائن کو بری کر دیا جائے تو کفیل بری نہیں ہوگا، کیونکہ یہ یقیناً (ضمانت) کا اسقاط ہے، لہذا اس سے یمن ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔ ملاحظہ ہو اصطلاح (کفالت، ضمان)۔

(۵) ابھی اسقاط کے نتیجے میں ایسا حق حاصل ہوتا ہے جس سے پہلے اس کو روک دیا جاتا تھا، کیونکہ وہ اس حق سے متعلق تھا، اس کی مثال ہے: مرہن کی جہازت ملنے پر اپنے مال مرہون میں وقف یا مہر کی شکل میں رہن رکھنے والے کے تصرف کا صحیح ہونا، کیونکہ اس پر رکاوٹ مرہن کے حق کی وجہ سے تھی جس کو اس نے اپنی جہازت سے ساتھ کر لیا (۳)۔

(۶) قرض خواہ اگر عینہ اپنا مال مفلس کے پاس پائے تو کچھ شرطوں کے ساتھ اس کو اس کے واپس لینے کا حق ہے، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ عین کے ساتھ غیر کا حق نہ متعلق ہو، جیسے شفعہ اور

رہن، چنانچہ اگر حق والے اپنے حقوق ساتھ کر دیں، بیرون طور ک شفعہ کا حق، اور اپنے شفعہ کو ساتھ کر دے یا مرہن رہن میں اپنے حق ساتھ کر لے تو یمن کے (اصل) مالک کو اس کے لینے کا حق ہے (۱)۔

(۷) اگر بائع عقد کے بعد ثمن کی وصولی کو مؤخر کر دے تو جیسے کہ بائع میں مذکور ہے (بیعت کو ثمن وصول کرنے کے لئے) اپنے پاس روکے رکھنے کا اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ اس نے ثمن کے قبضہ کے سلسلہ میں اپنا حق مؤخر کر دیا ہے تو بیعت پر قبضہ میں مشتری کا حق مؤخر نہیں ہوگا، اور اسی طرح اگر بیعت مشتری کو ثمن سے بری کر دے تب بھی وہ اس کے رکھنے کا حق ختم ہو جائے گا (۲)۔

(۸) اگر بیعت کو متعین وقت تک کے سے مؤخر کر دے تو اس کو اپنے کو شہرہ سے روک کر رکھنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ عورت مہر کے لئے اپنے حق کو ساتھ کرنے پر راضی ہوئی ہے، تو شہرہ کا حق ساتھ نہیں ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے مطابق ہے، اور امام ابو یوسف نے کہا کہ اس کو اپنے روک کر رکھنے کا حق ہے، کیوں کہ مہر کا حکم یہ ہے کہ اس کی سپردگی نفیس کی سپردگی پر مقدم ہو، تو جب شوہر نے تائید کو قبول کر لیا تو اس کا مطلب ہوگا کہ وہ اس کے نفیس پر قبضے میں تائید پر بھی راضی ہے، البتہ بائع کا معاملہ اس سے مختلف ہے (۳)، اور اس کی ایک مثال درج ہے جہازت کے بعد تہائی سے زائد کی بیعت بھی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اصطلاح (فلاس، بیعت چھس، رہن) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۹) اعداء کے سبب مٹاؤ کی جانب سے عبادات کے سقط کے بعد بھی تو اس کا مطالبہ ہی ساقط ہو جاتا ہے، اور قضاء کا مطالبہ نہیں ہوتا جیسے بہت زیادہ دلوڑھے کے لئے جو روزہ پر قادر نہ ہو روزہ کا

(۱) فقہی ردالمحتار ۲/۲۸۱۔

(۲) البدائع ۵/۵۰۔

(۳) البدائع ۳/۲۸۹، مجمع البیان ۳/۱۰۲۔

(۱) ردالمحتار ۵/۲۶۷، ۲/۲۸۱، ۳/۲۹۱، ۴/۲۹۵۔

(۲) فہمۃ المحتاج ۳/۲۳۳، فقہی ردالمحتار ۲/۲۲۷، المعتمد ۳/۲۲۲۔

(۳) فقہی ردالمحتار ۲/۲۳۳، فہمۃ المحتاج ۳/۲۶۲، مجمع البیان ۳/۲۲۲۔

سقطہ اور کبھی تضاء کا مطالبہ ہوتا ہے، جیسے حاضہ اور مسافر کے لئے۔

(۱۰) دین یا حق سے اہم ہوتا ہے کہ جب اہم کی تمام شہ پوری ہو جائے تو میرے (جس کو یہ بات ملے ہو) کی قدمہ ہو جاتا ہے میری (میت و بیٹے و املا) کے الفاظ کے اعتبار سے اہم اور خود حق خاص سے ہو یا حق عام سے ہو۔

اسی طرح اس کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مطالبہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ اہمہ کے وقت جو حقوق اہمہ کے تحت آ رہے ہوں ان کے سلسلہ میں دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا البتہ جو حقوق اہمہ کے بعد مل رہے ہیں وہ ملگ ہیں۔ جو حقوق اہمہ کے تحت آتے ہوں ان میں اہمہ کے بعد اہمہ اقصیت یا بھول کو حجت بنا کر دعویٰ قائل سماعت نہیں ہوگا۔

البتہ مالکیہ نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اگر اوصح کے ساتھ نہ ہو، یکن اگر اوصح کے ساتھ ہوا ہو یا صبح کے بعد اہر اوعام واقع ہوا ہو تو صبح کی خد ف ورزی کا پتہ چلنے پر اس کو اس کے توڑنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ اس کا اہر اوبلا قید شرط نہیں ہے، بلکہ صبح کی صفت پر بمقرر رہنے کی شرط کے ساتھ ہے، ہاں اگر اوصح میں اس کا التزام کرے کہ ثبوت ہوتے ہوئے بھی اس کا مطالبہ نہ کرے تو پتہ دعوی قابل ساحت نہیں ہوگا۔ خیال رہے کہ حنفیہ نے اہر اوعام کے بعد دعوی کے قابل ساحت نہ ہونے سے کچھ سائل کو مستثنیٰ رکھا ہے، مثلاً کے طور پر ضمان درک (اس بات کی ضمانت کہ مجھے یہ سی "ر کا حق نہیں ہے) ، کانت "ر وصایت کا دعوی، اسی طرح وارث کا سی کے "ر میت کے دین کا دعوی کرنا۔

اس میں بہت ساری تفصیلات ہیں جو اصطلاح (ابراءء دعوی) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱۱) اہل عام حق کا دعویٰ کرنے سے قضاء مانع بنتا ہے، ویدئے نہیں، اگر صورت حال یہ ہو کہ اگر اس کو پے حق کا علم ہو جائے تو ایسے نہیں کرے گا۔ جیسا کہ فقہاء کا یہ موقف ہے عین خیرۃ فقہاء کی میں ہے فتویٰ اس پر ہے کہ اگرچہ اس کو اپنے حق کا علم نہ ہو پھر بھی قضاء اور یا نہ (دونوں طرح) اہل عدالت ہو جائے گی، اور شافعیہ کے نزدیک اگر اس کو یا میں بری کرے اور آخرت میں نہیں تو دونوں جگہ بری ہو جائے گا۔ چونکہ اثرات کے احکام ایسے کے احکام پر مبنی ہیں، اور یہی مالکیہ کے دوا قول میں سے ایک قول ہے جن کو قرطبی نے مسموم کی شرح میں بیان کیا ہے (۱)۔

ارتقا ط کاتم ہو جا تا :

۷۶- اسقاط کے کچھ ارکان ہیں، اور ہر رکن کی مخصوص شرطیں ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی شرط جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، معدوم ہو جائے تو اسقاط باطل ہو جائے گا، یعنی اس کا حکم باطل ہو جائے گا، مانند نہیں ہوگا، مثال کے طور پر ساقط کرنے والے کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ بالغ، عاقل ہو، اس لئے اگر اسقاط کا تصرف کرنے والا بچہ یا مجنون ہو تو سقاط صحیح اور مانند نہیں ہوگا۔

اور اگر نقطہ کا تصرف حکم شریعت کے منافی ہو تب بھی تصرف باطل ہوگا اور ا-نقاط سے ساتھ میں ہوگا، جیسے ولایت کا نقطہ یہ حد: اللہ میں سے کسی حد کا ا-نقاط۔

اسی طرح اسقاط ایمان پر لاکھوں میں ہوتا، اور ان کا اسقاط باطل مانا جاتا ہے، اسی لئے اس کو فقہاء نے اسقاط ضمان کے معنی میں لیا ہے۔

کسی اسقاط صحیح ہوتا ہے لیکن مسقط عنہ اس کو رد کر دیتا ہے اس سے

(۱) شاه ابن محمد مرشد ۵۶۵ هـ، مخبر، تاجیک ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹،

وہ حنیف و غیرہ کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ قطاروں سے رد ہو جاتا ہے، اور اس قاعدہ کے تحت (بھی اسقاط باطل ہو جاتا ہے) جو حنیف نے رد کیا ہے، قاعدہ یہ ہے کہ: جب کوئی شی باطل ہو جاتی ہے تو اس کے ضمن میں وہ جو شی بھی باطل ہو جاتی ہے چنانچہ اس نے قاعدہ عقد کے ضمن میں اس کو رد کیا ہو تو ایمہ بھی ناسد ہوگا (۱)۔

ب میں سے مسائل گزشتہ بحثوں میں آچکے ہیں۔

## اسکار

تعریف:

۱- اسکار لغت میں "اسکرہ الشراب" کا مصدر ہے، اور "اسکر، یسکر، سکر" باب تعب سے ہے، اور سکر اس کا اسم ہے، یعنی پیے نے اس کی عقل کو زائل کیا (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا مہیوم ہے کسی ایسی چیز سے عقل کو (حک دینا) (۲) جس میں حد درجہ سرور ہو، جیسے شراب۔ جمہور کی رائے میں "اسکار" کا معیار یہ ہے کہ اس کا کلام طوطا ملط ہوئے لگے، اور اس کی اشیا ننگونڈیاں پر مشتمل ہو، اور چنے کپڑے دھڑلے کے کپڑے کے ساتھ مل جانے پر فرق نہ کر سکے اور نہ چنے جوتے اور دھڑلے کے جوتے میں تمیز کر سکے، یہ معیار لوگوں کی اکثریت کو نظر میں رکھتے ہوئے ہے (۳)۔ اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: "اسکران" (نشے میں گرفتار شخص) وہ ہے جو آسمان و زمین اور مرد و عورت میں امتیاز نہ کر سکے، دیکھئے: صراح "شریہ"۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اغواء (بے ہوشی):

۲- اغواء ایسی بیماری ہے جو عقل کے مغلوب ہو رہی رہنے کے

(۱) المصباح البیرونی: (سکر)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۵ طبع بلاق۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ج ۲ ص ۱۵۹ طبع مکتبۃ اسلامیہ علیہ المدنی مع شرح

آخر ج ۲ ص ۵۳ طبع دارالعارفہ متحدہ لکھنؤ ج ۷ ص ۳۷ طبع مولدہ بی بی ۳۳۔

لاشہ لاسی کیم ج ۱ ص ۵۶۵ ج ۲ ص ۵۶۵ ج ۳ ص ۵۶۵ بحث کے ساتھ مراجعہ۔

## اسکار ۳-۶، اسکان

بہ جو قوت مرد کو ان کے کام سے روک دیتی ہے (۱)۔

کے دشمن میں، خمریت کے «صاف»، اور شراب پینے، لے پر حدی  
ملت کو یان کر تے بقت، اور مرق میں حر ز پر کار کے اثرات کے  
یان میں ہوئی۔

ب- تخذیر (سُن کرنا):

۳- تخذیر طرب ہر دور کے احساس کے بغیر عقل کے عمل کو روکنے کو  
کہتے ہیں۔

ج- تقصیر (جسم میں ڈھیلا پن پیدا کرنا):

۴- مُغتر وہ ہے جو اعضاء میں کمزوری اور جسم میں شدید ڈھیلا پن  
پیدا کر دے، اور اس کی حدت پر رک گیا ہے۔

## اسکان

، کہتے: "سُنی"۔

جہاں حکم:

۵- اس چیز میں کا استعمال جو (شے) پیدا کرتے ہیں حرام ہے۔  
حد کا مستوجب ہے بشرطیکہ حد کو ساتھ لے لے، ملا کوئی شہ نہ ہو، بین  
ہام ابو حنیہ کے یہاں شراب نفس کی بنیاد پر حرام ہے، اور اس کی  
تلبیل و شیر مقدس پینے، لے پر حد جاری کی جائے گی، بین  
غیر شراب حرام میں ہے، اور اس کے پیے، لے پر اسی کے قدر حد  
جاری کی جائے گی جتنی پی کر وہ با فعل شے میں جتا ہوا ہو، اس کی  
تفصیل مطاب (شریہ) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مکر (شے) کا ثقلی، فعلی تصرفات جیسے طاق، شریہ فرغت  
کے معاد، رتہ، و خطبات (بات پیت) میں بھی ہوتا ہے، اور  
عورس بیت میں اس کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو اصولی ضمیر اور  
حد میں دیکھا جاسکتا ہے۔

بحث کے مقدمات:

۶- کار کے موضوع پر بحث حد شراب میں، کار کے ضابطے پر تنگی

(۱) حاشیہ ص ۲۶/۲۳ طبع بلاق۔





اور اگر ایمان کا لفظ سنا کر یا جائے تو اس سے مرد عقیدہ قلبی،  
اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے پیغمبروں، مریم  
آثرت کو صدق دل سے ماننا، اور اس پر یقین رکھنا ہوتا ہے کہ یہ خدا  
ہو یا کچھ ہے وہ سب پوشیدہ تقدیر کے موافق ہے۔

## اسلام

متعلقہ الفاظ:

الف- ایمان:

۲- اسلام کی تعریف کے ذیل میں یہ بات گزر چکی ہے۔ تب اسلام  
اور ایمان کے ساتھ مل کر استعمال کی صورت میں اس کا معنی کیا ہوگا؟  
یہی تفصیل ایمان کے لفظ میں بھی ہوگی۔ ایمان کے منفی استعمال کی  
صورت میں اس سے رسول اکرم ﷺ کی لانی ہوئی شریعت کی  
تصدیق قلبی، زبان سے قرار دینا اور اس پر عمل کرنا مراد ہوگا۔ جب  
ایمان کا لفظ اسلام کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس کا معنی صرف  
تصدیق قلبی ہوگا (۲)، جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال  
وہابی حدیث میں آیا ہے، وہ حدیث یہ ہے: "عن عمر بن الخطاب  
قال: "بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ذات يوم،  
اد طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد  
الشعر، لا يُرى عليه أثر السمرة، ولا يعرفه منا أحد، حتى  
جلس إلى النبي ﷺ، ففسد ركنيه إلى ركنيه، ووضع  
كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام،  
فقال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا  
الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي  
الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه  
سبيلاً قال صدقت قال فحبا له بماله وبصدقه،

تعريف:

۱- لغت میں اسلام اطاعت کرنے، جھکنے، صلح یا دین اسلام میں داخل  
ہونے کے معنی میں مستعمل ہے۔ اسلام کا لفظ بھی "اسلاف" یعنی  
عقد ستم (۱) کے مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: میں نے  
فدائے شخص سے بیس صاع میں سلم کا معاملہ کیا ہے، یعنی اس سے نقد  
قیمت کے ذریعہ اوصار سامان خریدے۔

جہاں تک شریعت کی صراح میں اسلام کے معنی کا تعلق ہے تو یہ  
اس کے تبادلاً لفظ ایمان کے ساتھ مستعمل ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا  
ہے۔

چنانچہ لفظ سدم کے تبادلاً ذکر ہونے کی صورت میں "دین اسلام  
میں داخل ہونا" یہ بات تو "دین اسلام مراد ہوگا"، اور دین میں داخل  
ہونے کا مصعب یہ ہے کہ بعد اس چیز کی اجازت میں جسے نبی  
کریم ﷺ نے کر مبعوث ہوئے، اللہ کی فرمانبرداری کرے، یعنی  
زبان کے ذریعہ کلمہ کا اقرار، دل سے اس کی تصدیق اور اعضاء کے  
ذریعہ عمل۔

مراد لفظ اسلام ایمان کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس سے اعضاء  
کے ظاہری اعمال یعنی قول و عمل مراد ہوں گے جیسے شہادتین، نماز اور  
سدم کے تمام ارکان۔

(۱) جامع العلوم والحکم ص ۲۶، ۲۷ طبع دارالمعرفۃ۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) لسان العرب، المعجم، المغرب، ص ۱۰۰ (م)

قال فاحبرني عن الإيمان، قال - أن تؤمن بالله، وعلائكته  
وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره  
وشره، قال صدقت (۱) حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی  
ہے کہ: ایک دن ہم لوگ نبی ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ  
چنانکہ ایک شخص (مجلس میں) آیا، جس کے کپڑے بہت نیا، وغیرہ  
اور بے بہت سیادھے تھے نہ اس پر سہلی کوئی ملامت تھی اور نہ ہم میں  
سے کوئی اسے پچھا تا تھا یہاں تک کہ وہ آپ کے اتنا قریب آئیگا  
کہ رسول اکرم ﷺ کے گھٹنوں سے اپنے گتے ملا۔ یہ اس نے اپنے  
دونوں ہاتھ پٹی دونوں رانوں پر رکھے اور کہا: اے محمد ﷺ! مجھے  
اسلام کی حقیقت سے آگاہ فرمائیے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
مسلم یہ ہے کہ تم اس بات کا قرآن کرؤ کہ سوائے ایک خدا کے کوئی اور  
معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ ہدایت اللہ کے پیغمبر ہیں، تمہارے نور پر  
دکرو، زکاۃ ادا کرو، رمضان شریف کے روزے رکھو، اور روبرو میرے  
ہو تو خدا کے گھر کا حج بھی کرو، اس شخص نے کہا: آپ نے فرمایا  
فرمایا۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں اس شخص پر تعجب ہوا کہ یہ  
(پہلے تو) آپ ﷺ سے دریافت کرتا ہے، پھر (خود ہی)  
آپ ﷺ کے جواب کی تصدیق کرتا ہے۔ پھر اس نے عرض کیا  
(اے محمد ﷺ!) یہاں کی حقیقت سے مطلع فرمائیے: آپ ﷺ  
نے فرمایا (یہاں یہ ہے کہ) خدا، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں،  
اس کے رسولوں اور قیامت کو صدق دل سے مانو، اور اس بات پر یقین  
کرو کہ ہر جملہ جو کچھ ہے وہ سب غوطہ تقدیر کے مطابق ہے، یہ سن کر  
اس شخص نے کہا آپ سے حق فرمایا۔

(۱) حضرت جبریلؑ کے سوال سے متعلق حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن  
الخطابؓ سے کی ہے (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱/۳۶۸ ص ۳۷ طبع عیسیٰ  
عمس ۱۳۷۳ھ)۔

انبیاء سابقین اور ان کے قبیحین کی باتوں پر سدا کا طریق:  
۳۔ اس سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ  
اسلام کا اطلاق سابقہ باتوں پر بھی ہوگا اس حضرات کا استدلال اللہ  
تعالیٰ کے ارشاد سے ہے: "شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ  
نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى  
وَعِيسَى أَنْ اتَّقُوا الدِّينَ وَلَا تَتَّبِعُوا فِيهِ" (۱) (اللہ نے  
تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا، جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا، اور  
جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور  
موسیٰ اور عیسیٰ کو بھی حکم دیا تھا، یعنی یہ کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں  
تفرق نہ ڈالنا) اور آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

۴۔ علماء کا خیال یہ ہے کہ اس آیت میں سب باتوں کو اسلام کے  
ساتھ نہ منصف نہیں آیا یا ہے بلکہ صرف جیہ و براہ کو اس سے موصوف  
یا آیا ہے، اور اس امت کو یہ شرف بخش آیا کہ اس کے احکام  
اور اہم کے لئے اسے اس صنف کے ساتھ متصف کیا گیا جس کے  
ساتھ امیاء اہرام کو متصف کیا گیا۔

امت محمدیہ کو لفظ "اسلام" کے ساتھ مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے  
کہ اسلام اس امت کے ساتھ مخصوص عبادات پر مشتمل شریعت کا نام  
ہے، یعنی حج و قربانیاں، رمضان کا روزہ، جناہت کا غسل اور جہاد  
وغیرہ، یہ اور اس قسم کے دیگر بہت سے احکام اس امت کے ساتھ  
مخصوص ہیں، اور دیگر امتوں پر فرض نہیں کئے گئے، یہ صرف انبیاء پر  
فرض کئے گئے۔

اس معنی (یعنی یہ کہ اسلام کا لفظ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص  
ہے) کی تاکید اللہ تعالیٰ کے قول: "مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ  
مَعَاكُمُ الْمُسْلِمِينَ" (۲) (تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت (پر قائم

(۱) سورہ شوریٰ ۱۳۸

(۲) سورہ حج ۷۸

## اسلام ۴-۵

راہِ دوامِ اسلام جوہر اس شریعت کو شامل ہے جس کے ساتھ اللہ نے اس نبی کو دعوت دیا تو وہ اس امت کا اسلام ہے جو گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی قبیح ہے۔

اس اساس اور بنیاد پر قرآن کریم کی اس تمام تائید کا مفہوم سمجھنا ممکن ہے جن میں قرآن کریم نے اسلام کا لفظ و غیرتوں کے حق میں استعمال کیا ہے، یا تو ان آیات میں اسلام سے اس کے لغوی معنی جس کا مادہ مسلم ہے، کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، یا اس معنی کی طرف اشارہ مقصود ہے جو ان تمام آسمانی شریعتوں میں مشترک ہے جن کو لے کر تمام انبیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث کئے گئے، اور اسی مفہوم کی طرف قرآن کی بے شمار آیات میں اشارہ کیا گیا ہے، ان میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ" (۱) (اور یقیناً ہم نے ہر امت میں ایک پیغمبر بھیجا ہے کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کی راہ) سے بچو)۔

سابقہ تصرقات میں اسلام لانے کا اثر:

۵- اصل یہ ہے کہ غیر مسلموں کے تصرقات، چاہے مسلمانوں کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں کے ساتھ، وہ سب صحیح ہیں، سو اس ان تصرقات کے جس کو اسلام نے باطل قرار دیا ہے، جیسا کہ فقہ کے مختلف ابواب میں معلوم ہوتا ہے۔ اگر اسلام میں خلل ہوتے، لے شخص نے چار سے زیادہ ثنائی کی ہو یا ایسی عورتوں کو یک ساتھ اس نے اپنے نکاح میں جمع کیا ہو جس کا جمع سراحرام ہے جیسا کہ نہیں تو ایسی صورت میں اس شخص پر واجب ہوگا کہ چار سے زائد عورتوں کو یا وہ بہنوں میں سے

رہو) کسی نے تمہیں مسمیٰ قرار دیا) سے ہوتی ہے۔ "ہو" کی خفیہ علامت صلف کی ہے جس میں اسمِ علیہ اسلام کی طرف لوٹ رہی ہے، اس سے کہہ مری آیت "رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ خَدَائِكَ أَعْتَقْنَا فَسَمِّهِ لَكَ" (۱) (اے پروردگار ہم، جنوں کو اپنا فرمانبردار بنا دے اور ہماری نسل سے ایک فرمانبردار اور امت پیدا کر) میں ان کا قول گذر چکا ہے۔ اس آیت میں انہوں نے اپنے لئے اور اپنے بڑے (یعنی) کے لئے پھر اپنی دیریت میں سے امت کے لئے "مسلمین" ہونے کی دعا مانگی اور وہی امت ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا: "رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مِنْهُمْ رَسُولًا فَهَبْ" (۲) (اے ہمارے پروردگار! میں میں ایک پیغمبر نہیں میں سے بھیج)۔ پروردگار نے فرمایا: "ہیں، چنانچہ اللہ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور محمد ﷺ کو اس کی طرف مبعوث کیا اور ان کا امام مسلمان رکھا (۳)۔

اس صلف کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے مادہ کسی دوسری امت کو "اسلام" کے ساتھ موسوم نہیں کیا ہے، اور امت مسلمہ کے علاوہ کسی اور امت کے بارے میں نہیں سنا گیا کہ اس نام سے اس کا ذکر کیا گیا ہو۔

۴- امام ابن تیمیہ کا قول ہے کہ (۴) لوگوں کا اس میں اختلاف ہے کہ جو امتیں پہلے گذر چکیں، یعنی حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیا وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ یہ نکتہ موجودہ اسلام جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، اور جو قرآن کی شریعت پر مشتمل ہے اس پر تو صرف امت محمدیہ ﷺ قائم ہے اور اب مطلق اسلام ہونے کی صورت میں یہی اسلام مراہم ہوتا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۹۔

(۳) ترویج احمد بن حنبل ج ۱ ص ۱۲۶۔

(۴) مجموعہ ترویج احمد بن تیمیہ ج ۳ ص ۳۳ طبع المکتبۃ المصریۃ الاسودیب

ایک بہن کو اپنے نکاح سے الگ کر دے۔ قرآنی (۱) نے اس پر نبی ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ جب نیا ان اسلام لائے تو ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”امسکوا ربعا وفارق سائرهن“ (۲) (چار کو اپنے نکاح میں رکھ کر باقی عورتوں کو ملاحہ کر دو) اور کیا اس پر لازم ہوگا کہ پہلے جن چار عورتوں سے اس نے شادی کی تھی ان کے ملاحہ عورتوں کو الگ کرے، یا نہ میں سے جن کو چاہے الگ کر دے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اس کے باب میں دیکھی جائے، اسی طرح کا اختلاف وہ بہنوں میں سے ایک بہن کی علاحدگی کے مسئلہ میں بھی ہے۔

گر کافر میوں بیوی ایک ساتھ اسلام میں داخل ہوں، چاہے دخول (عورت کے ساتھ ہم بستری) سے قبل، دونوں سے اسلام قبول کیا ہو یا دخول کے بعد وہ دونوں اپنے نکاح (حالت غرض میں سے گئے نکاح) پر قائم رہیں گے، اس میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے (۳)۔

اگر کتابی عورت کا شوہر دخول سے پہلے یا دخول کے بعد اسلام قبول کر لے یا بیویوں ایک ساتھ اسلام قبول کر لیں تو اس صورت میں نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا، چاہے شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، یونکہ مسلمان کے لئے کسی کتابی عورت سے ابتداً نکاح کرنا درست ہے تو اسے ماقبہ رکھنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا اس میں تادیب عورت سے نکاح کے جواز کے کالمیں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن اگر کتابی عورت نے اپنے شوہر سے پہلے اور دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو فوری تفریق واقع ہو جائے گی، چاہے اس کا شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، اس لئے کہ کسی کافر کے سے مسکین خاتون سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، دین المذہب کا تو ہے کہ: ”اس پر تمام اہل علم کا جن کا قول مجھے یاد ہے اجماع ہے“ ”مسیح یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ دارالاسلام میں پیش آئے تو اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک میوں بیوی میں تفریق اس وقت ہوگی جب شوہر کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا ورنہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دے۔

اگر ان دونوں نے دخول کے بعد اسلام قبول کیا تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بہت پرست رہیں میں سے ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہوتا ہے جس کی تفصیل ”گئے“ رہی ہے:

۶۔ اگر بہت پرست یا مجوزی رہیں میں سے ایک نے یا اس کتابی نے جس کا نکاح اس بہت پرست عورت سے یا مجوزیہ سے تھا دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو (ان تمام صورتوں میں) اس کے اسلام قبول کرنے کے وقت ہی سے فوراً دونوں کے درمیان تفریق واقع ہو جائے گی، اور یہ تفریق قطع کے حکم میں ہوگی، طلاق کے حکم میں نہیں، یہ امام احمد اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تفریق فوراً نہیں ہوگی، بلکہ اگر وہ دونوں

(۱) المفروق ۳۹۱۔

(۲) حضرت عید بن کی حدیث: ”امسکوا ربعا وفارق سائرهن“ کی روایت احمد، ترمذی اور ابن ماجہ سے اس معنی کے ساتھ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، بخاری، ابوداؤد اور ابوحاتم نے اسے مطول قرار دیا ہے، ابن کثیر نے صحابی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس لسان کے رجال شیخین کی شرط کے مطابق ہیں لیکن امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے پھر انہوں نے فرمایا کہ امام بخاری نے جو کچھ ذکر کیا ہے وہ داروغہ نہیں ہے، احمد بنا کر کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل، تحقیق احمد بن حنبل، طبع دار المعارف مصر ۱۳۷۰ھ، تحت ۱۱۰۸۲، خزنی ۲۷۸/۲، طبع مکتبہ مثنیٰ ابن ماجہ، تحقیق محمد فؤاد عبدالمبارک، ۱۲۸۸ھ، طبع دارالاسلام ۳۲/۳، طبع مکتبہ النجفی، طبع دار المعارف، تحقیق محمد ناصر بن ابی زید، طبع ۱۳۸۸ھ، طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۳) معنی ۵۳۳۔

## اسلام ۷

۱۔ ہر تفریق کے سامنے اسلام ٹش بیجا نے گا۔ امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے جیسے امام ابوحنیفہ کا قول دخول سے قبل زمین میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہے، لیکن اگر عورت ۱۰، اگر ب میں ہو ۱۰، اگر عورت کی مدت جو تین ماہ یا تین حیض ہے، گزر جائے تو تفریق واقع ہو جائے گی، اور اس کے بعد اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، چونکہ حریہ (۱۰) اگر ب میں رہنے والی عورت (۱۰) پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے۔

۲۔ اگر عورت نے اسلام قبول کر لیا پھر چار ماہ پس والا اسلام میں حرج نہ کرے آئی ۱۰، یہاں اس کو تین درجہ حیض ۱۰، یہ تو اسی طرح امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، لیکن صاحبین کہتے ہیں کہ: اس پر عدت واجب ہوگی (۱)۔

کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا؟

۷۔ امام قرانی کہتے ہیں: کافر اگر اسلام قبول کر لے تو اس کے مختلف احول میں، اس کے ذمہ مسلمانوں کی قیمت، ریکی رقم، اور ان قرضوں کی ۱۰، انکی جو اس نے لئے تھے، اور اس قسم کی دھری چیزیں لازم ہوں گی، اور اگر وہ حربی ہو تو اس پر انسانی حقوق میں سے قصاص واجب نہیں ہوگا، نہ نصب کردہ اور لوٹے ہوئے سامان کی واپسی اس پر واجب ہوگی، اور اگر اسلام سے قبل وہابی رہا ہو تو قلم مقلد، ورنہ لی ۱۰، یعنی لازم ہوگی، چونکہ اس نے عقد و مدہ یا عقد و مدہ کے رعبہ لازم آئے، وہی چیزیں پر اس نے رضامندی ظاہر کی، اس کے برخلاف حربی نے کسی چیز پر رضامندی ظاہر نہیں کی، اسی لئے ہم نے (اسلام لانے کی صورت میں) اس سے نصب کردہ، لوٹی ہوئی، اور

میں بیوی والا عام میں ہوں گے تو ہرے کے سامنے اسلام ٹش بیجا ہے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو اس وقت تفریق واقع ہوں، اور اگر وہ اسلام قبول کر لے تو رشتہ نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ ب میں رہا ہو، اگر ب میں ہوں تو تفریق میں حیض یا تین مہینہ گزرنے پر موقوف ہوں، یہ یہ طور عدت کے نہیں ہے، پھر اگر اس مدت میں دوسرا اسلام قبول نہ کرے تو تفریق واقع ہو جائے گی۔

۸۔ امام مالک کہتے ہیں: اگر عورت مسلمان ہو تو ۱۰ کے سامنے اسلام ٹش بیجا ہے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کر لے (تو نکاح باقی رہے گا) ورنہ تفریق واقع ہو جائے گی، اور اگر شوہر مسلمان ہو تو فوراً تفریق واقع ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ اگر بہت پرست یا مجوسی زمین میں سے کسی ایک سے یا کتابی کی بیوی نے دخول کے بعد اسلام قبول کر لیا تو اس مسئلہ میں میں تسلیم ہاے نظر میں:

۱۔ نقطہ نظر یہ ہے: تفریق عدت کے گزرے پر موقوف ہوگی، لہذا اگر وہ تفریق سے عدت کے گزرے سے قبل اسلام قبول کر لیا تو وہ دونوں نکاح پر باقی رہیں گے، اور اگر وہ ۷ سے اسلام نہیں قبول کیا یہاں تک کہ عدت گزرے تو اس صورت میں تفریق اسی وقت سے واقع ہوگی جب دونوں کے مذہب میں اختلاف ہو، لہذا ۱۰، اور وہ عدت گزرے کی ضرورت نہیں ہوگی، یہی امام شافعی کا قول ۱۰، امام احمد کی ایک روایت ہے۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے: انوری طور پر تفریق واقع ہو جائے گی، امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، حسن ۱۰، اور حاد ۱۰ کا بھی یہی قول ہے۔ تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ: دارالاسلام میں ہونے کی صورت میں

زبردستی حاصل کی ہوئی اور اس قسم کی دہریہ چیزوں کو ساتھ نہ لیا۔

لیکن حقوق اللہ کے قبیل کی وہ چیزیں جن کو حاکمات غیر میں ضائع کیا گیا ہو حالت عدم میں لازم نہیں ہوں گی، ثلثاً امام قبول کرنے والا ذمی رہا ہو، نہ تو اس پر ظہار، نذر، بیکین، نمازوں کی قضاء اور زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوں، نہ حقوق اللہ میں سے وہ حق اس پر لازم ہوگا جس کی ادائیگی میں اس نے کوتاہی لی ہوئی، اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد اُتری ہے: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" (اسلام ان چیزوں کو ختم کر دیتا ہے جو اس سے قبل ہوں)۔

وہ فرق کا ضابطہ یہ ہے: حقوق العباد کی دہشیں ہیں: ان میں سے ایک قسم وہ ہے جن پر وہ غیر کی حالت میں راضی رہا، اور اس کا بل سے اس کے مستحق کو دینے پر مہم بن رہا تو یہ حق اسلام کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اسے اس کا پابند بنانا اسے اسلام سے قطع بنانے والا نہیں ہے، کیونکہ وہ اس پر راضی ہے، اور جن حقوق کو ان کے مستحق کو دینے پر وہ راضی نہ ہو، مثلاً قتل، غصب وغیرہ تو یہ وہ چیز ہیں جن کا ارتکاب اس نے اس ارادہ کے ساتھ کیا ہے کہ وہ انہیں ان کے مستحقین کو واپس کرے گا، لہذا یہ تمام حقوق ساتھ ہو جائیں گے، اس سے کہ جن چیزوں میں کے لازم ہوئے کا وہ اعتقاد نہیں رکھتا ہے ان کے لازم کرنے میں اسے اسلام سے قطع کرنا ہوگا، لہذا اسلام کی مصدقہ حق والوں کی مصدقہ پر مقدم رکھی گئی۔

لیکن حقوق اللہ مطلقاً ساتھ ہو جائیں گے چاہے وہ اس پر راضی

(۱) حدیث: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" کی روایت امام احمد نے غزوہ لقا کے ساتھ حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے نام مسلم نے "ما عصمت أن الإسلام یوهم ما کان قبلہ" کے الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۱۹۹، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی، ص ۳۳۱)۔

ہو یا نہ ہو۔

حقوق اللہ اور حقوق العباد میں وہ جوہر سے فرق ہے:

ایک یہ کہ اسلام اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور عبادات بھی اللہ تعالیٰ کا حق ہیں، لہذا جب انہوں میں حق ایک ہی جہت سے تعلق رکھتے ہیں تو مناسب یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر مقدم کر دیا جائے، اور ایک حق دوسرے حق کو ساتھ نہ لے سکے، اور حق حق ساتھ کی حیثیت سے حاصل ہے۔

ثلاً انہیں کا حق ان کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اسلام ان کا حق نہیں ہے بلکہ اللہ کی وجہ سے یہ حق واجب ہوتا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ انسانوں کے حقوق حق اللہ کے حاصل ہونے کی وجہ سے ساتھ نہ ہوں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کریم و رحیم، ان کی رحمت صلوٰۃ و درود اور مسابحات کی متقاضی ہوتی ہے، جب کہ انسان تیل و کمرور ہے۔ اس لحاظ سے مناسب یہ ہے کہ اس کے حق کی حفاظت کی جائے اور اس کو باقی رکھا جائے، لہذا (یہاں قبول کرنے کی صورت میں) حقوق اللہ مطلقاً ساتھ ہو گئے، خواہ وہ اس پر راضی ہو جیسے نہ ہو، اور قسم لیا اس پر راضی نہ ہو جیسے نمازیں، حقوق العباد میں سے صرف وہی حق ساتھ ہوگا جس کے ساتھ کرنے پر صاحب حق راضی ہو، انہوں کا عدم میں یہی فرق ہے (۱)۔

اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات:

۸۔ اگر کافر اسلام قبول کر لے تو وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح ہو جائے گا، اور اسے وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل

ہوتے ہیں اور اس پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جو مسلمانوں پر واجب ہوتی ہیں، لہذا اس پر احکام شرعیہ جیسے عبادات اور جہاد وغیرہ لازم ہوں گے اور اس پر احکام اسلام جاری ہوں گے، مثلاً ولایات عامہ جیسے امانت، قضاء و نواہی، ولایات خاصہ جو مسلمانوں پر نفع ہوتی ہیں، ان دونوں کی ذمہ داری لینا اس کے لئے مباح ہوگا۔

احکام شرعیہ مثلاً عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لانے پر مرتب ہونے والا اثر:

۹۔ کافر حالت کفر میں شروع شرعیہ کا مخاطب اور مکلف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام نووی فرماتے ہیں: مذہب بخاری یہ ہے کہ کفار شروع شرعیہ کے مخاطب ہیں، چاہے وہ شروع شرعیہ اور امر کے قبیل سے ہوں یا نہی کے قبیل سے، اور یہ اس وجہ سے ہے تاکہ آثار میں ان کے عذاب میں زیادتی ہو (۱)۔

۱۰۔ اصول نے احکام کے مباحث میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی ہے، اس لئے اس کی طرف مراجعت کی جائے۔

پس جب کافر اسلام قبول کر لیتا ہے تو اس کے ذریعہ وہ اپنی جان، اپنے مال اور اپنی تابانی اور اولاد کی حفاظت کر لیتا ہے، جیسا کہ مشہور حدیث میں ہے: "اموت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ، فمن قالها فقد عصم ماله ونفسه الا بحقه، وحسابه علی اللہ" (۲) (مجھے حکم دیا یا کہ لوگوں کے ساتھ قتال کرو، یہاں تک کہ وہ "لا الہ الا اللہ" (کلمہ) پڑھیں، پس اگر اس سے کلمہ پڑھ لیا تو مجھ سے اپنے مال، اپنی جان کی حفاظت

(۱) شرح مسلم مع مہذہ اصطلاحی ۲/۷۹۔

(۲) حدیث "اموت ان اقاتل..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۱۲۳ طبع منقذ صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمجید ۵/۱۵۸ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

کر لی، لہذا یہ کہ کسی وجہ سے اس پر کوئی حق عائد ہو (مثلاً قصاص وغیرہ) اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا، اور دوسری روایت میں ہے: "فبادا ففعلوا ذلک حرمت علینا دماؤہم وأموالہم إلا بحقیقہ، لہم ما للمسلمین، وعلیہم ما علی المسلمین" (۱) (جب وہ یہ رئیس گئے تو ہمارے دھڑے پر ان کا خون اور مال حرام ہو جائے گا سوائے ان کے حق کے، ان کو بھی وہ حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہوتے ہیں، اور ان پر بھی وہ ذمہ داریاں ہوں گی جو مسلمانوں پر ہوتی ہیں)، اس سے ثابت ہوا کہ یہ عصمت جان کے لئے اصلانہ اور مال کے لئے عصمت نفس کے تابع ہو کر ہے، اور اس پر شریعت کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں اور جو حالت کفر میں کفر کی وجہ سے ممنوع تھے۔

اس کے اور اس کے مسلم رشتہ داروں کے مابین وراثت جاری ہوگی، ان کی موت کی صورت میں یہ ان کا وارث قرار پائے گا اور اس کی موت کی صورت میں وہ لوگ اس کے وارث ہوں گے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا، اس پر اجماع ہے (۳)۔

(۱) حدیث "فبادا ففعلوا ذلک..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے اس لفظ کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح اور اس سند سے غریب ہے، امام بخاری نے اس حدیث کی روایت اس معنی کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے (تحتہ) ۱۰۲ طبع ابن کثیر، فتح الباری ۲/۷۹ طبع منقذ صحیح مسلم ۵/۱۵۸ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ۔

(۲) حدیث "لا یرث المسلم الکافر..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے (فتح الباری ۲/۱۲۳ طبع منقذ صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمجید ۵/۱۵۸ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) جیسا کہ اس پر تمام مذاہب فقہ کی کتابیں دلالت کرتی ہیں، حوالہ مذہب ۱/۱۰۰۔

اسی طرح وہ پکارے رشتہ دار کی وراثت سے محروم ہوگا، اور اس کے لئے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا حلال ہوگا اور اہل کتاب کے علاوہ مشرک یعنی بت پرست عورت سے نکاح حرام ہوگا۔

اسلام لانے والے کے حق میں شراب اور خنزیر کی مالیت باطل ہو جائے گی، جب کہ اسلام لانے سے قبل اس کے حق میں اس کی مالیت برقرار تھی، اور اس پر تمام احکام شرعیہ لازم ہوں گے، جن میں سب سے مقدم ارکان اسلام نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج ہیں، تمام احکام شرعیہ اصولی اور فرعی طور پر اس پر واجب ہوں گے۔

اسی طرح اس پر جہاد فرض ہو جائے گا، حالانکہ اسلام سے قبل اس سے اس کا مطالبہ نہیں تھا، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْرُ، وَلَمْ يَحْدِثْ بَدَنَهُ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ بِلَاقٍ" (۱) (جس شخص کی موت اس حال میں ہوئی کہ اس نے جہاد نہیں کیا اور نہ جہاد کرنے کا خیال اس کے دل میں آیا تو وہ ایک کونہ نفاق کی حالت میں مرا)۔ اس کے پیچھے نماز درست قرار پائے گی، اس کے مرنے کی صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا اور اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ دیگر احکام اس پر نافذ ہوں گے جن کو ہر مذہب کی کتب فقہ میں دریا گیا ہے۔

۱۰۔ گری، سی، سی کے ہاتھ اب پانچ فیصد محت یا پھر ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے سامان پر قبضہ سے پہلے

کے (الشرح الکبیر للإمام الغزالی علی جویریۃ الوحید) مخطوطہ شرح الکفر لدریافتی ۳۹۴ھ

(۱) حدیث: "مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْرُ، وَلَمْ يَحْدِثْ بَدَنَهُ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ بِلَاقٍ" کی روایت امام مسلم، ابن ماجہ اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اللہ علیہ وسلم کے ہیں (صحیح مسلم تصحیح محمد عواد عبد الباقی ۳۸۷ھ طبع عیسیٰ ۱۳۷۵ھ سنن ابی داؤد ۸/۶ طبع المطبعہ المصریہ، سنن ابی داؤد تصحیح محمد بن عبد الحمید ۳۸۷ھ طبع ۱۶۱۵ھ کردہ المکتبۃ الکبریٰ ۳۶۹ھ)۔

اسلام قبول کرنا یا تہ تیغ ہو جانے کی، اس سے کہ اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے شراب اور خنزیر کی خرید و فروخت حرام ہوگئی، لہذا اشیاء پر قبضہ کرنا اور اس کو حوالہ کرنا بھی حرام ہوگا (۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُوْمِنِينَ" (۲) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور جو کچھ سود کا بچا ہے اس سے چھوڑ دو) سے ثابت ہوتا ہے۔

ابن رشد نے لکھا ہے کہ: "اگر لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو اپنے اسلام کے رعبہ اپنے پاس پہلے سے جمع سود، شراب و خنزیر کی قیمت کو محفوظ کر لیا (۳)، چونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَمْ يَمْسَسْ جَاهُكَ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَاتَّخِذْهَا سَلَفًا" (۴) (پھر جس کسی کو نصیحت اس کے پروردگار کی طرف سے پہنچی تھی اور وہ باز آگیا تو جو کچھ پہلے ہو چکا اس کا ہو چکا)۔

اسی طرح اسلام لانے والے پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ دارالکفر اور دارالحرب سے ہجرت کر جائے۔

ابن رشد نے تحریر کیا ہے: کتاب وسنت اور اجماع سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص دارالکفر میں اسلام قبول کر لے، اس کے لئے دارالکفر سے ہجرت کرنا اور دارالاسلام میں جانا واجب ہے، اس کے لئے مشرکین کے درمیان سکونت اختیار کرنا جائز نہیں ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے لئے دارالکفر میں دین کے شعار کو قائم کرنا ممکن نہ ہو یا اسے احکام کفر پر مجبور کیا جائے، اس کی تفصیل اصطلاح (ہجرت) کے دلیل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۲/۵۷۷

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۸

(۳) مقدمات ابن رشد کتاب الحجۃ الیٰی لوص العرب سے یہ عبارت اس جگہ سے لی گئی ہے جس کی بھی طبیعت نہیں ہوتی ہے۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۷۵



## اسلام ۱۱

وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے:

۱۱۔ جن تصرفات و معاملات کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ مسلمان خاتون سے نکاح کرنا۔

۲۔ مسلمان خاتون کے نکاح کی ولایت۔

۳۔ مسلمان خاتون کے نکاح میں شہاد (کوواہ) بننا۔

۴۔ شرکت مفادوضہ جس کی صورت یہ ہے کہ شہادہ، سر مایہ، ۱۰۰ دین

ور تصرف میں مساوی ہوں، امام ابو یوسف نے اسے مسلم اور دینی

کے مابین بھی درست قرار دیا ہے۔

۵۔ قرآن کریم یا جواں کے معنی میں ہوں اس کی وصیت کرنا، اس

صورت میں جس کے لئے وصیت کی جائے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہوگا۔

۶۔ نذر، چنانچہ نذر ماننے والے کا مسلمان ہونا شرط ہے، اس لئے

کہ نذر کا عبادت، قربت ہو نہ دہری ہے، اور ہنر کے عمل کو

عبادت میں بہا جاسکتا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا عام مذہب یہی ہے،

مناہجہ کے ردیکہ کی نذر بھی صحیح ہے، صاحب کشف القناع نے

تحریر کیا ہے (۱): ”نذر کا ہنر کی طرف سے بھی درست ہے، چاہے وہ

نذر عبادت میں کی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: ”و

فرماتے ہیں: ”قلت: یا رسول اللہ! انہی کست بدلت فی

الحاہیة ان اعتکف لیلۃ، فقال النبی ﷺ: نواف

بدلوک“ (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے

(۱) کشف القناع ۱/ ۲۷۳ طبع ہدایہ۔

(۲) حدیث ”أوف بدلوک“ کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی ورنساقی

نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں (فتح

الباری ۳/ ۲۸۳ طبع المکتبۃ الصحیحۃ، صحیح مسلم شعبی محمد فواد عبدالمبارکی ۱۳۷۷ھ طبع

عینی ۱/ ۱۳۷۵ جامع اصول ۱۱/ ۵۳۳ طبع کردہ مکتبۃ المجلدات)۔

زمانہ جاہلیت میں ایک شب کے عتکاف کی نذر مانی تھی، تو نبی

کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

۷۔ مسلمانوں کے مابین فیصلہ کرنا۔

۸۔ تمام ولایات عامہ جیسے خدفت، وراں سے مقرر ہونے

والے مناصب، مثلاً ولایت اور شہروں کی سپہ سالاری، وزارت،

پولیس، مالی، قاز اور محکمہ احتساب کی ذمہ داری، اس کی دلیل

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَوْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَدُوًّا

الْمُؤْمِنِينَ سِيبًا“ (۱) (اور اللہ کافروں کا ہرگز مومنوں پر غلبہ نہ

ہونے دے گا)۔

۹۔ سفر میں وصیت کی ضرورت کے علاوہ ایسے موقع پر بھی

مسلمانوں کے خلاف شہادت دینے میں اسلام شرط ہے، اس سے

کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَشْهِدُوا شَهِادَتِي مَنْ

رَجَعَالِكُمْ“ (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوواہ کر لیا کرو)، یعنی

مسلمان مردوں میں سے۔

امام ابن القیم الجوزیہ حنبلی نے تحریر فرمایا کہ: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے

کنار کی شہادت کو مسلمانوں کے خلاف سفر میں وصیت کے بارے

میں ضرورت کی بنا پر اپنے اس قول ”أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ

أَقَمْتُمْ حَضْرَتَكُمْ فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یا دو کو کوواہ تم میں سے کے علاوہ

ہوں جب تم میں سے سفر کر رہے ہو) کے ذریعہ جاری قرار دیا ہے، پھر

ابن القیم نے کہا ہے کہ: امام احمد قاسم کنار کی شہادت قبول کرنے

کے سلسلے میں اس جگہ ضرورت کی بنا پر ہے، اور یہ حکم سفر، حضر، دنوں

میں یکساں ہے، اور اگر یہ کہا جائے کہ کنار کی شہادت ان کی قسموں

کے ساتھ ہے اس معاملہ میں قبول نہ جانے کی جس میں مسلمان نہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۳۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۳) سورہ مائدہ ۱۰۶۔

ہوں، تو یہ بھی ایک معقول بات ہوئی، اور کفار کی شہادت علی الاطلاق مسلمانوں کی شہادت کا بدل قرار پائے گی (۱)۔

ب- دین یا ملت:

۱۲- دین کے معنی لغت و لغت، طریقہ حساب، طاعت اور ملت کے ہیں (۲)۔

دین کا لفظ قرآن کریم میں متعدد معانی کے لئے استعمال ہوا ہے: توحید کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۳) (یقیناً، دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

حساب کے مفہوم میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ يَكْتُمُونَ هَيُومَ الدِّينِ" (۴) (جو روزِ حساب کو کھمیا رہے ہیں)۔

قلم کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "كَذَلِكَ كَلَّمْنَا نُوْمَنًا عَا كَا نَ لِنَا خُذْ أَخَا لِي دَينَ الْمُنْكَ" (۵) (اس طرح کی تدبیر ہم نے یوسف کی خاطر کر دی، (یوسف) اپنے بھائی کو بادشاہ (مصر) کے قانون کے لحاظ سے نہیں لے سکتے تھے)۔

ملت کے معنی میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "هُوَ الَّذِي أَوْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ" (۶) (وہ اللہ ہی تو

(۱) اہل حق کی تائید کے لیے اس سے اشرعیہ ص ۱۵۹، ۱۷۱۔

(۲) کتاب مصطلحات معجم نو ص ۵۵۲ طبع مکتبہ المدینہ۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۹۱، نیز آیت کے ذیل میں ۵ حکمتیں لکھی گئی ہیں جو اس سے ثابت ہوتی ہیں۔

(۴) سورہ صافات ص ۱۷۱۔

(۵) سورہ یوسف ص ۷۶۔

(۶) سورہ توبہ ص ۳۳۔

ہے جس نے اپنے رسول کو مدائمت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ" (۷) (یہ ملت مستقیمہ ہے)۔

اور اصطلاحی اعتبار سے، دین کا اطلاق "شریعت" پر کیا جاتا ہے، جیسا کہ عربی کی ملت پر، دین کا اطلاق ہوتا ہے، اور کبھی دین کو ملت و اسلام ہی کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۸) (یقیناً، دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

۱۳- دین کے اہل لغوی معانی اور اس توحید پر مبنی دینی رہنمائی میں جو اس نے دین کے معنی کو تکرار و تکرار معانی دین کے مدد سے بیان کیا، معانی میں جن پر قرآن مشتمل ہے، اختیار کیا ہے دین اور اسلام کے معنی اور مصداق میں عموم و خصوص کی نسبت کے علاوہ ہم کوئی جوہری فرق نہیں پاتے ہیں۔

وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں: ۱۳- وہ چیزیں جس کے تکرار سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے، مسلمان اس کے انکار سے کافر ہو جائے گا (۹) اسی طرح وہ چیز جو مسلم کو کافر کر دیتی ہے، یعنی کفر کا ارتداد یا کفر کا قول یا عمل کا فعل (اس کے ارتکاب سے بھی انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے) چاہے ایسا تہذیباً یا اعتقاداً یا عبادتاً (۱۰)۔

قاضی ابو بکر دین الہی پر تحریر کرتے ہیں کہ: جس شخص نے کسی ایسے کام کو کیا جو کفر یا کفر کی خصوصیات میں سے ہو یا کسی ایسے کام کو چھوڑا یا جو مسلمانوں کی خصوصیات میں سے ہو جو اس پر دلالت

(۲) سورہ بقرہ ص ۵۔

(۳) شرح مسلم للہی مع جامعہ اسلامیہ ص ۲۰۔

(۴) شرح الاقناع للعلی ص ۱۱۱۔

میتوں کا حکم لکایا جائے گا جیسا کہ باپ کے اسلام لانے کی صورت میں مابین مغلز کا اپنے باپ کے تابع ہونا ہے اور اس مسئلہ پر تفصیلی مکتوبات آئے ہیں۔

اور طریقہ دلالت سے مراد یہ ہے کہ سام میں داخل ہونے کے لئے کسی عمل کو اختیار کیا جائے۔

### اہل-صریح اسلام:

صریح اسلام یہ ہے کہ شہادتین کا تلفظ یا جو چیز تلفظ کے قائم مقام ہو پائی جائے، اور اسلام کے علاوہ ہر دین سے بیزارگی کا اعلان و اظہار کیا جائے۔

۱۶- یہ بات پوری طرح کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے تقدس کی شہادت کی صراحت کی جائے، جو تصدیق و طہی، اعتقاد قلبی، اس کی ربوبیت کے یقین جازم اور اس کی عبودیت کے اقرار کے درمیان مؤکد ہو، اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے جو اصولی عقائد اور اسلام کے احکام یعنی نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج جن کے ساتھ آپ مبعوث کئے گئے ان کی شہادت کی صراحت کی جائے، اس جگہ قوت اور دلالت کے اعتبار سے اس عقیدہ کامل کے اظہار کے لئے شہادتین کے دونوں صیغوں کے صریح تلفظ اور طہی سے بہتہ کوئی عنوان نہیں ہے:

”اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً رسول الله“ (میں کوہی، یا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور کوہی، یا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں)۔

لہذا وہ مغلز جس نے یہ نصیحت کو اللہ تعالیٰ نے منور فرمادیا اور اس کے قلب پر یقین کے انوار کو رہن فرمایا اور وہ اسلام کے حلقہ بگوش ہونا چاہتا ہے تو اس کے لئے استطاعت اور قدرت کے وقت شہادتین کا

کرے کہ اس نے اس کو دین سے نکال دیا ہے، تو ان دونوں اعتقاد کی وجہ سے وہ مغلز قرار پائے گا، اس دونوں عمل کی وجہ سے نہیں (۱)۔

درمختار میں ہے: آدمی وادہ مام سے اس صورت میں خارج ہوگا جب وہ کسی سے مرفا نکار دے جس نے وجہ سے وہ اسلام میں داخل ہو تھا پھر جس صورت میں یہ دو یقینی ہوگا امتداد کا حکم لکایا جائے گا، ورنہ جس صورت میں امتداد میں شک ہوگا اس کا حکم نہیں لگے گا، اس سے کہ اسلام پہلے سے ثابت ہے، لہذا محض شک کی بنا پر زائل نہیں ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ اسلام غالب رہتا ہے اس پر کسی مذہب کو غلبہ حاصل نہیں ہوتا ہے (۲)۔

”لکھا اسے“ اور دوسری آجوب میں ہے کہ: جب کسی مسئلہ میں غم کو وجہ کرنے والی کمی ہوگی تو اس میں صرف ایک وجہ اس کے نکال دینے کی صورت میں تفتی پر لازم ہے کہ وہ اس وجہ کی طرف مائل ہو جو تکلیف سے مائع ہے، مسلمان کے ساتھ حسن ظن کا یہی تقاضہ ہے، لہذا اگر صریح کفر کو وجہ کرنے والی چیز کا اظہار کروے تو پھر تاویل مفید نہیں ہوگی۔ تفصیل کے لئے ”ردۃ“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

۱۷ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے:

۱۵- منکبہ سے دسریا ہے کہ تمس طریقے ایسے ہیں جن کی بنیاد پر کسی شخص کے مسلمان ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا، اور وہ یہ ہیں:

صریحت، تبعیت اور دلالت۔

صریحت سے مراد یہ ہے کہ وہ صریح شہادتیں (اشھد ان لا اله الا الله واشھد ان محمداً عبده ورسوله) کا اقرار کر لے۔

تبعیت سے مراد یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں تابع شخص پر

(۱) سنن الترمذی شرح ابی بکر ابن العربیہ المصنوعۃ ۱۱۱۱ ج ۲/۲۰۳

(۲) ابن ماجہ ج ۳/۳۳۳



مشکملین کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ سو من جس کے بارے میں یہ حکم لگایا جائے گا کہ وہ اہل قبلہ میں سے ہے اور ہمیشہ جنم میں نہیں رہے گا۔ اس سے مراد وہ شخص ہے جو دینِ اسلام پر ایسا اعتقاد اور یقین رکھتا ہو جو شکوک سے خالی ہو ورنہ وہ جس کا تلفظ کرے۔

۱۸۔ اس نے سب وہ باتیں جن میں سے کسی ایک پر اکتفاء یا توجہ نہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہوگا۔ لایک وہ اپنی زبان میں کسی خلل کی وجہ سے اس کے تلفظ سے عاجز ہو یا فوری طور پر موت واقع ہو جانے کی وجہ سے یہ کسی وجہ سے وہ شہادتین کے تلفظ پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ”مومن“ سمجھا جائے گا۔

شہادتین کے تلفظ کی صورت میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ یہ سب باتیں اس دین سے بری ہوں جو اسلام کے مخالف ہے، البتہ ان کفار میں سے ہو جو ہمارے سرور محمد ﷺ کی رسالت کو عرب کے ساتھ خاص سمجھتے ہوں، تو یہی صورت میں اس پر اسلام کا حکم اسی وقت لگے گا جب وہ اس دین سے اظہارِ برادرت کرے، اگر کسی شخص نے صرف ”لا ایلہ الا اللہ“ پر کتفا کیا اور ”محمد رسول اللہ“ نہیں کہا تو نام شافعی کا مشہور مذہب اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوگا، اور ہمارے بعض اصحاب شافعیہ کا قول یہ ہے کہ وہ مسلمان نہ رہے گا۔ اس سے مری ثبات کا مطالبہ کیا جائے گا۔ پھر اگر وہ انکار کرے تو ”مرتد“ قرار پائے گا، ان حضرات نے اپنے قول پر نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”المرتد ان اقاتل الناس حتی

= لوثہ“ یعنی ان میں سے کسی کا بطن بطنی بطنی مع لوثہ کان صدمہ فی النار... الخ پر یہ مترادف کیا گیا ہے کہ اس پر اظہار نہیں ہے کہ وہ مرتد ہے کہ اس کی روشنی میں وہ مومن عامی ہوگا، جب کہ بعض محققین صبر کا حیل ہے کہ قرآن باللہن صرف احکام دنیا کے احوال کے لئے شرط ہے، فارغین انویس کی دھڑکی حدیث کے سلسلے میں اس شرط کی شرح۔

یقولوا لا ایلہ الا اللہ فمن قالها فقد عصم منی ماله و نفسه الا بحففہ، وحسابہ علی اللہ“ (۱) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال نہ کروں جب تک کہ وہ ”لا ایلہ الا اللہ“ کا ترادف نہ کر لیں، پس جو شخص اس کا ترادف کر لے تو مجھ سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائے گی سوائے اس کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا۔)

جمہور علماء کے نزدیک یہ حدیث شہادتین کے تلفظ پر محمول ہے، اور شہادتین کے دونوں کلموں کے آپس میں مربوط اور مشہور ہونے کی وجہ سے ایک کے ذکر کر دینے کے بعد دوسرے کے ذکر کی ضرورت نہیں رہی۔

فتح القدیر میں ہے (۲): امام ابو یوسف سے دریافت کیا گیا کہ آدمی اس طرح اسلام قبول کرے؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کہنے میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں کوئی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور اس دین کا ترادف کر لے جو محمد ﷺ اللہ کی طرف سے لے کر آئے ہیں اور جس دین سے الگ ہوا ہے اس سے برادرت کا اظہار کرے، اور اسی میں ہے کہ نصرانی (اسلام قبول کرتے وقت) یہ کہے: میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول اور بندے ہیں، اور مذہب نصرانیت سے وہ اظہارِ برادرت کرے، اسی طرح یہودی اور عیسائی مذہب کے فرما: اسلام قبول کرتے وقت کہیں گے۔

نہیں جو شخص دار الحرب میں رہتا ہو، اگر وہ صرف یہ کہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، یا کہے کہ میں دینِ اسلام میں داخل ہوا ہوں، یا کہے کہ میں دینِ محمد ﷺ میں داخل ہوا ہوں تو یہ اس کے اسلام

(۱) حدیث: ”المرتد ان اقاتل الناس حتی لوثہ“ (فقہ مسند ۹، ص ۱۸۳)۔

(۲) فتح القدیر شرح الہدایہ ص ۸۳۔

کی دلیل ہوگی، بعد ازاں جو شخص درالحرب میں شہادتین (شہد ان لا  
إله إلا الله وشہد ان محمداً عبده ورسوله) کا اقرار کرے  
تو وہ ہر جہ "لی مسلمان" رہا ہے گا۔

ہر مرتبہ کے توبہ کی دلیل یہ ہے کہ وہ شہادتین کے تلفظ کے بعد، یں  
اسلام کے مذہب و دین سے ظہورِ امت رہے، اور جس، یں کی  
طرف منتقل ہو گیا تھا اس سے بھی امت کا طعن رہے۔

### رکان، اسلام

رکان اسلام پانچ ہیں:

۱۹- تین تہذیب میں اجمالی اور احکام وار وہ ہے ہیں، جو ان  
رکان کے ساتھ خاص ہیں۔ اسی طرح سنت تو یہ میں بہت سی  
حدیث آئی ہیں، جن میں سے ایک حدیث وہ ہے کہ عمر بن  
الخطابؓ نے روایت کیا ہے، "فرماتے ہیں: "سمعت رسول  
الله ﷺ يقول: بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا  
إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة والحج وصوم رمضان" (میں نے رسول اکرم ﷺ  
کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے:  
اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور یہ کہ  
محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نہایت نماز، زکوٰۃ، حج، صوم  
رمضان کا روزہ رکھنا) اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا  
ہے۔

نیز وہ گزری ہوئی حدیث جو حدیث تبریک کے نام سے مشہور ہے۔

پہلا رکن: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود  
نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں:

۲۰- یہ شہادت ہی وہ پہلی چیز ہے جس کے ذریعہ بندہ اسلام میں  
داخل ہوتا ہے۔ بعد ازاں تکلیف پر سب سے پہلے یہ واجب ہوتا ہے کہ وہ  
اس کلمہ کی "اسلمی" کا اتمام تصدیق، عقداً قلبی، ورتلفظ کے ذریعہ  
کے۔

تمام امر سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ بندے کو سب سے پہلے  
شہادتین کی "اسلمی" کا حکم دیا جائے گا (۱)۔ تمام رسولوں کے بیانات  
میں ہی توحید کی دعوت تھی جو اس کلمہ میں موجود ہے اور اللہ تعالیٰ کی  
الوہیت اور ربوبیت کے قرآنی دعوت تھی، قرآن کریم میں  
ہے "وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه انه  
لا إله إلا أنا فلما عبدون" (۲) "وہم نے آپ سے قبل کوئی (ایسا)  
رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی  
معبود نہیں، سو دعوت میری ہی کرو"۔ اس پہلی کلمہ وہ پہلی چیز ہے جس  
کے ذریعہ انسان اسلام میں داخل ہوتا ہے، اور اگر پہلی وہ آخری  
چیز ہو جس کے ساتھ مسلمان دنیا سے نکلے تو اس کے ذریعہ جنت میں  
داخل ہوتا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من كان آخر  
كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة" (۳) (جس کا آخری کلام "لا

(۱) اس کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: اسی بحث کا ایک نمونہ "وہ چیزیں جن کی وجہ  
سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے" کے صفحات۔

(۲) سورۃ انبیاء ۲۵۔

(۳) حدیث میں کان آخر کلامہ.... کی روایت ہے ابوہریرہؓ سے کہ وہ  
بنی جمل سے مرفوعاً کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الا غار ہے شیخین  
نے اس کی ترجیح نہیں کی ہے وہی نے اس کی موافقت کی ہے شعب

(۴) حدیث: "بني الإسلام" کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی اور نسائی نے  
حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (فتح  
الباری ۳/۹۰ طبع انتہی، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارک ۳/۵۱ طبع عیسی  
مکسی ۳/۳۷ جامع الاصول فی احادیث الرسول ۲/۲۰۷، ۲۰۸ طبع  
کراچی، مکتبہ اہل السنۃ ۸/۳۸۷)۔

بہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان لانا بھی ان تمام چیزوں پر یقین لانا ہے جنہیں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر مبعوث ہوئے۔ اور ان چیزوں پر بھی ایمان لانا ہے جن پر آپ ﷺ کی رسالت مشتمل ہے، آپ ﷺ پر ایمان لانا تمام نبیاء پر یقین لانا ہے اور ان کے پیغامات کی تصدیق کرنا ہے۔

اس رکن رکین میں جو تمام ارکان پر مقدم ہے، انہوں اہل (شہادتین) کو جمع کرنے کی صورت میں باقی ارکان کا بھی حقیق ہو جائے گا۔

### دوسرا رکن: نماز قائم کرنا:

۲۱- صدقہ کا لغوی معنی دعا ہے، اور اسلام نے دعا کے ساتھ جن اقوال و افعال کو چاہا شامل کیا اور ان کے مجموعے کا نام صلاۃ رکھا، یا صدقہ لفظ صلا سے منقول ہے جو چیزوں کے درمیان ربط پیدا کرتی ہے، اس لحاظ سے نماز بندہ اور اللہ کے درمیان واسطہ ہے، اور نماز مکہ میں ہجرت سے پہلے شب معراج میں فرض ہوئی۔

شیخ وقتہ نمازوں کا وجوب ضروریات دین میں سے ہے جو قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت ہے، لہذا جو شخص پانچوں نمازوں کا یا ان میں سے بعض کا نیکار کرے وہ کافر اور مرتد ہے۔

یعنی جو شخص اس کے وجوب کا ذکر کرے مگر اس سے کہہ کرے تو اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ ناسق ہے، اور اگر اس کی عدم

الفاظ و زوط نے کہا کہ اس میں ایک روایت صالح بن ابی غریب ہیں ان سے ثقہ و مرسل کی ایک جماعت نے روایت کی ہے اور ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (سنن ابوداؤد ۳۸۶/۳ طبع ۱۹۶۷) مستدرک ۱/۵۱۳ تاریخ کردہ دارالکتب العربیہ شرح السنۃ للبخاری تحقیق شعیر لا مازوط ۲۹۶/۵ تاریخ کردہ مکتب الاسلامیہ۔

۱۱ انگلی کا عادی ہو جانے سے قتل کر دیا جائے گا۔ ایک تو اس پر یہ ہے کہ جو شخص جاں بوجہ کرے اس سے کہہ کرے یہ عہد اس میں کوتاہی کرے وہ کافر ہے۔ اور عمر کی حالت میں سے قتل کر دیا جائے گا۔

قرآن کریم کی بے شمار آیات اس کے وجوب پر دلائل ترقی میں۔ ان میں سے ایک آیت اللہ تعالیٰ کا یقین ہے: ”وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَقَرُّوا الزَّكَاةَ“ (۱) (اور نماز قائم رکھو اور زکاۃ دیتے رہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ“ (۲) (اے اللہ کے بندے! اللہ سے ڈرو جو حق ڈرنا ہے)۔ ان کے علاوہ بھی بہت سی آیات ہیں۔

مار کے وجوب سے متعلق احادیث نبویہ میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ: نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ (۳) (نماز اپنے وقت پر ادا کرنا)۔ اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث ہیں۔ (مکتبہ: اصطلاح صحابہ)۔

### تیسرا رکن: زکاۃ دینا:

۲۲- زکاۃ لغت میں برہمچری اور زیادتی کے معنی میں مستعمل ہے، ”زکا الشیء“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی چیز میں اضافہ ہو

(۱) سورہ نور ۵۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۰۳۔

(۳) حدیث: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے ”مساوات ایسی مالاہل ایہی العمل أحب الی اللہ؟ قال: الصَّلَاةُ علی وقایہا ...“ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ (میں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک کون سا عمل زیادہ پسندیدہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ علی وقایہا“ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا) (فتح الباری ۴/۲۴ طبع مکتبہ مجمع مسم تحقیق محمد بن عبدالمطلب ۱۰۰ طبع عیسیٰ الخلیلی ۷۳/۱۳۳)۔

زیادتی ہوتی ہے، یہ تو کسی طور پر یہ اضافہ ہو جیسے نباتات اور مال میں ہوتا ہے، یہ معنوی طور پر ہو جیسے انسان کی ترقی نئی اور فضائل کے ذریعہ ہوتی ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں مال مخصوص کے ایک حصہ کو مخصوص لوگوں کے لئے مخصوص شرائط کے ساتھ نکالنے کو زکاۃ کہا جاتا ہے، اور مال کے صدق کو زکاۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مال کا جو حصہ زکاۃ کے طور پر نکالا جاتا ہے وہ برکت کے طور پر مال میں ایسا آجاتا ہے اور سے بڑھاتا ہے۔ اس کا رکن ہونا اور واجب ہونا دونوں قرآن و حدیث اور جماعت سے ثابت ہے لہذا اس کے وجوب کا منکر مرتد ہے، کیونکہ وہ صریح دین کا انکار کرتا ہے بین جو شخص اس کے وجوب کا تو قریب تر ہے اس کی مانگی سے انکار کرتا ہے اس سے زبردستی زکاۃ وصول کی جائے گی مابین طور کہ اس سے قتال کیا جائے گا اور مانگی زکاۃ سے امتناع پر اس کی تادیب کی جائے گی۔

قرآن کریم کی ۸۲ آیات میں زکاۃ کا تذکرہ نماز کے ساتھ آیا ہے، سب سے پہلے مکہ میں مطلقاً اس کی فرضیت ہوئی، پھر ہجرت کے دوسرے سال ان اثواب کی تفصیل کی گئی جن میں زکاۃ واجب ہوتی ہے اور ہر ایک کے نصاب کی مقدار متعین کی گئی، ملاحظہ ہو: اصطلاح (زکاۃ)۔

چوتھ رکن ہر روزہ رکھنا:

۲۳- لغت میں مطلقاً مسک اور بار بار بننے کو "صوم" کہا جاتا ہے، لہذا وہ شخص جو کوئی چیز سے رک جائے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: "صام عہ" وہ نفس چیز سے رک آیا، اور شریعت کی اصطلاح میں: شرمگاہ و رہیب کی شہوتوں سے مکمل ایک انقباض (عمالت) کی نیت سے رکنے کا نام صوم ہے۔

اس کا وجوب اور رکیت دونوں قرآن و حدیث اور اجماع مت سے ثابت ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ" (۱) "اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے جیسا کہ ان لوگوں پر فرض کئے گئے تھے جو تم سے قبل ہوئے تھے۔ عجب نہیں کہ تم متقی بن جاؤ" نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَن شَهِدَ مَعَكُمْ الشَّهْرَ فليصمه" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس میں سے کوپا لے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔

حدیث میں نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "صوموا لروزيته والظروا لروزيته" (رمضان کا چاند دیکھ کر اس کا روزہ رکھو اور عید کا چاند دیکھ کر انکار کرو) (۳)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (صیام)۔

پانچواں رکن: حج:

۲۴- لغت میں قصد کو "حج" کہا جاتا ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں مخصوص ایام میں مخصوص شرائط کے ساتھ بیت حرام کے قصد کو حج کہا جاتا ہے، اس کے وجوب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَأَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۴) اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا ہے اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ" (۵) (حج اور عمرہ کو اللہ کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) حدیث: "صوموا لروزيته..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱۹ ص ۱۱۹ طبع انتقاری، مجمع مسند تھیں محمد قزوینی دہلوی ۱۲۴۲ھ طبع عینی المجلس ۱۳۵۲ھ)۔

(۴) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔



لئے پورا کرو) اور سنت سے اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" (۱) (اللہ نے تمہارے پر حج فرض کیا ہے، لہذا حج کیا کرو)۔ اس کی رکنیت اور وجوب قرآن و حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہیں، اور اس کا ضروریات دین سے ہونا معلوم ہے، لہذا اس کا منکر کانفر ہے، اور جو شخص اس کے وجوب کا قائل نہ رہے، اس سے "نہ کرے تو اس کا حساب اللہ کے ہمد ہوگا" اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس کا وجوب آدمی کی استطاعت پر موقوف ہے، اور عدم استطاعت کی صورت میں اس کا وجوب ساتھ ہو جاتا ہے، ملاحظہ ہو: مصداق (حج)۔

دوم۔ تابع ہو کر اسلام کا حکم:

تابع کا اسلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے عدم کی صورت میں:

۲۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب باپ اسلام قبول کر لے، اس کی نابالغ ولاد ہو یا ایسی نابالغ ولاد ہو جو نابالغ کے حکم میں ہو، جیسے مجنون، جب جنون کی حالت میں نابالغ ہو تو ان لوگوں پر بھی ان کے باپ کے تابع ہو کر اسلام کا حکم نکالیا جائے گا۔

جمہور علماء (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کا مسلک یہ ہے کہ والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کا اعتبار ہوگا، چاہے وہ باپ ہو یا ماں، لہذا نابالغ ولاد کو ان کے تابع کر کے ان پر اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، اس لئے کہ اسلام غالب رہتا ہے، اس پر ہی کو غالب حاصل نہیں ہوتا

(۱) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، الفاظ کے ساتھ ہی ہے "لَهَا الْعَامُ"۔ قد فرض الله عليكم الحج فحجوا... (صحیح مسلم تحقیق محمد نوید حیدر، ۲/۵۵۷، طبع عیسیٰ الخلی، ۱۳۷۳ھ)۔

ہے، کیونکہ نبی اللہ کا وہاں ہے جسے اس نے پابندی کے لئے پسند کیا ہے۔

امام مالک کا قول یہ ہے کہ: ماں یا باپ کے سامنے اختیار نہیں ہوگا، کیونکہ لڑکا اپنے باپ کی نسبت سے شریف سمجھا جاتا ہے، اور اس کے قبیلہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ: "اور اس کے پر (پر) (نفیر) کا اسلام ماننا صحیح ہے"۔ جو لوگ اس کے حکم میں ہوں اس کے عدم کے حکم کو جمعیت کے طور پر ثابت کرتا ہے، اگرچہ باپ زہد و کانفر ہو، اس کی دلیل اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" (۱) (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا ہم ان کے ساتھ ان کی اولاد کو بھی شامل کر دیں گے)۔

امام شافعی کا قول ہے: جب بچہ نابالغ ہوگا تو اسے ماں باپ کے دین کے درمیان اختیار دیا جائے گا، ان دونوں کے دین میں سے جس کو بھی وہ اختیار کرے گا، اس پر ہوگا (۲)۔

دارالاسلام کے تابع ہو کر اسلام کا حکم:

۲۶- اس حکم میں وہ بچہ داخل ہے جسے (دارالحرب) سے گرفتار کر لیا جائے اور اس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی نہ ہو، اور گرفتار کرنے والا اسے دارالاسلام میں لے آئے، اسی طرح دارالاسلام میں پایا گیا لادارث بچہ، اگرچہ اس کو کھانسی، لالہ، عی کیوں نہ ہو، اسی طرح وہ یتیم جس کے والدین انتقال کر چکے ہوں،

(۱) سورہ طور ۲۱۔

(۲) البدائع ۱۰۳، ابن ماجہ ۳۳۸، الشریعی ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، الدرر المنثور علی المشرع ۳۰۸، الدرر المنثور علی تفسیر ۱۳۹، ۱۴۰، کتاب النکاح ۱۸۳۔

فقہاء نے کچھ ایسے افعال کا اعتبار کیا ہے جو کسی شخص کے مسدود ہونے پر بلاست کرتے ہیں اگرچہ اس کی طرف سے شہادتین کے تلفظ کا علم نہ ہو۔

القب-نماز:

۲۸- حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے عمل کی وجہ سے کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا لیکن اس سلسلے میں متنازعہ کا یہ پہلو ہے کہ نماز کے درمیان کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ شخص اور اضراب میں ہو یا دارالاسلام میں، اور چاہے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے یا تنہا، اس کے بعد اگر وہ اسلام پر قائم رہے (تو مسلمان ہوگا) ورنہ وہ مرتد ہوگا اور اس پر مرتدین کے احکام جاری ہوں گے۔

اور اگر وہ شخص کسی مٹائی اسلام عمل کے ظاہر ہونے سے قبل وفات پا جائے تو وہ مسلمان قرار پائے گا۔ اور اس کے مسلمہ وراثت اس کے وارث قرار پائیں گے، نہ کہ کافر وراثت، حنبلیہ نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”بني نہيت عن قتل المصلين“ (۱) (مجھے نمازیوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے)۔ اور آپ ﷺ کا قول ہے: ”العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة“ (۲)

(۱) حدیث: ”الی لہیت عن قیل المصلی“ کی روایت امام ابوہریرہؓ سے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے، مندرجہ کہتے ہیں کہ اسی حدیث کی اسناد میں ”ابو یاسر ثقفی“ ہیں ابوہریرہؓ راوی کے ان کے بارے میں روایت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ مجہول ہیں، ابوہریرہؓ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ حضرت ابوہریرہؓ کے چچا زاد بھائی ہیں، یہ بھی ابن حجر کے کہنے کے مطابق مجہول نکال ہیں (عون المجرور ۳/۳۸ طبع دارالمنہج جامع لا اصول ص ۳۳۷ مباح کردہ مکتبہ المجلدی ۱۳۹۰ھ تقریباً ۸۲۲ھ تا ۸۲۳ھ مباح کردہ راجع ۱۳۹۵ھ)۔

(۲) حدیث: "العبد... کی روایت ترمذی و سنائی نے حضرت محمدؐ سے مرفوعاً کی ہے امام ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے مگر کچھ دوسری نے کہا ہے کہ: احمد، ابوداؤد، نسائی، ابوالحسن

ورکونی مسکن اس کی کفالت کرے، تو وہ بچہ دین کے معاملہ میں اپنی کفالت ورپر ورش کرنے والے کے تابع ہوگا، جیسا کہ ابن قیم نے اس قاصحت میں ہے (۱)۔

حنا بدہ اس قول میں مفرد ہیں کہ (مابا لخر) لڑکے پر اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، جب کہ اس کے ذی والدین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے، اس پر منسوب نے نبی کریم ﷺ کے اس قول سے استدلال یہ ہے: "کل مولود یولد علی الفطرة، فامواه یهودا، یا نصرانی، یا مجوسی" (۲) (ہر پیدا ہونے والا بچہ، یا "نسط" پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی یا مجوسی بناتے ہیں)۔

سوم۔ علامات کے ذریعہ اسلام کا حکم:

۷۲- ابن نجیم نے تحریر کیا ہے: اصل یہ ہے کہ کافر جب کوئی عبادت کرے تو اگر وہ عبادت سارے مذہب میں موجود ہو تو اس کی وجہ سے وہ کافر مسلمان نہیں ہوگا، جیسے انفرادی طور پر نماز پڑھنا، روزہ، بائیس حج اور صدقہ۔ اور جب کوئی ایسی عبادت کرے جو ہماری شریعت کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ مسائل ہی کے درجہ میں نہ ہو، جیسے یتیم، اور اسی طرح وہ عمل جو مقاصد شعیب یا شعائر اسلام سے تعلق رکھتا ہو جیسے نذر، جماعت، کامل حج، مسجد میں نہ ہونے پر قرآن کی تلاوت، تو اس کے ذریعہ کافر مسلمان قرار پائے گا۔ محیط درود دوسری کتابوں میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۳)۔

( ) قضاء: قاضي، ۳۹۸، المعنى ۱۳۰.

(۲) حدیث: ”کل مولود....“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابی ہریرہؓ سے مروی ہے۔ ”لا یولد علی فطرۃ فلیہو، فلینصر، فلیمجس، فلیہود، فلینصر، فلیمجس....“ کے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۱۱/ ۳۹۳ طبع استنبی، مجمع مسلم تحقیق محمد زید الدہلی، ۳۷۲ ۲۰۳ طبع عربی، ۱۲۵ ۱۳۷ھ)۔

(۳) الله ربنا وانا لله، ص ۹۰، المجلد الثاني، ص ۲۰۱.

(ہمارے وران کے مابین عہد نماز ہے) اور نبی کریم ﷺ کا قول ہے: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۱) (جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کیا، ہمارے دینہ کو کھایا، وہ مسلمان ہے، جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے ذمہ میں بے واپسی نہ رہے) ان احادیث کریمہ میں نبی کریم ﷺ نے یہاں ”وآخر کے درمیان نماز کو حد فاصل قرار دیا ہے، لہذا جو شخص نماز پڑھے گا وہ شخص اسلام کی حد میں داخل ہو جائے گا، ورنہ اس لئے بھی کہ نماز ایسی عبادت ہے جو مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے تو اس کی ادائیگی اسلام قرار پائے گی۔ جیسے شہادتین کا تقاضا اسلام ہے۔

حسب کتبہ میں کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کافر پر اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، بلکہ جب وہ سے مکمل طور پر وقت کے اندر جماعت کی قیادت میں ”کرے گا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔ امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ ”وہ قیادت نہ کرتا بھی نماز“ اور اس کے اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، لہذا ”بعض شافعیہ کا قول یہ ہے کہ بعض نماز کی وجہ سے کسی کافر پر اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، یہ کہ نماز و اسلام میں سے ہے، لہذا اس کی ادائیگی سے مسلمان نہیں ہوگا، جیسے حج اور روزہ (۲)۔ ان دونوں کی ادائیگی سے کسی کافر پر اسلام

نے پٹی حج میں اور حاکم نے مسند رک میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے ہم اس میں کسی کمزوری کو نہیں جانتے (تحتہ ۱۱۱۱۱) ۳۹۷ طبع انتہی، سنن الترمذی ۲۳۱۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ جامع لاصول ۲۰۳ طبع کردہ المکتبۃ الخوانساری شرح السنۃ للبیہقی ۲۸۰ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارکی ۳۹۷ طبع انتہی)۔

یہ نے کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے)۔ اور اس لئے بھی کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أموت أن أقام الناس حتی يشہدوا أن لا إله إلا اللہ وقی رسول اللہ، فإذا قالوها عصموا منی دماءہم وأموالہم إلا بحقہا“ (۱) (مجھے لوگوں سے اس وقت تک قتل کا حکم دیا گیا ہے جب تک وہ اس بات کی کوئی نذر دے دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور میں اللہ کا رسول ہوں، پھر جب اس کا قتل کر لیں گے تو مجھ سے اپنے خون اور اموال محفوظ کر لیں گے، سوائے اس کے حق کے)۔ بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ اگر کافر اسلام میں نماز پڑھے تو وہ مسلمان نہیں ہوگا، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ نماز کے ذریعہ اپنے دین کو پوشیدہ رکھ رہا ہو، اور اگر دار الحرب میں نماز پڑھے تو وہ مسلمان قرار پائے گا، اس لئے کہ دار الحرب میں اس کے حق میں جہت نہیں پائی جاتی ہے (۲)۔

اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کے حسب ذیل ارشادات ہیں: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تحضروا اللہ فی ذمتہ“ (۳) (جس نے ہماری طرح نماز پڑھی، ہمارے قبلہ کی طرف رخ کیا، ہمارے دینہ کو کھایا، تو یہی وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، پس اللہ تعالیٰ

- (۱) حدیث: ”أموت أن أقام الناس حتی يشہدوا أن لا إله إلا اللہ، وإذا قالوها عصموا منی دماءہم وأموالہم إلا بحقہا“ کی روایت امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارکی ۳۹۷ طبع انتہی)۔
- (۲) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارکی ۳۹۷ طبع انتہی)۔
- (۳) حدیث: ”من صلی صلاتہ واستقبل قبلتہ واکل ذبیحتہ فذلک المسلم الذی لہ ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ“ کی روایت بخاری نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے (فتح المبارکی ۳۹۷ طبع انتہی)۔

ہوتا کہ نماز میں کون کے اوقات میں ادا کرے، ان میں جو قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، جو نساہج اور جہت کی باتیں کی جائیں، جو مر بالمر وف اور شبیہ ناساہج ہو ان میں غور سے سنے، اور یہ بات یقینی ہے کہ مساجد میں رہنے کا اہتمام وہی حضرات کرتے ہیں جو صاحب ایمان، مطیع اور اپنے ایمان میں اللہ کے لئے مخلص ہیں یقیناً حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ یہ ایمان کی مدت ہے، جس کی شہادت اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتا ہے: ”إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِاللَّهِ“ (اللہ کی مسجدوں کا آلودہ کرنا تو بس اس کا ہونا ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ آخرت پر)۔

#### ب- اذان:

۲۹- مسجد میں اور نماز کے وقت پر اذان دینے کی صورت میں کان فرم اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، اس لئے کہ اذان دہارے، عین کے خصلتوں میں سے ہے، اور ہماری شریعت کا شعار ہے۔ محض اس وجہ سے نہیں کہ (ان) شہادتیں پر مشتمل ہے، بلکہ یہ باطل اسلام کے قبیل سے ہے۔

#### ج- جحدۃ تلاوت:

۳۰- جحدۃ تلاوت کی وجہ سے کان فرم اسلام کا حکم نکالیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ہمارے خصلتوں میں سے ہے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے قول: ”وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ“ (۱) اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو تھکتے ہیں (۲) کے ذریعہ کان کے بارے میں خبر دی ہے (کہ وہ تلاوت پر جحدۃ نہیں کرتے ہیں)۔

سے اس کے ذمہ میں بے وفائی نہ کرو) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ“ (۱) (جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ مساجد میں آمد و رفت رکھتا ہے تو اس کے لئے ایمان کی گواہی دو) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”إِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ بِاللَّهِ“ (۲) (اللہ کی مسجدوں کا آلودہ کرنا تو بس اس کا ہونا ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ آخرت پر) اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور اللہ کے ہی سے تہذیبیں، یہ لوگ امید ہے کہ رلو یہ پ ہو جائیں)۔

بنی قریظہ نے تحریر کیا ہے (۳) جو شخص نماز پڑھے، ہم ظاہر اس کے اسلام کا حکم نکالیں گے لیکن اس کی تہذیبیت یا ہے وہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کا معاملہ ہے۔

لہذا جو شخص مساجد میں آمد و رفت رکھتا ہو، اس کی تلاش میں رہتا

(۱) حدیث: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسَاجِدَ...“ کی روایت ترمذی ابن ماجہ احمد حاکم، ابن حبان اور دارمی نے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ یہ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ”حسن غریب“ ہے وہ بھی نے لکھا ہے کہ یہ مصرعیں کان فرم سے ان حضرات نے اس حدیث کی صحت اور اس کے روات کی صداقت کے بارے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے ان کا نقاب کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی سند میں ”دریغ“ نام کا ایک دوی ہے جس کے پاس بہت زیادہ منکر احادیث ہیں (تحفۃ الخواری ۱/ ۳۶۵-۳۶۶ طبع استنباطی ابن ماجہ تحقیق محمد ابو عبد اللہ باقی ۱/ ۲۳ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۲ھ سند احمد بن حنبل ۱۸ طبع المصنف، المسند رک ۱/ ۲۱۲، ۲۳ طبع کردار الکتاب العربی، سنن الدارمی ۱/ ۲۷۸ طبع مطبعہ الاحوال ۱۳۳۹ھ)۔

(۲) سورہ توبہ ۱۸۔

(۳) انیسوی ۳۰۱۔

(۱) سورۃ النفاق ۲۱۔

د- حج:

۳۱- اسی طرح اگر کافر نے حج کیا اور احرام کے لئے تیار ہو گیا اور تہیہ پڑھ لی اور مسلمانوں کے ساتھ مناسک حج کی ادائیگی میں شریک رہا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اور اگر اس نے تہیہ پڑھا اور مناسک حج کی ادائیگی نہیں کی، یا یہ کہ مناسک میں حاضر رہا، تہیہ نہیں پڑھا تو ایسی صورت میں اس کے اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۱)۔

## اسناد

تعریف:

۱- لغت میں اسناد کے چند معانی ہیں:

الف- ایک چیز کو دوسری چیز کی طرف جھکانا یہاں تک کہ اس پر ٹیک لگے۔

ب- ”رہی بات کو اس کے قائل کی طرف منسوب کرنا“۔

۱۰- اسناد اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں مستعمل ہے:

الف- خیر کی مدد کرنا، مثلاً مریض کو مسند وغیرہ پر ٹیک لگانے پر کاربٹنا، اور اسی قبیل سے پشت سے کسی چیز کا سہارا لینا ہے۔ اور اس معنی کے لحاظ سے اسناد پر تسلیی کلام (استناد) اور (عائد) کی اصطلاح میں آئے گا۔

ب- اسناد اس چیز کو بھی کہا جاتا ہے جو در کردہ مقدمہ کی تقویت کے لئے ذکر کی جاتی ہے، اس پر بحث (اثبات) اور (سند) کی اصطلاح میں ہے۔

ن- اسناد اضافت کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے، اسی قبیل سے فقہاء کا قول ہے: ”إسناد الطلاق إلى وقت سابق“ (۲) (یعنی طلاق کو گزرے ہوئے وقت کی طرف منسوب کرنا)، اس کی تفسیر (اضافہ) کی اصطلاح میں ہے۔

## اسلام

دیکھئے: ”اسلم“۔

## اسلاف

دیکھئے: ”سلف“۔

(۱) لسان العرب، معجم تنقید المعانی، ج ۱، ص ۱۰۰ (سند)۔

(۲) شرح الکبیر صحیحہ السنن، ج ۲، ص ۲۷۷، طبع عیسیٰ الخلی، رد المحتار، ج ۴، ص ۶۴۴، طبع لیبئیر۔

و۔ سادہ اس طریقہ کو بھی کہا جاتا ہے جو متن حدیث تک پہنچاتا

ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

سند و متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں:

۲۔ یہ اصطلاح اصولیوں اور محدثین کی ہے، ان کے یہاں اسناد کے دو اطلاق ملتے ہیں:

۱۔ سادہ حدیث یعنی اس کی سند کو ذکر نہ کرنا۔ یہ ارسال کی ضد

ہے (۱) اور سادہ حدیث کے سلسلہ کو مانا جاتا ہے جو قائل اور متنبی روئی کے درمیان ہوتا ہے، اسناد کی یہ اصطلاح محدثین کے نزدیک زیادہ مشہور ہے۔

۲۔ بنی اصطلاح بن عبد البر سے نقل کیا ہے کہ اسناد بنی کریم ﷺ تک حدیث کی سند کو پہنچانے کا نام ہے، اس قول کی بنیاد پر حدیث مسند کے مقابل حدیث موقوف ہے، یعنی وہ حدیث جس کی سند بنی کریم ﷺ تک نہیں پہنچتی ہو بلکہ وہ صحابی یا قول ہو، اور اسی طرح حدیث مقطوع ہے جس کی سند صرف تابعی تک پہنچتی ہو (۲)۔

اسناد و سند کے مابین نسبت:

۳۔ سند:

سند سے مراد وہ طریقہ ہے جو متن حدیث تک پہنچتا ہے، اور طریقے سے رواد حدیث کا سلسلہ مراد ہے، اور متن حدیث سے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳/۴، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/۳۱۳۔ مناسب یہ ہے کہ ”ارسال“ کی دیگر اصطلاحات کے لئے ”ارسال“ کی بحث کی طرف مراجعت کی جائے۔

(۲) مقدمہ فی علوم الحدیث لابن الصلاح ص ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱

یہ حدیث متواتر کے طور پر احادیث میں ہے۔ حدیث متواتر میں اس کے تواتر و چار سے اس کے اسد کے بیان کی ضرورت نہیں رہتی ہے، امام مسلم سے اپنی تصحیح کے مقدمہ میں ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ: انہوں نے فرمایا ”سودین کا ایک حصہ ہے، اُترتا، کا سلام نہیں ہوتا تو پھر جس کے جی میں جوتا کہتا“ (۱) امام شافعی نے فرمایا کہ: جو شخص حدیث کو بد مذہب کرتا ہے، وراثت کو کفریٰ اسی کرنے والے شخص کی طرح ہے جو کفری کا نفع اٹھاتا ہو۔ وہاں حالیکہ اس میں سناپ ہوئے۔ سے پہلے نہیں (۲)۔

۵- سود کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ روایات کو منسب یا حائے وراثت پر پھر دیا جائے، اور یہ ضرورت اس وقت ظاہر ہوتی جب اس کی ہونے سے اپنے عقائد کو تقویت پہنچانے کے لئے احادیث وضع کرنا شروع کر دیں۔ ابن سیرین کہتے ہیں: پہلے محدثین اسد کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے مگر جب فقہ وضع حدیث قیادت پر ہو تو محدثیں احادیث کی روایت کے وقت فرماتے: ہمیں اپنے روایت کے نام بتاؤ، پھر دیکھا جاتا کہ روایت کی حدیث اہل سنت میں سے ہے تو اس کی حدیث کو قبول کیا جاتا، اور اگر وہ اہل بدعت میں سے ہوتا تو اس کی حدیث قبول نہیں کی جاتی (۳)۔

سند و ثبوت حدیث:

۶- سند حدیث تصحیح ہو تو ضروری نہیں کہ متن حدیث بھی صحیح ہو ثابت ہو، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ حدیث ثابت ہو یا اس کا بھی احتمال

ہے کہ اس میں کوئی علت کا دھواں ہو، اس سے کہ حدیث اس وقت صحیح ہوتی ہے جب کہ صحت اس کے ساتھ شدہ، وراثت سے بھی محفوظ ہوئے۔ بعض محدثین کا یہ کہنا ہے کہ: اگر امر نقد حدیث میں سے کسی نے کسی حدیث کے بارے میں یہ کہہ دیا کہ یہ حدیث ”صحیح“ ہے اور اس پر نقد نہیں کیا تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی طرف سے حدیث پر فی حدیث صحیح ہونے کا حکم ہے، اس لئے کہ حدیث میں علت کا دھواں نہ ہوا اصل اور ظاہر ہے، جیسا کہ ابن الصلاح نے اپنے مقدمہ میں ذکر کیا ہے (۱)۔

اور حدیث کے ظاہری طور پر صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ نفس الامر میں اس کی صحت یقینی ہے، اس لئے کہ فقہ راوی میں بھی ظاہر و نیاس کا احتمال ہے (۲)۔

یعنی اسناد حدیث ”حدیث مرسل“ کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے، اور اگر حدیث مرسل کا راوی ثقہ ہو تو اس سے استدلال کیا جائے گا، انہی ثلاثہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے، اس کی علت بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ: جو شخص حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرے اس نے حدیث کی صحت کی ذمہ داری تم پر اہل دی، مگر جس نے مرسل روایت کیا اس نے بذات خود اس کی صحت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ امام شافعی حدیث مرسل کو صرف اسی صورت میں قبول کرتے ہیں جب کہ اس کو قوت پہنچانے والی چیز موجود ہو (۳)۔

اس مسئلہ میں دیگر تفصیلات بھی ہیں جن کے لئے (ارسال) کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) مقدمہ ابن الصلاح ج ۱ ص ۳۷۳۔

(۲) المرجع والمآب فی الجرح والتعديل لعلہ الملک ص ۸۳، جامع کردہ منتخب المطبوعات۔

(۳) شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۷۔

(۱) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۸۶۱۔

(۲) فیض القدیر ص ۳۳۳ طبع مصطفیٰ، الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ص ۱۶۱، لاہ اور مدظلہ الامام ص ۳ طبع دار الفکر دار الفکر الشیخ عبد الباقی۔

(۳) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۳۳۳۔

صحیح قول یہ ہے کہ: مسند احادیث مرسل احادیث سے زیادہ قوی

ہیں (۱)۔

سانید کی صفات:

۷۔ سنہ کی مختلف صفات ذکر کی جاتی ہیں، مثلاً کبھی اس کی صفت ملہ یا نزل کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور اسے کم ہوں تو ایسی سند ”سعدی“ اور ”رہ“ سے زیادہ ہوں تو ”اسمازل“ ہے۔

اسی طرح اس کی صفت قوت و صحت کے ذریعہ یا حسن یا ضعف کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے، اور کبھی اسناد کو معصن، مدلس، غریب وغیرہ کہا جاتا ہے (۲) اور اس کی معرفت کتب علوم حدیث یا اصولی ضمیمہ کے اہواب سنت کی طرف رجوع کرنے سے حاصل ہوگی۔

وہ چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے اور موجودہ دور میں اسناد کی حیثیت:

۸۔ متواتر کے علاوہ جس حدیث سے بھی استدلال کیا جائے گا اس میں سند کی ضرورت ہوگی، قرآنی قرأت کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے (۳)، اسی طرح احادیث نبویہ چاہے قولی ہوں یا عملی، جو مروی ہیں ان کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، اسناد علوم دینیہ کی کتابوں کی روایت میں بھی، غل ہے یہاں تک کہ اسناد لغت، دب، تاریخ، ردیہ، سلام کی روایت میں بھی، غل ہے۔

میں خیر کے دور میں سند کو چھوڑ دیا گیا، یہاں تک کہ کتب حدیث میں بھی اس کا تمام نہیں یا جاتا ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ کتب حدیث، ان کے مؤلفین سے قرات کے ساتھ منقول ہیں،

(۱) شرح المعتمد علی مختصر ابن الکلبی ص ۲۴، ۲۵، ۲۶ طبع لیبیا۔

(۲) شرح مسلم الشیخ ۲۴، ۲۵، ۲۶، شرح المعتمد علی مختصر النعمانی ۲۴، ۲۵۔

(۳) الاقوال المسموعہ ۱/ ۲۴، ۲۵، ۲۶ طبع دوم مصطفیٰ النجفی۔

اس لئے علماء کی طرف سے ان پر کتنا دیا گیا، جیسے بخاری، مسلم، ابوداؤد، بیہقیہ اس کتابوں کی شہرت نے سانیہ کے تذکرہ قدم سے بے نیاز کر دیا، اور اس وجہ سے بھی کہ سانیہ کا طووس و رر میں اس پر اعتماد کو نذر کرتا ہے، لہذا اس میں کی جانے والی کوششیں کافی نہیں ہوں گی، مگر اس کے باوجود اسانیہ کے سلسلہ کو زندہ رکھنا اس خصوصیت کی حفاظت کی حرکت کا ذریعہ ہے جو اس امت کی خصوصیات میں سے ہے۔



## اسہام ۱-۳

جب کہ ایک سامان دو شخصوں کے پاس بطور مہن رکھا جائے دونوں مرتبہ میں سے ہر ایک کے لئے شے مہنوں کی حفاظت میں حصہ مقرر کرتا ہے۔

اور جنایت فی الخطا میں اگر ایک مجرم پر دیت کا ایک حصہ واجب کرتا ہے، اسی قبیل سے جنایت فی الخطا میں عاقلہ کو دیت کی ادائیگی میں حصہ دار بنانا ہے، فقہاء نے ان مباحث کو اس کے خاص جواب میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

## اسہام

تعریف:

۱۔ اہلیت میں سہام دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے:

اول: کسی شخص کو حصہ والا بنانا، کہا جاتا ہے: "نسبعت لہ باللف" یعنی میں نے اسے ایک حصہ دیا۔

انسان چند چیزوں میں حصہ والا ہوتا ہے: من میں سے میراث، ہزارہ مال غنیمت، مال نے، افتقار پانی پینے کی باری ہے اگر اسے اس میں استحقاق حاصل ہو۔

۲۔ قرع (قرعہ اندازی کرنا)، کہا جاتا ہے: "سبہم سبہم" یعنی ان کے درمیان قرعہ اندازی کی (۱)۔

فقہاء، مرام نہیں، معنوں میں "اسہام" کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔

سہام معنی اول (کسی شخص کو حصہ والا بنانا) کے اعتبار سے:

۱۔ اشتراک کی تمام صورتوں میں جیسے ہدی میں اشتراک، اسہام شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے شے مشترک میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، اشتراک فی لھل شرکاء میں سے ایک کے لئے نفع یا نقصان میں ایک حصہ مقرر کرنا ہے، جیسا کہ اسام شفعہ میں۔ ایک شریک کے حصہ مقرر کرنا ہے اور رہن میں شرکت کی صورت میں

اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے:

۳۔ قرعہ اندازی پر اتفاق ہے کہ تالیف قتب کے سے قرعہ اندازی جاری ہے بلکہ اس کے لئے مندوب ہے، جیسا کہ سفر میں جانے والے شخص کے لئے اپنی بیویوں میں سے کسی کو سفر میں لے جانے کے سے قرعہ اندازی کرنا، اور اپنی بیویوں کے مابین اس لئے قرعہ اندازی کرنا کہ کس سے وہ باری کا آغاز کرے گا، اور اس طرح کے دیگر مسائل۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہزارے میں ہر فریق کا حصہ واحد کر دینے کے بعد حق کی تعیین اور اختلاف کو ختم کرنے اور قلوب کی تسکین کی خاطر قرعہ اندازی شروع ہے۔

یعنی بعض کے حق کے اثبات اور بعض کے حق کے بحال کی خاطر قرعہ اندازی کی مشروعیت میں فقہاء کا اتفاق ہے، جیسے کسی شخص نے اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی، دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین کے بغیر دوسری تو اس صورت میں حبیہ نے اس سے انکار کیا ہے کہ قرعہ اندازی کے ذریعہ تعیین کی جائے، دیگر فقہاء نے اس جگہ قرعہ اندازی کے حکم کو باقی رکھا ہے (۱)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل حق، نکاح، قسمت اور طلاق کے جواب میں بیان کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸، تلویح فی غایۃ ۵/۲۳، المغنی ۵/۲۹

المصباح المہیر، سائر العرصة لادہ (مکمل)۔

## اُسیر

دیکھئے: "شوریٰ"

## اشارہ

تعریف:

۱- "اشارہ" کا معنی لغت میں "التلویح بشی" (کسی چیز سے اشارہ کرنا) ہے، اس سے وہی سمجھا جاتا ہے جو بولنے سے سمجھا جاتا ہے۔ لہذا ہاتھ، آنکھ اور بھون وغیرہ سے ایسا اشارہ ہے، کہہ جاتا ہے: "اشار علیہ بکذا" یعنی اس نے اس سے اپنی رائے ظاہر کی، اور اس کا اسم "شوری" ہے۔

اشارہ رو کی حیثیت اطلاق کی صورت میں کسی چیزوں کے بارے میں حقیقت کی ہوگی، اور مجازی طور پر ذہنی چیزوں کے لئے بھی اس کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسے ضمیر غائب وغیرہ سے اشارہ کرنا، لہذا اگر اشارہ کا صلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی ہاتھ وغیرہ سے اشارہ کرنا ہوگا، اور اگر اس کا صلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی رائے ظاہر کرنا ہوگا۔ (۱)

اشارہ و متنبہاء کی اصطلاح میں لغوی معنی ہی کے مفہوم میں مستعمل ہے، اسلئے اسے دلالت کی بحث میں استعمال کرتے ہیں، اور "لاۃ لِّل اِشارۃ" کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ: اس سے مراد لفظ کا ایسے معنی پر دلالت کرنا ہے جس کا قصد نہیں کیا گیا تھا، وہ مفہوم لفظ کے لئے لازم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے قول "لا احصا علیکم ان طلعت النسا ما لم تمشوہن او تفرصوا لهن"

(۱) الکلیات ۱/ ۱۸۳-۱۸۵، المنہاج، المصباح، (شور)۔

## اشارہ ۲-۵

نکاح، اگر مسان اس لفظ کے تلفظ اور قوت کو پائی سے محروم ہو تو اس کے حق میں اشارے نے فی الجملہ اس کے اشارے کو تلفظ کے قائم مقام قرار دیا ہے (۱)۔

### گوشتے کا اشارہ:

۵- شرعی طور پر گوشتے کا اشارہ معتبر ہے اور وہ ب چیزوں میں جن میں تلفظ نہ رہی ہے۔ بلکہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ اس کا اشارہ معلوم ہو تمام عقود میں جیسے شریعہ، زہد، خست، اجارہ، رہن، نکاح، اور عتق کو ختم کرنے میں جیسے طلاق، عتاق، ہجر اور اور ان کے علاوہ اقرار بالحدود کے سوا دیگر نوعیت کے اقرار، اقرار بالحدود میں اختلاف ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی، اسی طرح دعاوی اور اسلام کے مسئلے میں بھی گوشتے کا اشارہ معتبر ہے۔

ہمارے علم کے مطابق اس حد تک فقہاء کا اتفاق ہے، لعن اور قذف میں اشارہ کے معتبر ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور بعض حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، اس لئے کہ اشارہ میں شبہ ہے جس کی وجہ سے حد موقوف کر دی جاتی ہے، امام مالک، شافعی اور بعض حنابلہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں گوشتے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا (۲)۔

جبہ و رختیاء کے ٹکڑے، ایک گوشتے کے اشارے کے معتبر ہونے میں اس کا فرق نہیں ہے کہ وہ لکھے پر تھا یا نہ تھا اس سے عادت ہو یا نہ ہو۔ یہ کہ وہ پیدا کی ہو یا نہ ہو یا وہ نکاح اس پر بعد میں جاری ہو یا نہ ہو (۳)۔

فریضہ (۱) (تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان چیزوں کو جس میں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لئے مہر مقرر کیا طلاق دے، و) کی دلالت مہر کے ذکر کے بغیر صحت نکاح پر ہے اس لئے کہ صحت طلاق صحت نکاح کا اثر ہے۔

عبارۃ لیس سے وہ معنی مراد ہوتا ہے جس کی طرف ذہن اس کے صیغہ سے منتقل ہوتا ہے اور لفظ کے ذکر سے وہی معنی مقسوم ہوتا ہے اس کی تفصیلی بحث اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

متحدہ غلط:

نف - دلالت:

۲- دلالت سے مراد کسی چیز کا اس طرح ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھی جائے، جیسے لفظ کی دلالت معنی پر، یہ اشارہ سے زیادہ عام ہے (۲)۔

ب - یہاں:

۳- یہاں اشارہ کے مرادف ہے، اور اصولیین کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ: ایما، معنی کوئیس میں آہستہ سے ڈالنے کا نام ہے (۳)۔

### شارہ کا شرعی حکم:

۴- اشارہ کٹا امور میں لفظ کے قائم مقام ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ تلفظ ہی کی طرح مرقوم کو ظاہر کرتا ہے، بین اشارے کے بعض تعریقات میں لفظ کے تلفظ کو بولنے والوں کے لئے ضروری قرار دیا ہے، جیسے

(۱) المحوری القواعد ۱۷۳-۱۷۵۔

(۲) روحہ الطالبین ۹/۸۹، منی و بن قد امر ۳/۵۶۶، ۳/۹۶، طبع المبرور،

حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۲۵، فتاویٰ ابن العزیز ۱/۱۶۱۔

(۳) جامعہ الطالبین ۳/۱۱، روحہ الطالبین ۳/۲۱۳، صواب ۳/۳۹، جلیل ۳/۳۹۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۶۔

(۲) نکاح ۳۳۶/۱۔

(۳) نکاح ۳۳۰/۲۔

## اشارہ ۵

شافعیہ میں سے متولی سے نقل کیا گیا ہے کہ کوٹے کا اشارہ ان صورت میں معتبر ہوگا جب وہ لکھنے سے عاجز ہو، اس لئے کہ کتابت میں وہ ضبط کرنے والی چیز ہے (۱) مالکیہ نے کوٹے کے اشارہ اور اس کی کتابت کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، لہذا غلط یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک کوٹے کے اشارہ کی قبولیت کے لئے لکھنے پر قادر نہ ہونے کی شرط نہیں ہے (۲)۔

حنفیہ کوٹے کے اشارہ کے معبر ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں لگاتے ہیں:

الف۔ وہ شخص کوٹنا ہی پیدا ہو یا اس پر کوٹنا پین بعد میں جاری ہو تو موت تک وہ کوٹنا ہی رہا۔ حاکم کی امام ابو حنیفہ سے یہی روایت ہے۔ اور اس میں جو شرط ہے وہ مکتبی نہیں۔ امام ترمذی نے اس کی مقدمہ ایک سال تک متنبہ ہوا تاہم ہے ۲۰۲۰ خانہ میں ہے: اگر کسی شخص پر کوٹنا پین جاری ہوا اور ہمیشہ رہا یہاں تک کہ اس کا اشارہ سمجھا جانے لگا، تو ایسی صورت میں اس کی عبارت ہی کی طرح اس کا اشارہ بھی معتبر ہوگا، ورنہ نہیں (۳)۔

ب۔ کوٹنا کتابت پر قادر نہ ہو، حاشیہ ابن عابدین کے عملہ میں ہے: علامہ کمال (ابن الہمام) کا قول ہے کہ: بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کوٹنا چھٹی طرح لکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو ایسی صورت میں اس کی حلقہ اشارے سے واقع نہیں ہوگی، اس لئے کہ اشارہ سے زیادہ مزید پر دلالت کرنے والی چیز (کتابت) کے درمیان نہ مرت پوری ہوگئی، یہ ایک اچھی بات ہے، ہمارے بعض مشائخ کی بھی یہی رائے ہے۔

(۱) روحۃ المسکین ۲/۸۸۔

(۲) رد مولى ۲/۲۳ طبع ہجریہ۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۵۴ کتب کی رائے یہ ہے کہ حرج کو دود کرے کے لئے اس کی آخری قول پر اعتماد کیا جائے۔

حاشیہ ابن عابدین ثانی کہتے ہیں کہ اس قول سے ظاہر ہے کہ مفہوم کی سرپرست ہوتی ہے چنانچہ حاکم شہید کی کافی میں ہے، اگر کوٹنا لکھتا نہ ہو اور اس کے لئے اشارہ ہو جو اس کی حلقہ، تکاح، و شریعہ فرہشت میں معروف ہو تو یہ معاملات جاری ہوں گے، اور اگر اس کا اشارہ معروف و متعین نہ ہو یا اس میں شک ہو تو وہ باطل ہوگا، پھر اسوں نے کہا کہ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کوٹنا چھٹی طرح لکھتا ہو تو اس کا اشارہ جاری نہیں ہوگا۔

ط شہادۃ الظہار میں ہے کہ: معتقد قول یہ ہے کہ کوٹے کے اشارے پر عمل کرنے کے لئے کتابت پر قادر ہونا شرط نہیں ہے (۴)، فقہاء شافعیہ میں سے سیوطی اور زرکشی کا یہ قول ہے کہ گزشتہ قاعدہ سے کہ کوٹے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا، بہت سے مسائل میں مسکتی ہیں جن میں کوٹے کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ اگر حالت نماز میں اشارہ کے ذریعہ مخاطب کرے تو اصل قول کے مطابق اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

۲۔ اگر اشارہ کے ذریعہ نماز مانے تو اس کی نماز منعقد نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر اشارہ کے ذریعہ شہادت دے تو صحیح قول کے مطابق اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی، کیونکہ کوٹے کے اشارہ کو تلفظ کا قائم مقام نہ ہوتی ہے، اور شہادت کے سلسلے میں اس کی ضرورت نہیں ہے، چونکہ بولنے والے کی شہادت کا امکان ہے۔

۴۔ اگر قسم کھالی کہ وہ زید سے بات نہیں کرے گا، پھر اس سے اشارے سے بات کر لی تو حاکم نہیں ہوگا۔

۵۔ اگر اشارہ کے ذریعہ قسم کھائے تو اس کی بیعت لعن کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۵۴، مغلہ ابن عابدین ۲/۲۴ طبع المکتبہ۔

(۲) ط شہادۃ الظہار لابن نجیم ص ۱۳۸۔

کسی معاملہ میں منعقد نہیں ہوگی (۱)۔

گوئے کے اشارے کی تقسیم:

۸- متبادلتا فیہ نے سراسر اس کی ہے۔ گوئے کا اشارہ یہ ہو کہ ہر دو شخص جو اس سے واقف ہو، اس کے اشارے کے مفہوم کو سمجھ جائے تو یہ اشارہ صریح ہوگا (۱)، اور اگر اس کے اشارے کو سمجھنا صرف عقل مند اور ذہین افراد کے ساتھ خاص ہو تو یہ نہ یہ ہے مگر چہ اس کے ساتھ قرآن مل جائے۔

اور اس صورت میں جب کہ گوئے کا اشارہ کنا یہ ہو اس کی نیت دوسرے اشارے یا کتابت سے بھی جائے گی، اور اگر اس کے اشارہ کو کوئی بھی سمجھ نہ سکے تو بغیر ارپائے گا (۲)۔

مالکیہ کے روایت گوئے کا اشارہ نہ یہ میں ہوتا ہے، اگر وہ سمجھ جائے تو صریح ہے، ورنہ بغیر ارپائے گا (۳)۔

نہم نے حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں گوئے کے اشارے کی صریح اور کنا یہ میں تقسیم نہیں پائی، اور "اشارہ فی الخطاب" سے متعلق تفصیل طلاق کے باب میں آئے گی۔

گوئے کا اشارہ قرآن سے قرآن کے سلسلے میں:

۹- اس مسئلہ میں علماء کے مرقعات ہیں:

۱- گوئے کے لئے ماری کی جگہ "قرآن قرآن میں اپنی زبان کو حرکت دینا واجب ہے، اس لئے کہ تدرست انسان کے سے اپنی زبان کو حرکت دے رکھنا ظرمانہ مری ہوتا ہے، لہذا جب وہ ایک سے عاز ہے تو اس پر لازم ہوگا، حنفیہ، حنابلہ، مالکیہ میں سے تاشی کا یہ قول ہے۔

۲- اس پر اپنی زبان کو حرکت دینا واجب نہیں ہے، مالکیہ اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴ شرح الخریط ج ۲ ص ۱۰۲۔

(۲) إمامہ مالکی ج ۲ ص ۱۶۱۔

(۳) شرح الخریط ج ۲ ص ۱۰۲۔

گوئے کی طرف سے اس چیز کا قرآن جو موجب حد ہوتی ہے:

۶- فقہاء کا گوئے کے زنا و زنا و زنا کے قرآن کے صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ شافعیہ، حنابلہ میں سے قاضی اور مالکیہ میں سے ابن لقاسم کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی اشارہ سے زنا کا قرآن کرے تو اس پر حد لگائی جائے گی، یہ حضرات کہتے ہیں کہ جس شخص کا قرآن زنا کے مادہ دیگر معاملات میں درست قرآن پاتا ہے، اس کا قرآن زنا کے بارے میں بھی صحیح قرآن پائے گا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ گوئے پر زنا کے قرآن کی وجہ سے حد نہیں لگائی جائے گی، اس لئے کہ اشارہ میں اس مفہوم کا احتمال ہے جو سمجھ کیا ہے اور دوسرے مفہوم کا بھی، اس طرح حد کے نفع نہ رہے میں شہید ہوگا، اگرچہ شہادت کے ذریعہ معاف کی جاتی ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل (حدود اور قرآن) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

گوئے کا اشارہ ایسے قرار کے متعلق جس سے قصاص و جب ہوتا ہے:

۷- گوئے کا اشارہ قصاص کے بارے میں عقلاء کے قول کے مطابق مقبول ہے، کیونکہ قصاص حقوق العباد کے قبیل سے ہے (۳)۔

(۱) لاشہ و انظار ص ۲۳، انوار ص ۱۶۳، إمامہ مالکی ج ۲ ص ۱۶۱، روایت

الماہی ج ۲ ص ۱۶۱۔

(۲) ایسی ص ۱۹۶، طبع المریض۔

(۳) بدائع الصنائع ج ۱ ص ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ایسی

۵۹۶، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴۔

بولنے والے کا اشارہ:

۱۲- جو شخص بولنے اور تلفظ پر قدرت رکھتا ہو تو اس کے اشارے کو تلفظ کے کام مقام قرار دینے میں نقطہ نظر میں:

۱۳- اشارہ نظر: یہ ہے کہ ایسے شخص کا اشارہ جملہ لغو ہے۔ حنفیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کا یہی مسلک ہے البتہ چودہ سال کا شخص و بچہ یہ نہیں کی صورت حنفیہ اور حنفیہ نے کی ہے اس مسئلہ میں حضرات نے اشارہ کو تلفظ کے کام مقام قرار دیا ہے، اس حضرات نے اشارہ کے لغو ہونے کی بات اس وجہ سے کہی ہے کہ جب اشارہ کی علامت قوی ہوتی ہے تو بھی اس سے وہ یقین حاصل نہیں ہوتا جو عبارت سے حاصل ہوتا ہے، انہوں نے جن مسائل کا استثناء کیا ہے ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- مفتی کا اشارہ سے جواب دینا۔

ب- کفار کو مان دینا، امان خوب کی حفاظت کے بعد کو ترجیح دیتے ہوئے اشارہ کے ذریعہ معتقد ہو جائے گا، لہذا اگر مسلمان نے کافر کی طرف امان کا اشارہ کیا اور وہ کافر مسلمانوں کی جماعت میں "یا تو اس کا قتل حاصل نہیں ہوگا۔"

ج- اگر حالت نماز میں امام کیا گیا اور اس نے اشارہ سے جواب دیا تو اس کی مارنا مذہب نہیں ہوئی۔

د- طلاق کے باب میں مدد کے لئے اشارہ کرنا۔

ح- اگر محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور وہ شکار کر لیا گیا تو اس کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ حنفیہ نے قرار بالفسب کے اشارہ کا استثناء دیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کے اثبات کو پسند کیا ہے، اسی طرح اسلام اور کفر کی طرف اشارہ کا بھی حنفیہ نے اضافہ دیا ہے۔

دوسرے نقطہ نظر: یہ ہے کہ بولنے والے کا اشارہ جب تک لوگوں

حجاب کا یہی مذہب ہے۔

بعض حنفیہ اور حنفیہ نے اپنا قول و جواب تحریک پر یہ مسئلہ متفق کیا ہے کہ حالت جنابت میں کوئی ننگے کے لئے اپنی زبان کو ترکتہ قرآن کے واسطے حرکت دینا حرام ہے (۱)۔

شارع کے ذریعہ گواہی:

۱۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کسی بھی حال میں کوئی ننگے کی شہادت جائز نہیں ہے، اگرچہ اس کے اشارے کو ہر شخص سمجھتا ہو، کیونکہ شہادت میں معتبر یقین ہے، اور اشارہ احتمال سے خالی نہیں ہوتا ہے (۲)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو تو شہادت کے معاملہ میں قبول یا جائے گا (۳)۔

وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو:

۱۱- جمہور کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول جس کی صاحب لایساف نے تصویب کی ہے، یہ ہے کہ وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو وہ کوئی ننگے اور بولنے والے شخص کا درمیانی ہے، اگر وہ بولنے سے عاجز ہو تو کوئی ننگے کی طرح ہے، اور اس کا وہ اشارہ جو سمجھا جاتا ہو عبارت کے تمام مقام ہوگا، لہذا اگر وہ اشارہ کے ذریعہ وصیت کرے یا اس کے سامنے وصیت پڑھی گئی اور اس نے اشارے سے "ہاں" کہا تو وصیت صحیح قرار پائے گی۔

حجاب کا مذہب یہ ہے کہ جس کی زبان بند ہوگئی ہو اس کی وصیت درست نہیں ہوتی (۴)۔

- ۱- محمد بن حاتم بن ۸۲۲، اہل سنت ۳۳۸، طبع المیزان، القواہین  
۲- محمد بن ۳۲۸، طبع المیزان، القواہین  
۳- محمد بن ۳۲۸، طبع المیزان، القواہین  
۴- محمد بن ۳۲۸، طبع المیزان، القواہین

کے درمیان سمجھ جائے اور اس کا مدلول لوگوں کے درمیان متعارف ہو تو اس کے تلافی کی طرح معتبر ہوگا، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اشارہ کے ذریعہ معتمد راجح علی (یعنی سامان اور اس کی قیمت معلوم ہوتی ہو، بغیر یہاں قبول کے قیمت دے بر سامان یا جائے اور کی طرف سے کوئی حکام نہ ہو) کے ذریعہ معاملہ کرنے سے زیادہ بہتر ہے، یونکہ اشارہ پر حکام کا طریقہ یا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قُلْ إِنِّكُمْ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِالنَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا ذُرِّيًّا (۱)** (ارشاد ہو کہ تیرے سے ثانی یہ ہے کہ لوگوں سے بات نہ نہ کہے گا تین دن تک بجز اشارہ کے)۔ یہ مالکیہ کا مذہب ہے جو خاص طور پر کالج کے معاملہ میں منصوص دیکھ کی تعیین کے بغیر اشارہ کو معتبر نہیں مانتے ہیں (۲)۔

**عبارۃ الفحص اور اشارۃ الفحص میں تعارض:**

۱۳- عبارتۃ الفحص اور اشارۃ الفحص کی مراد کا بیان (فقہہ ۱) میں گذر چکا ہے، لہذا جب عبارتۃ الفحص کا اشارۃ الفحص سے تعارض ہو جائے تو عبارتۃ الفحص کے مفہوم کو ترجیح دی جائے گی، اس میں اختلاف اور تفصیل ہے جو "اصول فیض" میں دیکھی جاسکتی ہے۔

**نماز میں سلام کا جواب دینا:**

۱۴- نماز کی حالت میں سلام کا جواب دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس مسئلے میں تاجین کی ایک جماعت نے قول سے سلام کے جواب کی رخصت دی ہے جس میں سعید بن المسیب، حسن بصری اور

قادر شامل ہیں، اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب نماز کی حالت میں ان کو سلام کیا جاتا تو اس کا جواب دیتے یہاں تک کہ سلام کرنے والے (۱) سے سنتا (۱)۔

اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ نماز کے بعد سلام کا جواب دے گا (۲)۔

امدادیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ قول کے ذریعہ نماز میں سلام کا جواب دینا مار کو باطل قرار دینے والا عمل ہے (۳)، البتہ اس کی بعض تفصیل میں اس کے درمیان اختلاف ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک راجح قول یہ ہے کہ اشارے سے سلام کا جواب دینا واجب ہے (۴)۔

شافعیہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دینا مستحب ہے (۵)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے، اس سے مار کو نامد میں ہوتی ہے، حاشیہ بن عابدین میں ہے: ہاتھ سے سلام کا جواب دینا مار کو نامد میں نہ رہتا ہے، برخلاف اس لوگوں کے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ اس سے مار کو نامد ہو جائے گی، حالانکہ اہل مذہب میں سے کسی سے بھی اس قول کی نقل معروف نہیں ہے (۶)۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کے مراد صاحب عون المعبود (۱/۳۲ طبع الہند) سے ذکر کیا ہے اور اسے کتب حدیث میں سے کسی کتاب کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

(۲) حاشیہ عون المعبود (۱/۳۲ طبع اسلام آباد)، الحنفی لابن قدامہ (۱/۵۸)۔

(۳) شرح مع الجلیل (۱/۸۳)، الحنفی لابن قدامہ مع الشرح الکبیر (۱/۵۸) حاشیہ ابن عابدین (۱/۵۸) نہایت لکھا ج ۲/۳۳۔

(۴) مع الجلیل (۱/۸۳)۔

(۵) جامعہ طائیفین (۲/۱۹۰) نہایت لکھا ج ۲/۳۳۔

(۶) حاشیہ ابن عابدین (۱/۵۸)۔

(۱) سورۃ آل عمران (۳)۔

(۲) الاثر والافتاء للشیخ محمد بن صالح العثیمین (۲/۲۸)، مواہب الجلیل (۲/۲۹)، البدائع (۳/۱۶)، ابن عابدین (۲/۵۲)، الحنفی (۲/۵۶)، المروسی (۲/۹۸)، جامعہ طائیفین (۲/۱۹۰)، کشاف الفقہاء (۲/۵۳) طبع المریض۔

حناہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دیا جاسکتا ہے (۱)۔

جن لوگوں نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سلام کے جواب دینے کی بات کہی ہے ان حضرات نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا سلم علی رسول اللہ ﷺ، وهو فی الصلاة، فردد علیہ، فلما رجعا من عند النجاشی سلمنا علیہ، فلم یرد علیہا وقال: ان فی الصلاة شغلا" (۲) (ہم لوگ حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا کرتے تھے تو آپ ﷺ ہمیں سلام کا جواب دیا کرتے تھے، جب ہم نجاشی کے پاس سے لوٹ آئے تو آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے)۔

اشارے سے سلام کا جواب دینے کا قول اختیار کرنے والوں نے حضرت جابرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ابن رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة، ثم ادرکته وهو یصلی فسلمت علیہ فاشار إلی، فلما فرغ دعائی فقال: إنک سلمت عنی انما واما اصلی" (رسول اکرم ﷺ نے مجھے کسی ضرورت سے بھیجا، پھر واپس آ کر میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے میری طرف اشارہ کیا، پھر جب فارغ

ہوئے تو مجھے بلا فرمایا کہ تم نے ابھی مجھے سلام کیا تھا جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)، اور مسلم کی روایت میں ہے: "فلما انصرف قال انہ لم یسمی ان لرد علیک إلا انی کنت اصلی" (۱) (جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: مجھے سلام کے جواب سے کسی چیز نے نہیں روکا، یہ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)۔

ان طرح حضرت صہبؓ کے واسطے سے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "مردت برسول اللہ ﷺ وهو یصلی، فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ" (۲) (میں رسول اکرم ﷺ کے پاس سے گذر رہا تھا، آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا۔ آپ ﷺ نے اشارے سے میرے سلام کا جواب دیا)۔

تشہد میں اشارہ:

۱۵- جمہور متقدماء کا مذہب یہ ہے کہ مازی کے سے تشہد میں اپنی شبہات کی انکال سے اشارہ کرنا مستحب ہے، و شبہات کی انکال کو فقہاء کی اصطلاح میں مسیہ کہا جاتا ہے، یہ وہ انکال ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے، ماری اس انکال کو توحید یعنی شہد کہتے وقت نکالے گا، اسے حرکت نہیں دے گا (۳)، اس کے احتجاب کی دلیل حضرت

(۱) حدیث: "رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة..." کی روایت مسلم نے حضرت جابرؓ سے روایا کی ہے (صحیح مسلم تخریج محمد عواد عبدالمہدی، ۱/ ۳۸۳، طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۲) حدیث: "مردت برسول اللہ ﷺ وهو یصلی..." کی روایت ترمذی ابو داؤد و سنائی نے حضرت صہبؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت صہبؓ کی حدیث حسن ہے (تحفۃ الاحوذی ۲/ ۳۳۳ طبع کریمہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابو داؤد ۱/ ۵۶۸ طبع المکتبۃ الشریعہ سنن ابی نعیم ۵ طبع بیروت، جامع الاصول ۵/ ۳۷۷ طبع کریمہ المکتبۃ الشریعہ)۔

(۳) المروض ۱/ ۲۶۲، انشی لابن قدامہ ۱/ ۲۸۳۔

(۱) انشی لابن قدامہ مع شرح الکبیر ۱/ ۱۵۷، ۱۶۸۔

(۲) حدیث: "کنا سلم علی رسول اللہ ﷺ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/ ۲۳ طبع المکتبۃ الشریعہ صحیح مسلم تخریج محمد عواد عبدالمہدی ۱/ ۳۸۲ طبع عیسیٰ الحلی ۵/ ۳۷۷ جامع الاصول فی احادیث الرسول ۵/ ۸۵، ۸۶، ۸۷ طبع کریمہ المکتبۃ الشریعہ)۔



اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حدیث ہے جس میں غیر محرم ہونے کی صورت میں اس کے شکار کرنے کا ارتکاب کر لیا گیا ہے۔ ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”مکم أحد أمروه أن يحمل عيها، أو أشار اليها“ قالوا لا قال فحكموا ما بقي من لحمها“ (تم میں سے کسی نے اسے شکار کرنے پر مامور کیا تھا یا شکار کی طرف اشارہ کیا تھا؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں، تو آپ ﷺ نے رضامندی سے اس شکار کے ہشت میں سے جتنا حصہ باقی رہ گیا ہے سے کھا دیا۔)

مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے فقہاء کے ایک گروہ کی طرف سے شکار کے قتل کرنے پر کسی طرح کا تھاب نہ ہو تو اس کے سے شکار لکھا جاہل ہوگا (۲)۔

اشارہ کرنے والے پر جزا کے وجوب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر جزا واجب ہوگی، اس لئے کہ شکار کی طرف اشارہ کرنا ممنوعات احرام میں سے ہے، اور اس کی دلیل شکار کے گوشت کے کھانے کا حرام ہونا ہے، لہذا احرام میں شکار کی طرف اشارہ کرنا شکار پر جنایت ہوگی، اس لئے کہ اس نے اس کے امن کو ختم کر دیا جس کے نتیجے میں اس کا قتل ہوا، لہذا اشارہ کرنا شکار کے قتل کی طرح قرار پائے گا (۳)۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک شاد کرنے، لے پر ہیز، جب نہیں ہوئی، اس لیے کہ جس نے ہیز کو قتل پر مطلق کیا ہے، وہ شاد کو قتل

(۱) حکام سے متعلق واقعہ کی روایت کی تحریر بخاری و مسلم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲۹، ۲۸، ۲۷ طبع استیقاب صحیح مسلم تحقیق محمد نور محمد ربانی ۲/ ۸۵۳، ۸۵۲ طبع عیسیٰ الخلیلی ۷۲ ۱۳۷۵ھ)۔

(۴) سبیل اسلام ۲/۱۳۱۔

(۲) فتح القدير ۴/ ۲۵۷، الحاشیة ابن قدامة ۳/ ۱۸۴

بن زہیرؓ کی یہ حدیث ہے: "اِنَّهُ ﷺ كَانَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دُعِيَ وَلَا يَحْرُكُهَا" (۱) (نبی کریم ﷺ دعا (اُشہد) کے وقت انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے)۔ ایک قول یہ ہے کہ انگلی کو حرکت دے گا، اس قول کی دلیل حضرت اہل بن جرؓ کی حدیث ہے: "اِنَّهُ ﷺ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يَحْرُكُهَا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے اپنی انگلی اٹھائی تو میں نے اسے حرکت دیتے ہوئے دیکھا)۔

اور اشارے کی یہ کیفیت کہ انگلیاں کھلی رکھے گا یا بند اور اسے حرکت دے گا یا نہیں اس کی تفصیل اصطلاح ”صلاۃ“ (نماز) میں آئے گی۔

محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرتا:

۱۶۔ اگر محرم نے کسی شکار کی طرف اشارہ کر دیا یا کسی حامل (ذبیحہ حرام) لے (شمس کی شکار کی طرف) ہوتی ہوئی، اس سے شکار کر لیا تو محرم کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا (۳)۔

( ) حدیث: "اِنَّهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ سَکَنَ بِشَیْءٍ مَّا صَبَّحَہُ اِذَا دَہَا...." عُنْیَ رَوَاہِ اَبُو فَوَازٍ  
اور سنائیے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے نووی نے کہا ہے کہ اس کی  
اسناد صحیح ہے (سنن البیہقی ص ۳۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۳ھ) حرم المعبود  
۱/ ۳۷۷ ص ۳۷۵ طبع المیزان جامع الاصول ۵/ ۲۰۲ شائع کردہ مکتبہ  
احمدی، المیزان مطبوعہ نووی ص ۳۷۳ طبع المیزان

(۲) حدیث: ”اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ“ رفع المجدد۔۔۔ کی روایت سنائی، ابن ماجہ ابن خزیمہ اور بیہقی نے حضرت واکل بن جریر کی ہے حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی اسناد پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے ابن ماجہ کی اسناد صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں، اور محقق صحیح ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (سنن احمدی) ۳۷۷ طبع المکتبۃ المصریہ ازبہ، سنن ابن ماجہ ۲۹۵/۱ طبع عیسیٰ الخلیلی ۷۲ ۳۴ صحیح ابن خزیمہ ۱/۵۳۳ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، سنن بیہقی ۱۳۴ طبع المکتبۃ المصریہ۔

(٣) فتح القدير ١/ ٢٥٦، روح الباقين ١/ ٢٤٩، مفتي الحج ١/ ٥٢٢.

نہیں ہے (۱)۔

علاوہ یہ کہ اس کی طرف اشارہ نہیں کرے گا، شافعیہ اور امام محمد بن  
انسن کی رائے یہ ہے کہ حجر اسود پر قیاس کرتے ہوئے وہ رکن یمانی کی  
طرف اشارہ کرے گا (۱)۔

حجر سود و رکن یمانی کی طرف اشارہ کرنا:

۱۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ طواف کے وقت حجر اسود اور رکن یمانی کا  
ہاتھ سے یا دوسرے ذریعہ سے استلام (چھونا) مستحب ہے، اس لئے  
کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”ما تروکت  
استلام ھلین الرکبتین فی شدة ولا رخاء مند دایت  
النبی ﷺ يستلمھما“ (۲) میں نے جب سے نبی کریم ﷺ  
کو دیکھا وہ رکن (حجر سود و رکن یمانی) کا استلام کرتے ہوئے  
دیکھا ہے اس وقت سے کسی بھی حال میں میں نے ان دونوں کے  
استلام کو نہیں چھوڑا۔

اسی طرح مسلم کے شمار ہونے کی صورت میں حجر اسود کی طرف  
اشارہ کے استحباب پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حضرت  
بن عباسؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”طاف النبی ﷺ  
بالبيت علی بعیر، کلما نسی علی الرکن اشار الیہ“ (۳)  
(نبی کریم ﷺ نے اونٹنی پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، جب  
بھی رکن کے پاس سے گذرتے اس کی طرف اشارہ فرماتے)۔

رکن یمانی کے استلام کے مشکل ہونے کی صورت میں اشارہ کے  
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، مالکیہ  
اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رکن یمانی کے استلام سے

اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا:

۱۸۔ بولنے والے شخص کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کی  
ابتداء سے سنت حاصل نہیں ہوتی نہ اشارہ سے سلام کے جواب کی  
فرضیت ملتا ہوتی، اس لئے کہ سلام ان امور کے قبیل سے ہے جن  
کے لئے شارح نے مخصوص الفاظ مقرر کئے ہیں جن کے قائم مقام  
... الفاظ نہیں ہوں گے، لہذا یہ کہ اس کے لئے شرعی الفاظ کی  
... مثلاً ہو، سلام کے سلسلے میں فقہاء کی عبارات اس قیاس پر تعلق  
مشتق ہیں کہ سلام میں سنا ضروری ہے، اور سننا قیاسی کے ذریعہ  
محسن ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”لا تسلموا تسلیم الیہود، فلا  
تسلمھم بالاکف والراء وس والإشارة“ (۳) (یہودی کی طرح  
سلام نہ کرو، کیونکہ ان کا سلام ہاتھ، سروں اور اشارہ سے ہوتا  
ہے)۔ علامہ نے عطاء بن ابی رباح سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے

(۱) مفتی الکتاب ۱/۸۸، البحر الرائق ۳/۵۵۲، ابن عابدین ۲/۶۶۲، رد المحتار  
۲/۱۲۲، الفروع ۲/۲۵۲، ۳/۲۶، کتاب القضاء ۲/۵۸، ۳/۷۹، مفتی  
۳/۳۹۳، طبع بول۔

(۲) نہایت المحتاج ۸/۸۸، کتابہ الطالب ۲/۵۸، حاشیہ ابن عابدین ۲/۶۶۵۔

(۳) حدیث: ”لا تسلموا تسلیم الیہود...“ کی روایت سنائی ہے ”الصل  
الیوم والبلخ“ میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے ”الصل اللہ بصلہ  
فی توضیح الادب المعروف“ کے مصنف نے اس حدیث کے بارے میں  
کہا ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے (تحت الشرافہ معروضہ الاطراف ۲/۹۰، کتاب  
کرہ الدار القمہ المجلد ۱/۳۸۶، فضل اللہ احمدی توضیح الادب المعروف  
۲/۳۳، طبع انتقادی ۱۳۷۸ھ)۔

(۱) مفتی الکتاب ۱/۵۲۳، رد المحتار ۳/۹۳، التوابع المکملہ ۲/۴۲، طبع  
در العلم بیروت، الطب ۱۳۷۱ھ۔

(۲) حدیث: ”ما تروکت استلام ھلین الرکبتین...“ کی روایت بخاری  
نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقادی)۔

(۳) حدیث: ”طاف النبی ﷺ بالبيت علی بعیر...“ کی روایت بخاری نے  
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقادی)۔



قریب المرگ شخص کا اس پر جہالت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرتا:

۲۱- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کا یہ قول کہ ”موت نے مجھے قتل کر دیا“ معتبر نہیں ہے اور یہ ثبوت نہیں ہوگا (لہذا قصاص و جسد نہیں ہوگا)۔ چونکہ اس صورت میں اس کا دعویٰ خیر پر مال کے سلسلے میں قبول نہیں کیا جائے گا تو خون کے سلسلے میں بھی قابل قبول نہیں ہوگا اور اس وجہ سے بھی کہ وہ مدعی ہے لہذا اس کا قول دوسرے پر حجت نہیں ہوگا (۱) حدیث میں ہے: **لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعِيَ نَاسٌ دِمَاءَ وَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ** (۲) (اگر لوگوں کا دعویٰ قبول کر لیا جائے تو پھر لوگ دوسروں کے خون اور اموال کا دعویٰ کرنے لگیں گے) لہذا جب اس کے قول معتبر نہیں ہوں گے تو ہرچہ دلی اس کا اشارہ بھی معتبر نہیں ہوگا۔ امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر آزاد، بالغ اور عاقل قریب المرگ مسلمان شخص یہ کہے: مجھے قتل شخص نے عماً قتل کر دیا، پھر دوسرا حائے قیہ ثبوت ہوگا اور اس پر یا دم کے عین تسمت کدے کے بعد قصاص ثابت ہو جائے گا۔

نیز اس سے یہ بات نکالیں کہ قتل کے حلقے سے قتل کر دیا تو اس سلسلے میں امام مالک سے دور رہتے ہیں۔

پہلی روایت یہ ہے: اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، چونکہ اس میں یہ تہمت موجود ہے کہ وہ شخص اس کے رعبہ اپنے مرثیہ کو والد ار دانا چاہتا ہے۔

(۱) مجموع سلوی ۸۰/۱۹، مسنی ابی ذہب قدس سرہ ۵۰۱/۸، مجلس علی شرح الصحیح ۱۰۶/۵، رد المحتار ۱۱/۸۰۔

(۲) حدیث: ”لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ...“ کی روایت حضرت ابن عباس کی حدیث کے ایک قصہ کے ضمن میں بخاری نے مرفوعاً کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں مسلم نے قصہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے (فتح الباری ۲۱۳/۸، طبع استیعاب صحیح مسلم ترمذی مجموعہ عبدالماتی ۱۳۶/۳، طبع مسیحی اٹلی ۱۳۷۵ھ)۔

اور دوسری روایت یہ ہے: اس کا قول قبول کیا جائے گا اور تسمت و دسب ہوگی اور وہ شخص اس میں متہم نہیں ہوگا، اس لیے کہ وہ ایسے حال میں ہے کہ اس میں جھوٹا شخص بھی کچھ بولتا ہے اور سگارتو بہ کر لیتا ہے، لہذا جس شخص کے لئے آخرت کی طرف سفر کرنا طے ہو گیا اور موت کے قریب ہو گیا تو اس سے کسی مسلمان کے ماحول خوں پر جانے کے سلسلے میں متہم نہیں کیا جائے گا، اور لوگوں کے حوالے میں اطمینان کے وقت تو بہ اعتقاد اور اپنے مابہوں پر دست کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اور ایت وقت میں دیا سے کسی انسان کے قتل کا گناہ ز اور اس کے طور پر لے جانا ظاہر اور عادت کے خلاف ہے (۱)۔

قریب المرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرتا:

۲۲- قریب المرگ شخص کو لئے پر قادر ہوتا اس کا اشارہ قبول نہیں کیا جائے گا، اور اگر وہ دوسرے لئے پر قادر ہو تو یہی صورت میں اس کا اشارہ اس کی عبارت کے تمام مقام ہوگا۔ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: اگر وہ شخص ایسا نہ ہو جس کی زبان بند ہوگئی ہو تو اس کا اشارہ صرف چار مقامات میں معتبر ہوگا: کفر، اسلام، نسب اور قتل (۲)۔

مالک کے نزدیک سمجھا جانے والا اشارہ مطلق تلفظ کی طرح ہے (۳) اور اس بنیاد پر قریب المرگ شخص کا مالی تصرف کی طرف اشارہ اس کی عبارت کی طرح ہوگا، چاہے وہ شخص بولنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

- (۱) شرح البزکانی ۵۰/۸، جامعہ المدنی ۲۸۸/۳۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۹/۳، ۱۰/۳، ۱۱/۳، ۱۲/۳، ۱۳/۳، ۱۴/۳، ۱۵/۳، ۱۶/۳، ۱۷/۳، ۱۸/۳، ۱۹/۳، ۲۰/۳، ۲۱/۳، ۲۲/۳، ۲۳/۳، ۲۴/۳، ۲۵/۳، ۲۶/۳، ۲۷/۳، ۲۸/۳، ۲۹/۳، ۳۰/۳، ۳۱/۳، ۳۲/۳، ۳۳/۳، ۳۴/۳، ۳۵/۳، ۳۶/۳، ۳۷/۳، ۳۸/۳، ۳۹/۳، ۴۰/۳، ۴۱/۳، ۴۲/۳، ۴۳/۳، ۴۴/۳، ۴۵/۳، ۴۶/۳، ۴۷/۳، ۴۸/۳، ۴۹/۳، ۵۰/۳، ۵۱/۳، ۵۲/۳، ۵۳/۳، ۵۴/۳، ۵۵/۳، ۵۶/۳، ۵۷/۳، ۵۸/۳، ۵۹/۳، ۶۰/۳، ۶۱/۳، ۶۲/۳، ۶۳/۳، ۶۴/۳، ۶۵/۳، ۶۶/۳، ۶۷/۳، ۶۸/۳، ۶۹/۳، ۷۰/۳، ۷۱/۳، ۷۲/۳، ۷۳/۳، ۷۴/۳، ۷۵/۳، ۷۶/۳، ۷۷/۳، ۷۸/۳، ۷۹/۳، ۸۰/۳، ۸۱/۳، ۸۲/۳، ۸۳/۳، ۸۴/۳، ۸۵/۳، ۸۶/۳، ۸۷/۳، ۸۸/۳، ۸۹/۳، ۹۰/۳، ۹۱/۳، ۹۲/۳، ۹۳/۳، ۹۴/۳، ۹۵/۳، ۹۶/۳، ۹۷/۳، ۹۸/۳، ۹۹/۳، ۱۰۰/۳۔  
(۳) مواہب الجلیل ۲۲۹/۳۔

نَشِيعَ الْفَاحِشَةِ فِي النَّبِيِّ آمُوا لَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ“ (۱) (یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان  
بے حیائی کا چہ چار ہے، ان کے لئے دردناک سزا ہے دنیا میں بھی اور  
آخرت میں بھی)۔

یہ ذریعہ حکم ہے ”وہ محمدی اشاعت پر اس دنیا میں مرتب ہونے  
وہ حکم حدیث ہے اور اس کی شرطیں پنی جا میں ورنہ پھر تحریر ہوگی  
ما اخطہ ہونے (تذکرہ) کی اصطلاح۔

جس شخص کے بارے میں اس قسم کی خبر چھپانی جائے سے محض  
اشاعت کی وجہ سے نہ نہیں کی جائے کی قیود پنی نے کہ ہے نہ تذکرہ  
کے جواز میں محض زما کی اشاعت پر اکتفا نہیں کیا جائے گا، یہ تک پر وہ  
پوشی مطلوب ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعْضُ  
الشَّيْطَانِ بَيْنَ الْجَمَاعَةِ، فَيَتَكَلَّمُ بِالْكُذْبَةِ فَيُحَدِّثُونَ بِهَا،  
وَيَقُولُونَ: لَا بَدْرِي مِنْ قَالِهَا“ (۳) (آخری زمانے میں شیطان  
اپنی جماعت میں بیٹھے گا، پھر وہ کوئی بات کرے گا اور اس کی جماعت  
کے ذرا سے نقل کریں گے اور میں گئے کہ ہم میں جانتے ہیں کہ اس  
نے یہ بات کہی ہے)۔

(۱) سورہ نور ۱۹۔

(۲) المقرئ ۱۲/۲۰۶، اقلیوی ۳۲/۳۲۔

(۳) حدیث: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعْضُ الشَّيْطَانِ...“ کی روایت، م  
مسلم نے اپنی تصحیح (۱۲/۱۲ طبع اہلوس) کے مقدمہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود  
سے سرفرا کی ہے، انہوں نے فرمایا: ”إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُحَدِّثُ فِي صَوْرَةِ  
الرَّجُلِ فَيَكُنِي الْعَوَمَ فَيُحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنْ أَيْدِيهِمْ فَيُحَدِّثُونَ  
بِهِ قَوْلَ الرَّجُلِ مِنْهُمْ، سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَلَا أَهْلِي  
لَمْ يَكُنْ يَحَدِّثُ“ (شیطان آدمی کی صورت میں ظاہر ہوگا پھر وہ قوم کے پاس  
آئے گا، وہ لوگوں سے بھولی گفتگو کرے گا، پھر وہی منتشر ہو جائیں گے، پھر  
ان میں سے ایک آدمی کہے گا کہ میں نے ایک آدمی سے یہ بات سنی ہے، اس  
کی مثل بچکانہوں نے اس کے نام سے وقف نہیں ہوں)۔

## اشاعت

تعریف:

۱۔ ”بشاعة“ اشاع کا مصدر ہے، ”اشاع ذکرو الشيء“ کا  
معنی ہے: کسی چیز کے ذکر کو چھپا دیا اور اس کا انکبار کیا، اور ”شاع  
الخبير لدى الناس شيوعاً“ کا معنی ہے: خبر لوگوں کے درمیان پھیل  
گئی اور ظاہر ہوئی (۱) اور فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے ملحدہ  
نہیں ہے۔

ور کبھی ”اشاعت“ کا اطلاق ان خبروں پر بھی کیا جاتا ہے جس کا علم  
اشاعت کرنے والوں کو نہیں ہوتا ہے (۲)۔

فقہاء، ہذا قات اس معنی کی جیسے اشاعت کے ماہر و مؤثر الفاظ  
جیسے شہرہ، اشاعہ، و متفاضل سے کرتے ہیں (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ کبھی اشاعت حرام ہوتی ہے، اور اشاعت میں اس چیز کا انکبار ہو  
جس سے لوگوں کی حرمت و آبرو متاثر ہو جیسے بے حیائی کی اشاعت،  
اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ  
نَفْسَهُمْ“ (۱)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: ۱۵۷ (شعب)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۵/۲۰۶، ۱۵/۲۰۶ طبع سوم بوق، الجوز ۲۵۵/۱ طبع  
دار المعرفہ، ضخیم المصباح، المصباح ۳۱۰/۲ طبع دار المعرفہ۔

(۳) الجوز ۲۳۱/۲، ۲۳۲/۲، ابن ماجہ ۱۵/۲۰۶، اقلیوی ۳۲/۳۲ طبع اہلوس،  
المقرئ ۱۲/۲۰۶ طبع دار الکتاب حافیہ المہر ۳۲۶/۲۔

## اشاعت ۳-۵، اُشباہ ۱-۳

اس طرح کی باتوں کو سننا بھی مناسب نہیں ہے، تو اس سے علم کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے؟

ملحدہ انہیں حاکم اور اولی الامر پر واجب ہے کہ مناسب طریقوں سے نساہت کی جڑ کو کاٹ دے۔

## اُشباہ

لغوی تعریف:

۱- اُشباہ جمع ہے اور اس کا مفروضہ ہے، الشبہ اور الشبہات مثل کے معنی میں آتا ہے، اور اس کی جمع اُشباہ ہے "تشبہ الشئ" کا معنی ہے کہ چیز کے مماثل ہونا، اور "بہم اُشباہ" کا مطلب ہے کہ ان کے مابین بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن میں وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں (۱)۔

اصطلاحی تعریف:

الف- تشبہاء کے نزدیک:

۲- مقایسہ کے، ایک لفظ شہادہ کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

ب- اصولیین کے نزدیک:

۳- شبہ کی تعریف میں اصولیین کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ شبہ کی تحدید اور تعریف ممکن نہیں ہے، اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ اس کی تعریف ممکن ہے۔

چنانچہ کہا گیا ہے کہ شبہ اصل اور فرع کا کسی ایسے وصف میں مشترک ہونا ہے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس میں ایسی حکمت ہے جو بغیر تعین کے کسی حکم کی مقتضی ہے، جیسے ہنوا اور نیم میں

اسی قبیل سے میاں بیوی سے حد کا ساتھ ہو جانا ہے اگر ان دونوں نے بغیر کوہوں کے نکاح کیا ہو اور وہی ثابت ہو جائے بشرطیکہ ان کا نکاح لوگوں میں مشہور ہو (۲)۔

۴- اور اگر کسی چیز کے اظہار کا نتیجہ حرام میں پائے سے رہنا ہو تو اس کی اشاعت مطلوب ہوگی، جیسے رضاعت کی اشاعت اس کی طرف سے جس نے ۱۰۰ دھن پلایا، ان عابدین کا تحریر یا ہے: عورتوں پر واجب ہے کہ ہر صرارت پر پچھ کو ۱۰۰ دھن پلا میں، اور جب دودھ پلا میں تو اسے یہ درجیں اور اسے مشہور کر دیں اور احتیاطاً اسے لکھ لیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- اشاعت کے مقامات رضاعت، نکاح، شہادت، قسامت، صیام (رویت لہال کی بحث میں)، قذف، اصل ہتف، رشوت، نسب کے ابواب میں دیکھے جائیں۔

(۱) اہم بیوی ۱۶۵۴۲۔

(۲) مجاہد ۲۷۵/۱۔

(۳) مساجد ۵۱۳۔

(۱) لسان العرب ۱۰۷ (عرب)۔

نیت کے بارے میں امام شافعی کا قول کہ دونوں طہارت ہیں۔  
 لہذا (جو نیت کے اعتبار سے) دونوں کیسے جدا ہو سکتے ہیں؟  
 تافہی ہو کر نہ رہا ہے نہ شبہ یہ ہے کہ وہ ایسا صنف ہو جو اپنی  
 ذات کے اعتبار سے تو حکم کے مناسب نہ ہو مگر اس چیز کو مستلزم ہو جو  
 اپنی ذات کے لحاظ سے حکم کے مناسب ہو۔

اور یہی کہ ”شرح بر ماں“ میں تافہی سے غل یا یہ کہ شبہ  
 وہ ہے جس کے صنف خیالی پر مشتمل ہونے کا وہم ہو  
 اور نہ یہ ہے کہ شبہ وہ ہے جو حکم کے مناسب نہ ہو، مگر جس  
 قریب میں اس کی جس قریب کا اعتبار معروف ہو (۱)۔

ور شبہ کی واضح تعریف وہ ہے جو شارح مسلم الثبوت نے کہا ہے:  
 شبہ وہ ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے حکم کے مناسب نہ ہو، بلکہ  
 مناسبت کا وہم پیدا کرتا ہو، اور وہ وہم اس وجہ سے پیدا ہوتا ہے بعض  
 حکام کے سلسلے میں شارع نے اس کی طرف التفات کیا ہو، اس لئے  
 اس میں مناسبت کا وہم پیدا ہوتا ہے جیسے تمہارا قول: ”ما پانی کو...“  
 طہارت ہے جو نماز کے لئے کی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے پانی  
 متعین ہوگا، مگر کوئی مری بہتہ والی چیز جاری نہیں ہوگی، جس طرح  
 حدیث حنی معنوی نجات کو...“ کے لئے پانی متعین ہے (۲)۔  
 لکھتے صلی میں ہے: قیاس شبہ اصل ”رفرغ“ کا اسی صنف میں  
 مشتق ہوتا ہے، اس اعتبار کے ساتھ کہ یہ صنف حکم کی صنف نہیں  
 ہے، اور یہ جیسے امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ ”مرکب“ مکرر نہیں ہوتا، اس  
 مع خف و ریم کے، شبہ پر رد دیتے ہوئے، اور صنف جامع یہ ہے  
 کہ یہ بھی ممکن ہے، لہذا تیمم و مسک نہ پر قیاس کرتے ہوئے اس میں

تکرار تخب نہیں ہوگی (۱)۔

اور اگر سال میں امام شافعی قیاس شبہ کے بارے میں تحریر فرماتے  
 ہیں: اصول میں کی چیز کے لئے متعدد مناسبت اور شبہ بہت رکھنے  
 والی چیزیں ہوں تو ایسی صورت میں پوشہ اس سے زیادہ قریب ہو  
 اس سے زیادہ شبہ بہت رکھنے والی ہوں سے اس کے ساتھ لاحق  
 نہ دیا جائے گا، اس میں قیاس کرنے والوں کا اختلاف ہے (۲)۔

شبہ کا اجمالی حکم:

اہل فقہاء کے نزدیک:

۴۔ اگر حکم کا تعلق اصل سے ہو اور اصل کی جود پر حکم دینا مانع نہ ہو تو  
 اس سے قریب ترین مشابہ کے مطابق حکم دیا جائے گا (۳)، اسی لئے  
 فقہاء نے شبہ کو متعینہ اب میں طرق حکم میں سے ایک طریقہ قرار  
 دیا ہے اور اسی قبیل سے محرم پر شکار کے عوض بدلہ کا، جو  
 ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ومن قتلہ منکم فمعتدا فحرام“  
 مثل ما قتل من النعمہ بحکمہ بہ دو اعدل منکم“ (۴) (۵) (۶) (۷)  
 میں سے جو کوئی انسان مارے گا تو اس کا بدلہ اسی طرح کا  
 ایک جانور ہے جس کو اس نے مارا، الا یہ، اس کا فیصد تم میں سے دو  
 معتد تم میں سے (یعنی یہ، انوں حکم اس شکار کے لئے جانور  
 کے بارے میں اس سے زیادہ شبہ بہت رکھنے والے جانور کا فیصد  
 کریں گے (۵)۔ اسی قبیل سے شب کے سلسلے میں وہ روایت ہے جو  
 حضرت عائشہ سے مروی ہے، فرماتی ہیں: ”دخل علی رسول

(۱) المصنف ۱۱/۲۳۲ طبع بلاق۔

(۲) ارسال ۱۱/۲۳۲ طبع مصنفی تالیف تحقیق شیخ محمد تارک۔

(۳) المصنف ۱۱/۲۳۲ طبع بلاق۔

(۴) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۵) المصنف ۱۱/۲۳۲ طبع المصنف، مع التلخیص ۵۲۸۔

(۱) ارسال المصنف ۱۱/۲۳۲ طبع مصنفی تالیف۔

(۲) فروع المصنف شرح مسلم الثبوت مع حاشیہ المصنف ۱۱/۲۳۲ طبع بلاق۔

(۳) لا مہر یہ۔

اللہ ﷻ وهو مسرور تبرق أساور وجهه فقال: أي عائشة! ألم تری أن مجرداً المملجی دخل فرأی اسامة و زیماً و علیهما قطعة قد عطا رء و سہما و ہللت أقدامہما فقال: إن ہلہ الاقدام بعضہا من بعض“ (۱) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، آپ خوش تھے، آپ کے چہرے کے خد و خال چمک رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: اسے شاتم نے دیکھا نہیں کہ مجھ زید بنی آیا اس نے اسامہ اور یہ کواں صاحب میں دیکھا کہ اس کے ہر ایک چار تھمی جس کے ذریعہ ان وہوں نے اپنے سر ہ کو چھپا رکھا تھا، ان کے پیر ملے ہوئے تھے، یہ کچھ کر اس نے نہ کہ یہ قدم یک دہرے کے شاپ ہیں)۔

یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ قیافہ ثنائی ثبوت نسب کے سے مفید ہے، یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ سے حضور ﷺ مسرور ہوئے اور آپ کی عذرت سے خوش نہیں ہو سکتے ہیں، جمہور علماء سے اختیار کیا ہے، صحیحہ کا اس میں اتفاق ہے۔

۵- جس معمد میں خاصیت ہو اس میں شبہ کے راجح فیصلہ کرے کے سے اس معمد کے ماہ و مرجح پہ کار کا قول شرط ہے، جیسے قیافہ ثنائی کے معمد میں مرجح راجحی کے قول کا اعتبار یا کیا، یہ نکتہ وہاں اُن کا ماہر تھا (۲)۔

۶- شبہ کے معاملہ میں ترجیح کار اور ماہر کے قول کا اعتبار اس صورت میں کیا جائے گا جب کہ اس سلسلے میں کوئی نص اور حکم موجود نہ ہو، اسی بنا پر لعن کو شبہ پر عمل کرنے سے مافع قرار دیا جائے گا، ابن ابی کریم ﷺ کا ارشاد لعن کرنے والوں کے حصہ میں ہے: ”یٰ

( ) حدیث: ”ای عائشة! لم تری...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (فتح الباری ۵/۱۲ طبع انتقادی، مجمع مسلم تحقیق محمد نوید محمد راقی ۱۰۸۲/۲ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۲) مرقی الحکیمہ ص ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۸، التیسر ۱۰۸/۲۔

جاءت به اکحل العین، سابع الألیس، مملح الساقین، فهو لشریک بن محماد، فجاءت به کذلک، فقال السبی: لولا ما مضی من کتاب اللہ لکان لی ولہا شئ“ (۱) (اگر عورت سے ایسا بچہ پیدا ہو جس کی ”نکھیں سر نہیں ہوں۔ بڑی سریں ۱۰ ہوں جس کی پنڈیاں بھری ہوں تو وہ شریک بن عماد کا ہوگا، چنانچہ اس سے ایسا بچہ پیدا ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر اس سلسلے میں کتاب اللہ کا حکم مازل نہ ہو ہوتا تو میرے اور اس عورت کا معاملہ الگ ہی ہوتا)۔

یہ نص کے اعتبار سے ہے، ”و حکم کے متدار سے اللہ تعالیٰ کا فرمان: ”بحکمہ بہ ذوا عدل مکم“ شکار کی تڑ کے بارے میں ہے، صحابہ برائے بعض جانوروں کے بارے میں فیصلہ کیا ہے، جیسے ”حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے کہ ”شتر مرث کے شکار کی صورت میں ایک بدنہ واجب ہوگا“ (۲)۔

اور جس کے بارے میں صحابہ کا فیصلہ نہ ہو اس میں وہاں مرجح کار کا قول معتبر ہوگا (۳)۔

۷- یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب

(۱) حدیث: ”لولا ما مضی من کتاب اللہ لکان لی ولہا شئ“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵/۱۲ طبع انتقادی)۔

(۲) ”طی النعام بسنة“ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے اس کی روایت امام شافعی نے امام (۲/۱۹۸ طبع دار المعرفہ) میں اور ان سے بیہقی (۵/۸۲ طبع دائرة المعارف الاسلامیہ) نے کی ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے، امام شافعی سے اس امر کو نہ بیہقی نے نقل کیا ہے اور اسے ثابت قرار دیا ہے اور امام شافعی و بیہقی سے ابن حجر نے اسے حاکم میں (۳/۲۸۳ طبع دار المعرفہ) میں نقل کیا ہے۔

(۳) مرقی الحکیمہ ص ۲۰۰، ۲۰۱۔



نما ضروری ہے۔ تاکہ عائد کے تصرف کی صحیح مفسر حد تک و جائزے (۱) ملاحظہ ہونے (صحیح) کی اصطلاح۔

۱۰م: شبہ اصولیہ کے نزدیک:

۹- اصولیہ کا اس میں اختلاف ہے کہ شریعت ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ شریعت ہے، اور اشعریہ کا یہی مذہب ہے ایک قول یہ ہے کہ شریعت نہیں ہے، اشعریہ کا یہی قول ہے، اور اس کے حامیوں نے اقول بھی نقل ہیں (۲) اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں (قیاس) کے تحت دیکھی جائے۔

علم الحقہ میں فن الاشیاء و نظائر سے مراد:

۱۰- فن الاشیاء و نظائر سے مراد جیسا کہ حموی نے شہد بن فہیم پر اپنی تعلیق میں ذکر کیا ہے، وہ مسائل ہیں جو آپس میں ایک دوسرے کے مشابہ ہونے کے باوجود حکم میں مختلف ہیں، یہ فقہی امور کی وجہ سے ہیں تاہم اگر تمام نے اپنی وقت نظر سے یہ ہے (۳)۔

اس فن کا فائدہ جیسا کہ سیوطی نے ذکر کیا ہے (۴)، یہ ہے کہ وہ ایسا فن ہے جس کے رموز انسان حقہ کے حقائق، اس کے مذہب رک، مآخذ اور اس سے وقف ہوتا ہے حقہ کے فہم، احتضار میں مہارت حاصل کرنا ہے، الخاق جو حق پر قدرت حاصل کرنا ہے، ایسے احکام کی معرفت حاصل کرنا ہے جو کتابوں میں مذکور نہیں ہیں، اور زمانہ کے ایسے نئے حالات اور حوادث کے احکام سے آگاہ ہونا ہے جو مراد زمانہ سے ہم نہیں ہوتے ہیں۔

(۱) اہدایہ ۳۳۳-۱۹۳

(۲) اوشاد لکولہ ص ۲۱۹، ۲۲۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) اشاد و نظائر ابن کثیر مع تعلق الحموی، ۱ طبع دار الکتب المصریہ۔

(۴) اشاد و نظائر المسیح علی ص ۶، ۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

نسب کے سلسلے میں شبہ پر غماز کرنے کے بارے میں جمہور سے اختلاف رکھتے ہیں، جیسا کہ جزو صید میں جمہور کے نزدیک شبہ کا شمار حقیقت کے لحاظ سے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مثل سے مراد قیمت ہے (۱) اس کی تفصیل اس کے مقامات میں ملے گی۔

۸- اسی طرح وہ مدعیوں کے مابین واقع ہونے والے اختلاف میں مالکیت کے دو ایک شبہ پر غماز کیا جائے گا۔

تبصرہ احکام میں ہے: "رباعی ہشتہ کی کے درمیان سلمان کی قیمت کے بارے میں اختلاف ہو تو اس میں دونوں میں سے ایک ایسی قیمت کا دعویٰ کرتا ہو جو سہاب کی قیمت کے مشابہ ہو، اور دوسری ایسی قیمت کا دعویٰ رہے جو سہاب کی قیمت کے مشابہ نہیں ہے تو اس صورت میں اگر سہاب موجود نہ ہو (یعنی وہ سلمان مدعا علیہ کے قبضہ سے بلاکت، زبردستی یا کسی اور وجہ سے نکل گیا ہو) تو اس صورت میں مالکیت کے نزدیک بالاتفاق ان دونوں میں سے مدعی اشہ کا قول مستحب ہوگا، اس لئے کہ معاملہ میں اصل نہیں کا نہ ہوا ہے، اور سلمان کی خریداری قیمت یا اس کے مساوی اور قریب ترین کے رموز ہوتی ہے، اور اگر سہاب موجود ہو تو مشہور قول یہ ہے کہ "اشبہ" کی رعایت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں خریدار اور رباع سلمان کی وہی پر توافر ہیں (۲)۔

المعمر بنی المتواحد لکھنؤ کے باب الربا، میں ہے: "اگرچہ کمال مرزئی نہ ہو تو ایک قول کے مطابق اس کے سب سے قریب شبہ کا اعتبار کیا جائے گا (۳) اور صحیح مع الاثر اس کی صورت میں اسے صحیح یا جاریہ بہرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں اصل یہ ہے کہ صحیح کو اس کے قریب تر معاملہ یا اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے معاملہ پر محمول

(۱) اہدایہ ۳۳۳، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳۔

(۲) تبصرہ ہاشمی فتح علی ملالک ۵۰۴۔

(۳) المعمر بنی المتواحد ۲۲۳۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو تحریر فرمایا  
تھا: تم اپنے (قرآن و سنت میں موجود) ملتے جلتے مسائل اور اصول  
سے حقیقت حاصل کرو، پھر نے معاملات کو ان اصول پر قیاس  
کرو، اس کے بعد جو عمل تمہاری رائے میں اللہ کے نزدیک زیادہ  
پسندیدہ و خیر سے زیادہ مشابہ معلوم ہو اس کو اختیار کر لو (۱)۔

## اشتباہ

### تعریف:

۱- "اشتباہ" اشتباہ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: اشتباہ الشیطان  
و تشابہا، یعنی ان دونوں چیزوں میں سے ہر ایک دوسرے کے  
مشابہ ہوئی۔ اور "المشتبهات من الأمور" سے مراد "مشکلات"  
ہیں، اور المشبهة اشتباہ کا اسم ہے جس کا معنی اتباس ہے (۱)۔  
اشتباہ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معنی سے زیادہ خاص ہے،  
چنانچہ نہ جانی نے شبہ کی تعریف یہ کی ہے کہ شبہ وہ ہے جس کے حرام یا  
حلال ہونے کا یقین نہ ہو (۲)، اور سیوطی نے کہا ہے کہ: شبہ وہ ہے  
جس کی حلت و حرمت حقیقت میں مجہول ہو (۳)، کمال الدین بن  
المام کہتے ہیں کہ: شبہ وہ امر ہے جو ثابت کے مشابہ ہو، حقیقت میں  
ثابت نہ ہو، اور اشتباہ کے تعلق کے لئے ظن کا ہونا ضروری ہے (۴)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- اتباس:

۲- اتباس سے مراد اشکال ہے، اتباس اور اشتباہ میں فرق جیسا  
کہ دوسری نے کہا ہے، یہ ہے کہ اشتباہ کے ساتھ دلیل ہوتی ہے (جو

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اثر معروف الأمثال والأخبار - علی  
روایت دہلوی (۲۰۶-۲۰۷ طبع دار الفکر کراچی) کے کی ہے اور  
اس میں نے تصحیح (۱۹۶۳ طبع دار الفکر کراچی) میں اسے قوی قرار دیا  
ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح، مادہ (شرب)۔

(۲) التعلیقات لمرجانیہ ص ۱۱۰۔

(۳) شاہ مظہر اللہ علی ص ۱۰۹۔

(۴) المبدیۃ فی فتح ص ۳۸ طبع مولد امیر عبد اللہ شاہ مظہر ص ۵۰۔

### اشتہاء ۳

دونوں احتمالات میں سے کسی ایک احتمال کو راجح قرار دیتی ہے) جب کہ التباس کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہوتی ہے (۱)۔

ب- شبہہ:

۳- کہا جاتا ہے: "الشبهة الأمور والمساہبات" یعنی معاملہ مشتبہ ہو گیا چنانچہ نہ تو دھمیت ہو، نہ ظاہر ہو، نہ مضموم میں "الشبهة القصة" (قصدہ مشتبہ ہو یا) یا اس طرح کی، یہ تیسے استہار کی جاتی ہیں اس کی جمع شبہہ "شبهات" آتی ہے (۲)۔ یہ بدعت گزر چکی ہے کہ کسی امر کے حرام یا حلال ہونے کی تعیین نہ ہونا اشتہاد کا نتیجہ ہے۔

شبہہ کی تقسیم: ہر اس کے تسمیہ کے بارے میں فقہاء کی چند اصطلاحیں ہیں، چنانچہ حنفیہ شبہہ کی دو قسمیں کی تیرے پہلی قسم: فعل میں شبہہ سے "شبهة اشتباه" یا "شبهة مشابهة" کہا جاتا ہے، یعنی اس صورت میں صرف اس شخص کے حق میں شبہہ ہوتا ہے جس پر معدہ مشتبہ ہو، یا اسے خورک اس کے غیر دلیل کو دلیل سمجھو یا ہو، جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی کی باندی کو اپنے سے حال سمجھو یا تو اس مان کی وجہ سے اس پر حد میں لکائی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس سے یہ بہانہ میں جانتا ہوں کہ وہ میرے "پر حرام ہے تو اس پر حد لکائی جائے گی۔

دوسری قسم: محل میں شبہہ سے "شبهة حکمیة" یا "شبهة مدک" کہا جاتا ہے، یعنی محل کی حلت کے بارے میں حکم شکی میں شبہہ ہو، یہ شبہہ ہوب حد کے سے مانع ہے، اگرچہ وہ کہے کہ مجھے علم ہے کہ وہ عورت میرے حق میں حرام ہے، یہ شبہہ ایسی دلیل کے تمام

ہونے سے متعلق ہوتا ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے حرمت کی نفی کرنے والی ہوتی ہے، لیکن وہ دلیل مانع کے قائم ہونے کا سبب نہیں ہوتی ہے، ۴- بیہ کی باندی سے ہونے والا اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انت ومالك لأبيك" (۱) تم، تمہارا مال

تمہارا باپ کا ہے)۔  
شبہہ کی یہ نوٹ بنامیت کرنے والے کے ظن اور اس کے عقائد پر مبنی نہیں ہوتی، اس لئے کہ شبہہ دلیل کی وجہ سے موجود ہے (۲)۔  
اور ثانیہ نے اس کی تین قسمیں کی ہیں:

(۱) محل میں شبہہ، جیسے حائضہ یا روزہ دار بیوی سے جماعت کرنا، اس لئے کہ اس جگہ حرمت لکھتے نہیں ہے، بلکہ امر عارض کی وجہ سے ہے، جیسے "کلیف بنا"، "رمبات کو نامد کرنا۔

(۲) فاعل میں شبہہ، جیسے کوئی شخص اپنے بستر پر کسی عورت کو چاکر اس خیال سے کہ وہ اس کی بیوی ہے، اس کے ساتھ جماعت کرے۔  
(۳) بہت میں شبہہ، جیسے ولی اور گواہوں کے بغیر کئے جانے والے نکاح میں بیوی سے صحت کرنا (۳)، اس کی تسمیہ "شبہہ" کی اصطلاح میں ہے۔

اس جگہ یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ شبہہ اشتہاد سے عام ہے، کیونکہ شبہہ کبھی تو اشتہاد کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے اور کبھی اشتہاد کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

(۱) حدیث: "انت ومالك لأبيك" کی روایت ابن ماجہ (۲/۶۰۲) طبع النجفی نے کی ہے اور حنفی نے لقا صد (ص ۱۰۲ طبع النجفی مصر) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۲) الہدایہ النجفی، النہایہ ص ۳۰۴-۳۰۵، تیسری اشاعت و جامعۃ الشریعہ ص ۵۳-۵۵۔

۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴،



معرفت کے لئے انتہاء دیتے ہیں جس پر نفس ولایت کرتی ہے اور کبھی فقہاء پر اس کے نتیجے میں سارا معاملہ مشتبه ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ حقیقت ثابت شدہ ہے کہ غور و فکر کے اعتبار سے لوگوں میں تفاوت ہوتا ہے اور اس کے نقطہ ہائے نظر مختلف ہوتے ہیں (۱)۔

وہ اشتہاء جو دلیل میں خفاء کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس میں مجتہد معذور ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے اس سلسلے میں اپنی پوری کوشش اور جدوجہد کر لی ہو، اور جس رائے تک اس کی رسائی ہوئی ہو اس میں اس نے شارع کے قصد کی معرفت کے لئے رہنماء دلیل کی پیروی کی ہو (۲)، اس کا بیان حسب ذیل ہے:

نف - وہ خبر دینے والوں کا اختلاف:

۹ - کسی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک عادل شخص نے پانی کی نجاست کی خبر دی وروہرے نے اس کی طہارت کی، تو اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ، خبروں کے تعارض اور ان کے مساوی ہونے کی صورت میں دونوں خبریں ساتھ ہو جائیں گی، اور اس صورت میں اصل پر عمل کیا جائے گا جو طہارت ہے، اس لئے کہ جب کسی چیز کے حکم میں شک ہو تو اسے اصل کی طرف لوٹایا جائے گا، کیونکہ یقین شک سے راسخ نہیں ہوتا ہے اور اصل پانی میں طہارت (پاک ہونا) ہے (۳)۔

اور اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ ایک عادل شخص نے یہ خبر دی کہ یہ مجوسی کا دنگ یا ہو کوشت ہے، اور وہرے عادل شخص نے یہ

(۱) اس صورت کے لئے ملاحظہ ہو: المرافعات، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱



ہے (۱)۔ اس عابدین نے تحریر کیا ہے: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ گدھے کے جھوٹے کی طہارت مشکوک ہے (یعنی اس کے مطہر ہونے میں شک ہے، نہ کہ اس وقت کی طہارت مشکوک ہے)۔ یہی جمہور کا قول ہے، اور اس کا سبب اس کے گوشت کے بارے میں روایت کا تعارض ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا سبب اس کے جھوٹے کے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہے، اور طہارت اور نجاست کے دلائل مساوی ہیں، اس لئے تعارض کی وجہ سے دونوں ساتھ ہو جائیں گے اور اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور یہاں پر اصل دو چیزیں ہیں: پانی میں اصل طہارت ہے، اور لعاب میں اصل نجاست ہے، ورنہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے راجح نہیں ہے، لہذا یہ معاملہ ”مشکل“ کے طور پر باقی رہے گا، ایک وجہ سے اسے نجس قرار دیا جائے گا اور دوسری وجہ سے پاک (۲)۔

## د- اختلاف فقہاء:

۱۲- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جسے فقہاء نے مختلف فیہ نکاح میں وحی کی صورت میں عدم، جوہرہ کے سلسلہ میں کہا ہے، جیسے بغیر ملی کے کیا ہو نکاح، چنانچہ حنفیہ اسے جائز قرار دیتے ہیں، اور اس سب سے عقائد کا قول کٹر اہل علم کا ہے، اس لئے کہ وحی کی باصحت میں اختلاف کی وجہ سے اس میں شبہ پیدا ہوا، اور حد ”شہادت“ کی وجہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں (۳) اس کی تفصیل کے لئے (حدوث) کے باب کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) البدیع ۱/۱۵۱، ایضاً ۱/۳۸۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۵۱

(۳) مع تقدیر ۳۳۳ - ۳۳۴، البدیع ۲/۵۵۵ شرح الکبیر وحاشیہ الدسولی

۳۳۳ سواہب الجلیل ودرجہ ودرجہ الجلیل ۱/۲۹۱، ۲۹۳، حاشیہ القلیوبی

۱۸۰، نہایت نکاح ۲/۵۰۵، ایضاً ۱/۱۸۳

اس قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ تیمم کے بعد یوں نہ پڑھنے، لے شخص نے ”سراب“ دیکھا اور اس کا ظن غالب یہ ہے کہ وہ پانی ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے نماز ختم کر دینا صحیح ہے، اور تردد دونوں پہلو (پانی اور سراب ہونا) مساوی ہو تو اس کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں ہوگا، اور جب نماز سے غارت ہو جائے تو غرضاً ہو کہ وہ پانی تھا تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا اور نہیں۔ حنفیہ (۱) ثانیہ اور صاحب نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے پانی میں نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کر لیا، پھر اس نے پانی پایا یا سے پانی ملنے کا وہم ہو گیا تو ایسی صورت میں اگر وہ نماز کی حالت میں نہ ہو تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا، اور سراب کے دیکھنے سے پانی کے پانے کا وہم پیدا ہو جائے گا، ”تو تیمم کی وجہ سے تیمم اس وقت باطل ہوگا جب کہ نماز کے وقت کا اتنا اندہ باقی رہے کہ وہ اس جگہ جائے تو اس کے لئے پانی سے طہارت حاصل کرنا اور نماز پڑھنا ممکن ہو، اور جب تیمم پانی کے پائے جانے کے وہم سے باطل ہو جاتا ہے تو ظن اور شک کی صورت میں وجہ نہ ملے باطل ہو جائے گا، چاہے معاملہ اس کے ظن کے خلاف ظاہر ہو یا ظن کے مطابق، یہ تکہ پانی کے پانے کا ظن تیمم کو باطل نہ کرتا ہے، بالکل کے برابر ایک گڑباد شروع کرنے کے بعد پانی پائے تو اس پر مار کو مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔

متبادلہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص کو پانی تلاش کرنے کی صورت میں اپنی جان یا مال کا خوف ہو اس کے لئے تیمم جائز ہوگا، اگرچہ اس کا خوف اس کے ظن کے جب ہو، مگر معاملہ ظن کے برعکس ظاہر ہو، مثلاً ایک شخص نے رات میں کسی بیوی کو دیکھ کر سے دشمن سمجھ لیا پھر تیمم اور نماز کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ دشمن نہیں تھا تو عموم

(۱) الفتاویٰ البیرونی حاشیہ الفتاویٰ البیرونی ۱/۶۰

(۲) نہایت نکاح ۱/۲۸۶ - ۲۸۷، ایضاً ۱/۲۷۲، مع جلیل ۱/۴۳

ہوئی کی وجہ سے وہ نماز کو نہیں دہرائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر نماز کا عہد لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے تیمم کو بجا کرنے والے سبب کے بغیر تیمم کیا (۱)۔

ح- ختلاط:

۱۳- اس سے مراد حلال کا حرام کے ساتھ مل جانا اور ان دونوں کے مابین تمیز کا دشوار ہو جانا ہے، جیسے یہ برتنوں کا اختلاط جن میں پاک پانی ہو۔ یہ برتنوں کے ساتھ جن میں پاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبہ ہو جائے بایں طور کہ ان دونوں کے مابین تمیز ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں پانی کا استعمال ساکت ہو جائے گا، حسب "احتیاج" کے نزدیک تیمم واجب ہوگا، مالکیہ میں سے محضون کا یہی قول ہے کیونکہ ان دونوں برتنوں میں سے ایک کا پاک ہونا اور دوسرے کا پاک ہونا یقینی ہے، لیکن ہم کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کے استعمال سے محذور ہے، اس لئے بدل (تیمم) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اس کی تفصیل کے لئے "ماء" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے پاک پانی کے ساتھ کپڑوں کے ساتھ مشتبہ ہو جائے اور ان دونوں کے مابین تمیز دشوار ہو، اور یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا اسے دستیاب نہ ہو، اور نہ اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس سے وہ دونوں کپڑوں کو پاک کر سکے، اور اسے نماز کی ضرورت پیش آجائے تو ایسی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مشہور مذہب "رثا فعیہ" کا مسلک مزینی کے برخلاف یہ ہے کہ

(۱) کتاب النکاح، ۱۶۳، ۱۶۵، المغنی، ۲۳۹۔

(۲) البحر الرائق، ۱۳۰، ۱۳۱، الاشیاء والظواهر، ابن کیم، ۱۳۶، مواہب الجلیل، ۱۶۱، والاکلیل، ۱۶۰، حاشیہ الدرر، ۸۲، نہایۃ المحتاج، ۱۶۷، امرب، ۱۶۱، کتاب النکاح، ۱۶۷، المغنی، ۲۳۹۔

وہ شخص ان کپڑوں کے درمیان تھری کرے گا، اور جس کپڑے کے پاک ہونے کے بارے میں اس کا ظن غالب ہو اس کے ذریعہ نماز پڑھے گا، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن الملاحون کا مسلک یہ ہے کہ تھری جائز نہیں ہے، ان میں سے ایک ایک کپڑے میں نجس کپڑوں کی تعداد کے مطابق نماز "نہرے" گا پھر مزید ایک کپڑے میں ایک اور نماز "نہرے" گا (مثلاً اگر کسی کے پاس چار کپڑے ہیں ۴ میں سے دو پاک ہیں اور دو مایا پاک تو ان میں سے باری باری وہ کپڑوں میں "بار بار" کرے گا پھر ایک کپڑے میں ایک بار مزید نماز "نہرے" گا، دیا تمیز پانچ میں تین بار "نہرے" گا، وہ کپڑے نجس تھے ایک بار یقینی طور پر پاک کپڑے میں ہو جائے گی، ہو تو دور مرنے کہتے ہیں کہ مایا پاک کپڑوں میں سے کسی کپڑے میں نماز نہیں پڑھے گا، جیسا کہ مایا پاک برتنوں کی صورت میں وضو کا حکم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

جو لوگ تھری کے قائل ہیں ان کے نزدیک تھری کا حکم اس صورت میں ہوگا جب کہ وہ شخص کوئی پاک کپڑا نہیں پائے یا ایسی چیز دستیاب نہ ہو جس سے مشتبہ کپڑوں کو وہ پاک کر سکے، اور جب وہ تھری کرے اور تھری کی صورت میں کوئی ایک پہلو رائج نہ ہو تو ان کپڑوں میں سے کسی ایک کپڑے میں نماز پڑھے، اس مسئلہ میں تھری کے قائلین فقہاء یہ کہتے ہیں کہ: ایسا اس لئے کہ ستر عورت میں کپڑے کے قائم مقام کوئی چیز نہیں ہے، اس کے برخلاف برتنوں میں اشتباہ کی صورت میں پانی کے ذریعہ پاک حاصل کرنے کا بدل تیمم موجود ہے (۲)۔

(۱) المغنی، ۱۶۲، طبع المصنف۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الاصلاح، ص ۲۰، الفتاویٰ البندیہ، ۵/۱۳۸۳، حاشیہ الدرر، ۱۶۰، مواہب الجلیل، ۱۶۰، نہایۃ المحتاج، ۱۶۷۔



و- شک (پنے عام معنی کے، اعتبار سے ظن اور وہم کو بھی شامل ہے):

۱۴- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جو فقہاء نے اس شخص کے بارے میں کہا ہے جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو کہ اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یقین شک سے ال نہیں ہوتا ہے فقہاء مذہب کا یہی مذہب ہے (۱)۔ مگر امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو وہ وضو کرے وضو کرے گا۔ ابن وہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک کے نزدیک اس صورت میں وضو کا حکم احتیاب اور احتیاط پر مبنی ہے (۲)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اور وضو کے بارے میں شک ہو تو اس کے شک کا اعتبار نہیں ہوگا اور اس پر وضو واجب ہوگا (۳)۔ کیونکہ وہ شخص حدیث کے بارے میں یقین کرنے والا ہے۔ اور اس جگہ شک سے مراد مطلق تر ہے چاہے اس کے دونوں پہلو مساوی ہوں یا ایک پہلو رائج ہو (۴)۔ اور اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک کے بارے میں اسے یقین غالب حاصل ہو یا یہ کہ دونوں اس کے نزدیک مساوی ہوں۔ کیونکہ اگر ملے ظن کی شرعی مضابطہ کے تحت منہج نہ ہو تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ شک کی صورت میں دونوں

معا ملے اس کے برابر ایک متعارض ہوں گے لہذا دونوں کو ساتھ کرنا نہ دہری ہوگا جیسے اگر وہینہ میں تعارض ہو جائے۔ یقین کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ جس شخص کو طہارت اور حدیث کا ایک ساتھ یقین ہو، اور معاملہ اس پر مشتبہ ہو اور اسے اس کا علم نہ ہو کہ طہارت حدیث میں سے آخری اور پہلے کون ہے تو ایسی صورت میں وہ طہارت و حدیث سے پہلے جو اس کی کیفیت رہی ہو اس کی ضد پر عمل کرے گا۔ لہذا اگر وہ اس سے پہلے ناپاک تھا تو اب وہ پاک قرار پائے گا، کیونکہ اس ناپاکی کے بعد اسے طہارت کا یقین ہے اور طہارت کے ٹوٹنے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا پتہ نہیں ہے کہ دوسرا حدیث طہارت سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے، اور اگر وہ پاک تھا اور وہ تہجد یہ وضو کا عادی ہو تو اس وقت وہ ناپاک قرار پائے گا۔ کیونکہ اس طہارت کے بعد اسے حدیث کے بارے میں یقین ہے اور اس کے زائل ہونے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا علم نہیں ہے کہ دوسری طہارت اس ناپاکی (حدیث) کے بعد ہے یا اس سے پہلے ہے (۲)۔

اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جو فقہاء نے روزہ دار کے بارے میں کہا ہے کہ اگر اسے سورج کے غروب ہونے کے بارے میں شک ہو تو اس کے لئے شک کے ساتھ انتظار درست نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہنا ہے، اور اگر اس نے شک کے ساتھ انتظار کر لیا اور انتظار کے بعد صورت حال واضح نہیں ہوئی تو بالاتفاق اس پر قضاء واجب ہوگی (۳)۔

(۱) اسی ۱۹۷۷ء

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل ۳۰، نہیۃ المحتاج ۳۰،

المہذب ۳۲، اسی ۱۹۷۷ء

(۳) المہذب ۵۴، حاشیہ ابن عابدین ۵۴، نہیۃ المحتاج ۳۷، التاج والکلیل

فقہ الامام احمد ۱۲، ۱۳، ۱۵، طبع دار الفکر

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱۰۴، التاج والکلیل ۳۰، نہیۃ المحتاج ۳۰،

المہذب ۳۲، اسی ۱۹۷۷ء

(۲) التاج والکلیل ۳۰، ۳۱

(۳) مہذب ۵۴

نہیۃ المحتاج ۳۷

میلن اگر روزہ دار کو طلوع فجر کے بارے میں شک ہو، اس کے سے مستحب یہ ہے کہ سحری نہ کھائے، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ طلوع فجر ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں سحری کھانا روزہ کو فاسد کرے گا، لہذا اس سے اجتناب کرے، جیسا کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ" (۱) (حلال و حرام کے درمیان واضح ہے اور ان دو باتوں کے مابین مشتبہ امور ہیں) اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ دَخَلَ مَا يَرِيحُكَ الْإِلَهِي مَا لَا يَرِيحُكَ" (۲) (جو چیز شک میں ڈالنے والی ہو اسے چھوڑ دو) اور سے اختیار کرو جو شک میں ڈالنے والی نہ ہو)۔ اور اگر اس نے شک کی حالت میں سحری کھائی تو ایسی صورت میں اس پر وجوب قضاء کا حکم نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں مرد کا ناسد ہونا مشکوک ہے، اس لئے کہ اصل رات کلاباقی رہتا ہے، لہذا شک کی وجہ سے دن ثابت نہیں ہوگا، اسی قول کی طرف فقہاء حنبلیہ شافعیہ و حنابلہ کا رجحان ہے (۳)۔

ملاحظہ فرمائیے: جب شخص نے طلوع فجر میں شک کرتے ہوئے سحری کھالی تو یہ حرام ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی، اگرچہ اصل رات

(۱) حدیث: "الْحَلَالُ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ" کی روایت بخاری ر ۲۶ طبع انتقادی (۲) حدیث: "مَنْ دَخَلَ مَا يَرِيحُكَ الْإِلَهِي مَا لَا يَرِيحُكَ" نے حسان بن علی

سنان کے واسطے سے تصدیقاً ذکر کیا ہے اور اسی سنائی اور حاکم نے اسے حسن بن علی سے مرفوعاً نقل کیا ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے ذہبی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں مشکوٰۃ اختیار کیا ہے (فتح المبارک ۲/۲۸۳-۲۸۴ طبع انتقادی منہج بن صہیل ۲۰۰ طبع المکتبۃ، سنن نسائی ۲/۳۲۷-۳۲۸ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ، المستدرک ۲/۱۳۳ طبع کردہ دار الفکر، المغرلی)۔

(۳) رد فتح ۲/۵۵، بہارہ المحتاج ۳/۱۷۱، فتاویٰ الامام احمد ۱۲/۳۵ طبع دار المعارف۔

کلاباقی رہتا ہے، فیرض روزہ کے بارے میں ہے یکے قوس یہ ہے کہ نفل کے بارے میں بھی یہی حکم ہے، نفل میں یہ حکم بہت کے ساتھ ہے، حرمت کے ساتھ نہیں، اور جس شخص نے رات کے باقی رہنے یا غروب ہو جانے کے اعتقاد سے کھالیا پھر اسے شک ہو گیا تو یہ حرام نہیں ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی۔

ز- جہل:

۱۵- اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جو شخص راتِ حرام میں قیدی ہو، اسے راتوں کی آدھ کا پتہ ہو اور روزہ روزے کا روزہ کرے اور سحری کر کے ایک مہینہ کا روزہ راتوں کے روزہ سے رکھ لے، پھر ظاہر ہو کہ اس نے غلطی کی، تو اگر اس کا روزہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے قبل ہو تو جاری نہیں ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں اس نے واجب کو وجوب اور اس کے سبب پائے جانے سے قبل، یا ہے، اور وہ رمضان کے مہینہ کا پایا جاتا ہے (۲)، شیرازی نے بعض اہم شافعیہ سے قول جواز کا نقل کیا ہے، کیونکہ اس کا روزہ ایک ایسی عبادت ہے جو سال میں صرف ایک بار ادا کی جاتی ہے، لہذا یہ جائز ہوگا کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کرنے سے اس کی فرضیت ساقط ہو جائے، جیسا کہ تفسیر عرفہ، اربعوں نے غلطی کی مریوم عرفہ سے قبل ہی تفسیر بریا (تو اس قول کی بنیاد پر قیوف معتبر ہو جائے گا)، پھر شیرازی نے کہا: یہ صحیح ہے کہ یہ مردہائی میں ہوگا، کیونکہ اسے یہ معاملہ میں خطا کا یقین ہے جس کی تفسیر میں خطا سے طمینن ہے، لہذا اس نے جو عمل کیا ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، جیسا کہ اگر کسی نے نماز

(۱) صحیح الدوسلی ۱/۵۲۶۔

(۲) البدیع ۱/۶۳، شرح الکبیر صحیح الدوسلی ۱/۱۹۵، المہذب ۱/۱۸۷، نہایت المحتاج ۵/۵۹، کتاب الفتاویٰ ۲/۷۶، لاقاع فی قواعد الامام احمد ۳/۱۶ طبع دار المعرفۃ لبنان۔

کے وقت کے بارے میں تحریر کی پھر ہفت سے پہلے نماز پڑھ لی (۱)۔  
اور اگر ظاہر ہو کہ اس نے جس مہینہ میں روزہ رکھا وہ رمضان کے  
بعد کا مہینہ ہے، تو روزہ درست ہوگا۔

اور اگر جس مہینہ میں اس نے روزہ رکھا وہ ناقص ہو اور رمضان  
جس میں لوگوں نے روزہ رکھا وہ کامل تھا تو ایک دن کا مزید روزہ  
رکھے گا کیونکہ عہد میں موانعت ضروری ہے، اس لئے کہ رمضان کے  
بعد دوسرے مہینہ کا روزہ رکھنا نقصا ہے، اور اتنا قوت شدہ کے بقدر  
ہوتی ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک روزہ کافی ہونے کی ایک وجہ ہے جسے  
ابو حامد اسفرائینی نے اختیار کیا ہے کیونکہ مہینہ ۳۰ چاندوں کے  
درمیان واقع ہوتا ہے، اسی وجہ سے اگر کسی نے ایک مہینہ کے روزے  
کی بزرگی اور چاند کے اعتبار سے ناقص مہینہ کا روزہ رکھا تو اس کے  
لئے کافی ہو جائے گا، پھر شیرازی نے کہا کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے  
کہ اس پر ایک دن کا روزہ جب ہوگا (۳)۔

اسی قبیل سے قبیلہ میں اشتہاء کا مسئلہ بھی ہے اس شخص کے لئے جو  
اس سے ناواقف ہو، چنانچہ بقاء مذہب نے سرست کی ہے کہ جس  
شخص پر جست قبیلہ مشتبہ ہو جائے اور اسے جست قبیلہ کا علم نہ ہو، تو ایسا  
شخص اپنے قریب کے لوگوں سے دن کو قبلہ کا علم ہو، دریافت کرے گا،  
وہ قریب کی حد یہ ہے کہ اگر وہ چیتے تو وہ لوگ سن لیں (۴)۔

پس اگر اس نے اپنے طور پر تحریر کیا اور لوگوں سے دریافت نہ  
بغیر نماز پڑھ لی ہو اس کے بعد ظاہر ہوا کہ اس نے قبلہ کو درست نہیں  
پایا تو نماز کا عادیہ کرے گا، کیونکہ خبر معلوم کرنے پر قدرت حاصل

ہونے کی صورت میں تحریر کافی نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ تحریر کا  
درجہ معلوم کرنے سے کم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خبر اس کے سے  
بھی لازم ہے۔ اور دوسرے کے لئے بھی، جب کہ تحریر صرف اسی  
کے لئے لازم ہے، دوسرے کے لئے نہیں، لہذا اہل کے ممکن ہونے  
کی صورت میں ان کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا بین الرواب  
پر کوئی شخص ہو جو نہ ہو جس سے وہ قبلہ کے بارے میں دریافت کرے  
یا وہاں پر کوئی ہو، ہو وہ اس سے دریافت کرے وہ وہ اس کے  
سوال کا جواب نہ دے، یا اس کی رہنمائی نہ کرے، پھر وہ شخص تحریر  
کرے تو اس صورت میں اس کی نماز درست ہوگی، اگرچہ اس کے  
بعد اس کی غلطی ہو جائے، جیسا کہ عامر بن ربیع سے روایت ہے  
کہ انہوں نے فرمایا (۱) "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ  
مظلمة فلم یدری ابن القبلة، فصلى کل رجل منا عسی  
حیالہ - ای قبائلہ - فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول  
اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه وتعالى فلننبأنا تو لو انکم  
وجه اللہ" (تم لوگ ایک تاریک رات میں نبی کریم ﷺ کے  
ساتھ تھے، ہمیں علم نہیں تھا کہ قبلہ کدھر ہے، تو ہم میں سے ہر شخص نے  
اپنے سامنے نماز پڑھ لی، جب صبح کی تو اس کا تذکرہ  
نبی ﷺ سے کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کا قول: "فانبأنا تو لو انکم  
ووجه اللہ" (۲) (سو تم جدھر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے)  
مارل ہوا۔

اور اس لئے بھی کہ بقدرہ امت، واجب کو قائم کرنے کے لئے در

- (۱) حدیث: "کنا مع رسول اللہ ﷺ...." کی روایت ترمذی (۱/۶۷، طبع  
الطبع) کے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کی روایت کی، سائیدہ کی  
ہیں۔ اور کہا ہے کہ ابن اسامہ میں ضعیف ہے اور ابن علی سے کیا سند  
دوسرے کے لئے تصحیح کا دلیل ہے۔  
(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵۔

- (۱) المہذب ۱/۸۷۔  
(۲) مہذب کے ساتھ مراجع۔  
(۳) المہذب ۱/۸۷۔  
(۴) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳، المہذب ۱/۱۸، کشاف القناع ۱/۳۰۔

یقین کے دشوار ہونے کی وجہ سے عین کو اس کی جگہ تمام کرنے کے لئے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ: ”تخری کرنے والے کا قبضہ اس کے راویوں جست ہے“ (۲)۔

ترسی شخص نے تخری کی پھر نماز سے قبل اسے اہل جست میں سے وہ عاویہ شخصوں نے پیچہ دی کہ قبضہ دہری جست میں ہے تو وہ شخص ان وہوں کی خبر کے مطابق عمل کرے گا۔ تخری کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)۔

ح- نسین (بھول):

۱۶- اہی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جب عورت اپنی ماہواری کی عادت بھول جائے اور طہر اور حیض کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو جائے بایں طور کہ اسے اپنی ماہواری کے معتادوں کی تعداد اور مہینہ کی تاریخ کا علم نہ ہو تو ایسی عورت تخری کرے گی، اگر اس کی تخری طہر (پاکی) پر واقع ہو تو اسے پاک عورت کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کی تخری حیض پر واقع ہو تو اس پر حائضہ کا حکم جاری ہوگا، کیونکہ غلبہ عین دلائل شرعیہ میں سے ہے۔

۱۷- اگر عورت اس معاملہ میں متہ ۱۰ میں ہو، اسے کسی چیز کا ظن غالب نہ ہو تو وہ ”مخیرہ“ ہے، ایسی عورت کو ”مصلہ“ بھی کہا جاتا ہے، اس طرح کی عورت پر طہر یا حیض میں سے متعین طور پر کسی کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ وہ حتام کے معاملہ میں احتیاط کے پیلہ کو اختیار کرے گی، کیونکہ اس کا قتال ہے کہ جو زمانہ اس پر گہر رہا ہے، وہ

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۱۰۱، کتاب النکاح ۱/ ۳۰۷۔

(۲) حضرت علیؑ کے مژدہ ۳۱۱ قبل المصنوعی جہدہ فصلہ عکودیشی نے تبیین الحقائق ۲/ ۱۰ میں ذکر کیا ہے اور ہمیں یہ مسنون و کتاب سے متعلق موجود مراجع میں نہیں ملا، تبیین الحقائق ۲/ ۱۰۱ طبع دوم صرف۔

(۳) الفتاویٰ جدیدہ ۲/ ۶۳۔

حیض کا ہو، ضمیر کا ہو یا حیض کے انقطاع کا ہو، اس سے ہمیشہ حائضہ قرار دینا ہی ممکن نہیں ہے، کیونکہ اس کے بطل ہونے پر جہت ہے، اور خون کے نہ ہونے کی وجہ سے ہمیشہ طہر قرار دینا بھی ممکن نہیں ہے، اور نہ یہ ممکن ہے کہ کچھ دنوں تک اسے حائضہ اور کچھ دنوں تک اسے طہر قرار دیا جائے، اس سے کہ یہ بدوہہ کا حکم ہوگا، لہذا احکام کے معاملہ میں ضرورت احتیاط کے پہلو کو اختیار کرنا، جب ہوگا (۱)۔

حائضہ عورت کے احکام کی تفصیل (استفاضہ) کی اصطلاح میں ہے۔

ط- خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا:

۱۷- اہی قبیل سے دو قول بھی ہے جسے فقہاء حنفیہ ابن شہر مہ، ثوری اور ابن ابی لیلیٰ (۲) نے پڑھیں کے سبب یا اراضی کے منافع میں شرکت کے سبب سے اثبات شفعہ کے بارے میں کہا ہے، اور فقہاء ثانیہ نے اپنے صحیح قول کے مطابق راستہ میں شریک شخص کے سلسلہ میں ان کی موافقت کی ہے، بایں طور کہ شریک کے لئے گھر کا ایک دوسرا راستہ ہو یا یہ کہ گھر کے لئے راستہ کی طرف دروازہ کھولنا ممکن ہو۔

نہیں جبہ رشتہ، شفعہ کو صرف فروخت کی گئی زمین ہی میں شرکت تک محدود کرتے ہیں، لہذا جب چہار یا پڑیوں تمام ہو جائیں تو شفعہ واجب نہیں ہوگا، یہ نکتہ شفعہ خلاف اصل ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ شفعہ کی صورت میں شریک کی طہیت کو اس کی رضامندی کے بغیر سب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/ ۱۹۰-۱۹۱، تبیین الحقائق و جامع الفوائد ۱/ ۶۳-۶۴، بدیع المجتہد ۱/ ۵۷۷، شرح المرقاۃ ۱/ ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵،



## اشتباہ ۱۷

اور اس اشتباہ کی بنیاد پر اگر کوئی قاضی غفلت کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ فتح نہیں ہوگا (۱)۔

اور اس غیر قوی "رخصہ" اصل واقع ہونے والی دلیل کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اشتباہ کے قیاس سے حنفیہ کا قیول بھی ہے کہ وہ عام جس میں تخصیص نہ کی گئی ہو اس کی ولایت قطعی ہوگی اور عام کے تمام لوازم پر اس کا معنی صادق آئے اس کی ولایت ہوگی، اور سب عام میں تخصیص داخل ہو جائے گی تو اس کی ولایت قطعی ہوگی۔

جب کہ جمہور اہل لیس کا خیال یہ ہے کہ (۲) عام کی ولایت تمام حالتوں میں قطعی ہوگی، یہ توکلہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی عام ایسا نہیں ہے جس میں تخصیص نہ ہو، اور جب عام کی تخصیص (تخصیص کرنے والے) سے خالی نہیں ہوتا ہے تو اس سے قوی ثبوت پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے عام کی ولایت شمول و استغراق پر قطعی نہیں ہوتی ہے، اور اسی نسبت کا نتیجہ ہے کہ حسب کتاب اللہ "رسالت متواترہ کے عام کی تخصیص کو ہندو دلیل قطعی کے ذریعہ منع کرتے ہیں اس میں جمہور کا نسبت ہے۔

اس اصولی نسبت کی بنیاد پر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر عداوتی مسلمان نے فوج پر "بسم اللہ" نہیں پڑھی تو وہ "یہ حرام ہوتا" اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِلْسَةٍ" (۳) اور اس میں سے نہ کہنا وہ جس پر نام نہیں یا یا اللہ کا۔" حسب سے آیت کریمہ کے عموم کی تخصیص اس حدیث رسول سے

(۱) بحوالہ ۳۰۹، ۳۰۸۔

(۲) لائحہ عمل مدعی ۱۸۰، کشف الاسترار ۳۰۷، عام سے مراد وہ لفظ ہے جو ایک ہی وضع کے مطابق اپنے تمام معنی کو یکساںگی مثال اور مستغرق ہو، اس کے صیغہ کی وضع مستغرق اور شمول کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ کہ کوئی مالہ اس سے روک دے (دیکھئے الاسنوی ۲۸۲، مسلم المبیوت ۲۵۵، اور زاد المعاد ۳۰۸، کشف الاسترار ۳۰۹، ۳۰۶)۔

(۳) سورۃ البقرہ ۲۰۷۔

نہیں کی ہے: "ذبیحة المسلم حلال ذکر اسم اللہ اولہم بذكرہ" (۱) (مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے، چاہے وہ اللہ کا نام لے یا نہ لے) یہ توکلہ نیز واحد ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ نے مسلمان کے اس "بیحہ" کی تحریم میں جس پر قصد تسمیہ حضور یا جائے حنیفہ کی موافقت کی ہے۔ جب کہ ثنائیہ یہ "بیحہ" کے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں، یہ توکلہ ثنائیہ کے نزدیک عام کی ولایت قطعی ہے، لہذا عام کی تخصیص قطعی دلیل کے ذریعہ جائز ہوگی، البتہ فقہاء ثنائیہ عمداً تک تسمیہ کو ضرورت قرار دیتے ہیں (۲) اس کی مفصل تہذیبہ "تسمیہ" میں ہے۔

اس قیاس سے فقہاء کا اختلاف، یہ جمع کے گمے پانی کی چوری کے سلسلے میں ہے جس کی قیمت نصاب کے برابر ہو، یہ توکلہ جمع اور محفوظ سے گمے پانی کے سلسلے میں اصل یہ ہے کہ وہاں مفقوم ہے اور وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اسے محفوظ کیا ہے، یہ پانی میں نہ تو کسی اور سے کی شرکت ہوتی ہے اور نہ شہر شرکت، اور حدیث میں غیر محفوظ روپائی کی فروخت کی ممانعت آئی ہے (۳) اور اسی بنیاد پر

(۱) حدیث: "ذبیحة المسلم حلال ذکر اسم اللہ ام بسم اللہ ذکرہ" کی روایت ابوہریرہ سے راوی میں کی ہے۔ جیسا کہ نصب الراية (۳/۸۳) طبع المجلس العلمی میں ہے۔ ابن الاثیر نے ارسال اور ایک راوی کے مجاہد سے اس کی وجہ سے اس حدیث کو مستور قرار دیا ہے۔

(۲) البدائع ۵/۳۵۵، المشرع الکبیر و ماہدہ الدہلوی ۲/۱۰۶، شرح الطیب الحنفی الاقوال علی صلا اللغات الکی الخ ۳/۲۵۳، الفہم ۱/۸۸۱۔

(۳) حدیث: "بیع الماء إلا ما حمل" کی روایت ابوہریرہ سے ہے، شارح من القاطع کے ساتھ کی ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی صبیح الماء إلا ما حمل" اس حدیث کی اسناد میں دو سال اور ابہام ہے جیسا کہ ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی مریم ضعیف ہیں۔ اور اس کی اسناد میں بغیر روای ہے جو "میں" ہے اور اس نے شخصی کے ساتھ سند ذکر کی ہے (الاسوال للکافہ ابی عید القاسم بن سلام ص ۳۰۲) مع کردہ التعلیہ انجاریہ بن احمد بن الاحمد ۳/۳۳۱، ص ۳۰۷، ۳۰۸، طبع عیسیٰ بحلی ۱۔

لئے بھی کہ پانی کا احلا مباح ہونا جمع اور احراز کے بعد بھی شبہ پیدا کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ معمولی چیز عادی محفوظ نہیں کی جاتی ہے یا اہم چیز کی طرح محفوظ نہیں کی جاتی اور یہ حضرات اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ وجہ تفریق ہونا ہے نہ باعث اہلی۔ اگرچہ اس میں کچھ سے لوگ بھی ہیں جن کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ نہ کانے کا سبب شرکت کا شبہ ہے (۱)۔

کی۔ ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ:  
۱۸۔ اہی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی دونوں بیویوں میں سے ایک بیوی کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین سے بغیر طلاق دے دی اور بیان سے قبل مر گیا تو اس صورت میں اس عورت پر طلاق واقع ہوگی؟ اس سبب سے اشتباہ پیدا ہوگا۔

غیب اس مسئلہ میں ممکن، میراث و عدت کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔ مگر کا حکم یہ ہے کہ اگر دونوں عورتیں مدخول ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے پورا مہر واجب ہوگا، کیونکہ ان میں سے ہر ایک پورے مہر کی مستحق ہے، چاہے وہ منکوحہ ہو یا مطلقہ۔ اور اگر وہ دونوں غیر مدخول ہوں، تو ان دونوں کے لئے ایک مہر اور نصف مہر دونوں کے درمیان مشترک طور پر رہے گا۔ ان دونوں میں سے ہر ایک کو کھانا چوتھائی ملے گا۔ اس سے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ احتمال ہے کہ وہ موتی عیب زدہ ہو، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ مطلقہ ہو۔ اگر موتی عیب زدہ ہو تو پورا مہر کی مستحق ہے، اس لئے کہ موتی مخرمہ دونوں کے ہے، اگر وہ مطلقہ ہو تو صرف نصف مہر کی حق دار ہوگی۔ کیونکہ نصف مہر طلاق قبل الدخول کی وجہ سے سابقہ بن گیا ہے، لہذا ان دونوں بیویوں میں سے ہر ایک کے

جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ چور کا ہاتھ کاٹنا واجب ہوگا۔ ابن رشد تحریر کرتے ہیں: فقہاء روم کا اس شیاء کے بارے میں اختلاف ہے جو صل میں مباح ہیں۔ کیا ان کی چوری کی صورت میں ہاتھ کاٹنا واجب ہے؟ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ہر اس مال میں جس کی بیع اور اس کا عوض لینا درست ہو، ہاتھ کاٹنے کا حکم ہوگا۔ ان کی دلیل اس آیت کریمہ کا عموم ہے جس سے ہاتھ کاٹنے کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا" (۱) (اور چوری کرنے والا مرد اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ہاتھ کاٹ ڈالو)، اسی طرح ان کی دلیل ان آثار کا عموم ہے جو سرقہ کے سلسلے میں شرائط انساب سے متعلق وارد ہوئے ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جو حضرت عائشہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَقْطَعُ يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ صِبْغٍ لِّصَاعِدَةٍ" (۲) (چور کا ہاتھ ایک دینار یا اس سے زیادہ کی چوری میں کاٹا جائے گا)۔

اسوقی تحریر کرتے ہیں: ہاتھ کاٹنا واجب ہوگا، چاہے مال سرقہ تفریق بیویوں نہ ہو یا بیوی اپنی مرضی سے، کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے مباح ہوئے کے باوجود اس وقت تک جب تک کہ محفوظ اور جمع ہو (۳)۔ ثانویہ کا یہی مذہب ہے (۴)۔ امام ابو یوسف کا قول مشہور یہی ہے (۵)۔ میں امام ابو حنیفہ، امام محمد بن اسحاق اور مالکی راے یہ ہے کہ ہاتھ میں کاٹا جائے گا، کیونکہ عادی پانی مال نہیں ہوتا ہے اور اس

- (۱) سورۃ المائدہ ۳۸۔  
(۲) ترمذی ۲۷۱۴۔ حدیث ۳۰۰۰۔ لا تقطع يد السارق الا في ربع صباغ  
لصاعده کی روایت مسلم (۳۱۲ طبع المجلد) وروائی (۸۱/۸ طبع  
المکتبۃ المکرمیہ) کے کی ہے۔  
(۳) جامعہ المدلولی ۳۳۴۔  
(۴) لوائح علی محل الحفاظ فی فروع ۳۱۷، اسی المطالب ۳۱۷۔  
(۵) المہذب ۳۵۷، الموطا ۵۳۷۔

(۱) فتح القدیر ۳۳۶، البدایہ ۶۷۷، معنی ۳۶۸۔

سے ایک حالت میں چور ہوگا اور ایک حالت میں نصف میراث والے دونوں میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے، اس لئے میراث دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور ہر ایک کوہ کاتیں چوتھائی حصہ ملے گا۔

رہا میراث کا حکم تو دونوں عورتوں میں سے ہر ایک کو شہ کی میراث میں ایک بیوی کے حصہ کے قدر حق دار ہوں کی۔ ہر تمام حالتوں میں وراثت ان دونوں کے درمیان نصف نصف پر تقسیم ہوئی۔ یونکہ ان دونوں میں سے ایک بالیقین منکوحہ ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے اس لئے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث دونوں کے مابین بے اند تقسیم ہوگی۔

رہا عدت کا حکم تو دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات پر عدت طلاق میں سے جو زیادہ طویل ہوگی وہی واجب ہوگی، یونکہ ان میں سے ایک منکوحہ ہے۔ اور دوسری محتاطہ۔ منکوحہ پر عدت وفات واجب ہوتی ہے اور محتاطہ پر عدت طلاق، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات اور عدت طلاق کا وجوب اور عدم وجوب واضح ہو گیا۔ اور عدت کو واجب کرنے کے سلسلے میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھا جاتا ہے اور یہاں پر احتیاط یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر عدت کو واجب تر مروج کیا جائے (۱)۔

مالکیہ نے میراث اور دوسرے حکم میں حنفیہ کی موافقت لی ہے (۲) اور عدت کے سلسلے میں ان کی صراحت سے ہم واقف نہیں ہو سکے ہم کے سلسلے میں مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے جس کے لئے ”صدق“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میراث کے سلسلے میں ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ شہ کی مال میں

سے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث رکھ لی جائے گی، یہاں تک کہ وہ دونوں بیویاں آپس میں مصاحبت کر لیں، یونکہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے بالیقین وراثت ثابت ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے۔ بین شرشور کے وراثت نے یہاں تک کہ ان دونوں میں سے منکوحہ کو جانتا ہوں تو اس میں دونوں تین:

ایک قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا، یونکہ سب دو شخص ”اشفاق سب“ (اسی دوسرے کو اپنے خاندان میں شامل کرنے) کے سلسلے میں میت کا قائم مقام ہے تو بیوی کی تعیین کے سلسلے میں بھی اس کا قائم مقام قرار پائے گا۔

دوسرے قول یہ ہے کہ: اس کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ ان دونوں عورتوں میں سے ہر ایک ظاہر میں منکوحہ ہے اور اگر شہ کے وارث کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے تو اس سے ایک شریک وارث کا حصہ ساتھ لانا لازم آئے گا۔ اور وارث اس شخص کے حصہ کو ساتھ لے کر لینے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جو میراث میں اس کا شریک ہو اور کہا گیا ہے کہ اس صورت میں جب کہ شہ نے اپنی بیویوں میں سے بغیر تعیین کے کسی ایک کو طلاق دے دی تو اس میں ایک ہی قول ہے کہ وارث کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ اس صورت میں مودائی خویش کے مطابق حقیقہ کرے گا (۳)۔ عدت کے بارے میں ثانیہ کا قول یہ ہے کہ اگر اس ان دونوں بیویوں کے ساتھ دخول نہ پایا ہو تو یہی صورت میں ان میں ہر ایک عورت چار ماہیں دن عدت گزارے گی یونکہ اس صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ اتنا ہے کہ یہی منکوحہ بیوی ہو، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت (وفات) واجب ہوں تاکہ

(۱) المدخل ۳۲۶-۳۲۷

(۲) جامع المدلول ۳۷۵-۳۷۶

(۳) المصوب ۱۰۱-۱۰۲، المدخل ۳۷۵-۳۷۶



یقینی طور پر فرض ساتھ ہوئے ورنہ ان دونوں کے ساتھ صحبت کی ہو  
وہ دونوں حاملہ ہوں تو دونوں وضع حمل کے ذریعہ عدت گزاریں گی  
یونکہ حاملہ ہونے کی صورت میں عدت طلاق اور عدت وفات ایک  
ہی ہے۔

ورنہ وہ دونوں عورتیں مہینہ کے ذریعہ عدت گزارنے والی  
عورتوں کے قبیل سے ہوں تو دونوں چار ماہوں کی عدت گزاریں  
گی۔ یونکہ یہ عدت (چار ماہوں کی) عدت طلاق اور عدت وفات  
دونوں کو جمع کرتی ہے۔

ورنہ ان دونوں عورتوں کو ماہواری آتی ہو تو ایسی صورت میں  
عدت طلاق اور عدت وفات میں سے جس کی عدت زیادہ دیر ہوگی  
اس کے ذریعہ عدت گزارے گی (۱)۔  
مہر کے سلسلے میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

ورنہ ناچہ نے صراحت کی ہے کہ: اگر کسی شخص نے اپنی بیویوں  
میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی اور مضامنت سے قبل انتقال کر لیا  
تو ایسی صورت میں قرعہ کے ذریعہ عدت عورت کا فیصلہ کیا جائے گا۔  
جس عورت کے بارے میں قرعہ قلع ہوگا اسے یہ اٹھ نہیں ملے گی،  
یہ حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ اور یہی ابو ثور کا قول ہے، یونکہ اس  
صورت میں انسان سے ملکیت کا ازالہ ہوتا ہے، اس لئے اشتہاد کے  
مقتلہ اندازی کی جائے گی جیسا کہ (غلام کو) آزاد کی صورت میں  
کیا جاتا ہے اور اس لئے بھی قرعہ اندازی کی ضرورت پڑے گی کہ حقوق  
اس طرح مساوی ہو گئے۔ قرعہ کے بغیر مستحق کی تعیین مشورہ ہوئی، لہذا  
مناسب یہ ہے کہ اس میں قرعہ اندازی کی جائے جیسا کہ سفر میں  
بیویوں کے درمیان باری کی تعیین کے لئے قرعہ اندازی سے کام  
لیا جاتا ہے۔ ان سب کے درمیان وراثت کی تقسیم کی صورت میں اس

شخص کو حصہ دینا ہے جو میراث کا مستحق نہیں ہے اور مستحق کے حق کو کم  
کرنا ہے۔ ورنہ میراث کی تقسیم کو غیر معینہ مدت تک کے لئے موقوف  
رکھا جائے تو اس میں اس کے حقوق کو ضائع کرنا ہے اور سب کو خروم  
کرنا یقینی طور پر حق اور کے حق کو روکنا ہے۔

اس قبیل سے دو مسئلہ بھی ہے جو اب نرم جانے، عدت کے  
بچے اب نرم جانے اور چل نرم جانے، لے کی میراث کے بارے  
میں فقہاء سے منقول ہے۔ یونکہ وراثت کی شرط میں ہے کہ مورث  
کی وفات کے وقت وراثت کی حیات ثابت ہو ورنہ اب نرم جانے، عدت  
میں اب نرم کر، اور آگ میں چل نرم نہ، لے جن کے مابین وراثت  
کا معاملہ ہو، اور ایک ساتھ مرے یا آگے پیچھے مرے۔ یہ علم نہیں  
ہو تاکہ اس کی موت پہلے ہوئی ہے تو اس صورت میں وراثت دنانے  
کے وقت اشتہاد پیدا ہوگا، یونکہ اس کا علم میں ہے کہ اس کی موت پہلے  
ہوئی ہے اس لئے جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ: اس لوگوں کے مابین  
وراثت جاری نہیں کی جائے گی اور ان میں سے ہر ایک میت کا ترکہ  
اس کے ساتھ مرنے والوں کا اعتبار کے بغیر اس کے زندہ ورثاء کے  
درمیان تقسیم کر لیا جائے گا، کیونکہ شک کی صورت میں وراثت جاری  
نہیں ہوتی ہے۔ اور یہی قول معتد ہے، کیونکہ اس صورت میں اس کا  
انتقال ہے کہ ان سب کی موت ایک ساتھ ہوئی ہو یا آگے پیچھے ہوئی  
ہو لہذا اشتقاق کے سلسلے میں شک پیدا ہو گیا، ورنہ وراثت کا اشتقاق  
متعین ہے۔ ہر شک یقین کے معارض نہیں ہوتا ہے (۲)۔ اس کی  
تفصیل (ارث) کی اصطلاح میں ملاحظہ کی جائے۔

(۱) الخی ۳۳۰، ۳۳۱

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۵۰۹، المشرح الکبیر و حاشیہ ابن عابدین

۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، الخی ۶/۳۰۸

زالہ اشتہاء کے طریقے:

۱۹- اگر کسی شخص پر کوئی معاملہ مشتبہ ہو جائے تو اشتہاد کا ازالہ تحریر کے ذریعہ ہوگا یا قرآن اختیار کرنے، یا احتیاط کو اختیار کرنے، یا قرآن اندازی وغیرہ کے ذریعہ ہوگا۔ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

غ- تحریر:

۲۰- کسی چیز کی حقیقت سے واقف ہونا دشوار ہو جائے تو اسے ظن غالب سے ظن میں کرنے کا نام تحریر ہے۔ اشتہاء کی حالت میں صورت کی بنا پر جب کہ دلائل موجود نہیں ہوتے اور جس چیز کے بارے میں تحریر کی گئی ہے اس تک پہنچنا بھی ممکن نہیں ہوتا تحریر کو "جست" قرار دیا گیا ہے۔ تحریر کا حکم یہ ہے کہ شریعت کی نکاح میں وہ عمل درست قرار پاتا ہے (۱) مثلاً جس شخص پر قلمہ مشتبہ ہو جائے اور وہ قلمہ کی جانکاری کا کوئی راستہ نہ پائے تو وہ تحریر کرے جیسا کہ عام بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلة مصممة، فلم ندر اہل القبلة، فصری کل رجل منا علی حوالہ، فلما اصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه و تعالیٰ: فایما تولوا فثم وحنہ اللہ" (۲) ہم لوگ ایک تاریک رات میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، ہمیں یہ علم نہیں تھا کہ قبہ کی طرف ہے؟ تو ہم میں سے ہر ایک آدمی نے اپنے اپنے سامنے نماز ادا کر لی پھر جب صبح ہوئی تو اس کا تذکرہ ہم سے رسول اللہ ﷺ سے کیا تو اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ قول نازل ہوا: "فایما تولوا فثم وحنہ اللہ" (۳)۔ (۴)۔

الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳

۲ کی تحریر فقرہ ۵ میں گزر چکی ہے۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے: "قبلۃ المتحریر حیثۃ قصدہ" (تحریر کرنے والے کا قبلہ اس کے قصد و ارادہ کی جہت ہے) اور اس سے بھی کہ بقدر حاجت واجب کو قائم کرنے کے سے دلیل خارج پر عمل کرنا واجب ہے۔ اور فرض میں کعبہ یا جنت کعبہ کو نہ تھا، یا تحریر کے ذریعہ پایا ہے، اس سلسلے کی تفصیل اور اختلاف کے بیان کے لئے (استقبال) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

ب- سقران کو اختیار کرنا:

۲۱- سقرینہ یہ وہ خدمت ہے جس کے ذریعہ اشتہاء کے وقت ایک جانب کو ترجیح دی جاتی ہے، نو، ترجیح موت میں ہے، قرینہ وہ ہے جس کے ذریعہ رجوع کو ترجیح دی جاتی ہے (۲) اور کبھی قرینہ قطع ہوتا ہے (۳)۔ غلط فہم انداز میں قرینہ قاطعہ کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد وہ خدمت ہے جو یقین کی حد تک پہنچنے والی ہو (۴) اور قرینہ کے اعتبار کے سلسلے میں اختلاف نہیں ہے جیسا کہ اصطلاح (اثبات) فقرہ (۳۱) میں بیان کیا گیا ہے۔

اسی قبیل سے نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے حامی کا قیام کے ذریعہ فیصلہ کرنا ہے (۵) جس سے مرد نشان

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳، تبیین الفقہاء ۱۰، بدیع الار ۱۸، اشرح الکبیر و جامعہ البدوق ۲۲۳-۲۲۷، موبہب الکلیل والناسخ والاکلیل ۵۰۸، تہذیب الکناج ۳۱۹-۳۲۳، منهاج الطالبین و جامعہ قلیوبی ۱۳۶، اہرب ۲۳-۵۵، اسی ۳۲۸، ۳۲۱، ۳۵۳، کشف القناع ۳۰۷

(۲) فواتح الرحموت ۲۲/۲

(۳) مسلم الشعب ۱۶۶/۲

(۴) مجلہ کاغذ ۱۳۱۷

(۵) قیافہ نشان کے جامع کا نام ہے، یہ خود سے مراد وہ شخص ہے جو علامات کا جامع کرنا ہے اور اس کے ذریعہ ان لوگوں کو پہچانا ہے جو راستہ سے کہ راستہ

قدم کی پیروی کرنا اور شہادت کو جانا ہے اور اسی قبیل سے اسے اشتباہ کے وقت ثبوت نسب کے لئے دلیل ملے گی (۱)۔

گر وہ شخصوں نے کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کیا اور ان میں سے ہر ایک نے قائل قبول دلیل پیش کی اور وہ دونوں عدالت میں مسدود ہیں اور مودعہ قاضی پر مشتبہ ہو گیا تو اگر مدعی بہانہ دونوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہو تو یہ ایک ایسا تریہ ہوگا جس کے ذریعہ اس کے دعویٰ کو ترجیح دی جائے گی۔ یہی مطلب ہے فقہاء کے اس قول کا کہ ”بہانہ امیری کے وقت تا بنس کا بینہ خارج کے بینہ پر مقدم ہوتا ہے“ جیسا کہ مشہور ہے (۲)۔

### ج۔ اشتباہ حال:

۲۲- اس سے مراد یہ ہے کہ مذکورہ زمانہ میں جو حکم ثابت ہو چکا ہے اسے اپنے حال پر دینی رکھا جائے اور جب تک اس حکم کو بدلنے والی کوئی دلیل نہ پائی جائے اس حکم کو رد نہ سمجھا جائے۔ فقہاء اصل میں اس کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ یہ ماضی میں قیاسی حکم کے ذریعہ حال میں اس حکم کے نفع ہوے پر استدلال کرنا ہے (۳)۔ شواہد سے کہا ہے کہ ”اشتباہ حال“ سے مراد کسی چیز کے سر وجودی یا عدلی یا عقلی یا شرعی کو اس کے حال پر باقی رکھنا ہے (۴)۔

لہذا جس شخص کو یہ علم ہو کہ وہ با وضوء ہے پھر حادث طاری ہونے

ہو، اور مال کی اس کے باپ اور بھائی کے ساتھ شہادت کو بیچنا ہے اس علم کے ذریعہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اسے خاص کیا ہے اور اشتباہ کے وقت مسکوتاً رہ کرنا ہے۔

(۱) اشراق الحکیمہ ص ۳ طبع مدنی۔

(۲) التہذیب مع حاشیہ فتح الباری ص ۲۸۰ طبع مصطفیٰ محمدی۔

(۳) مسند اثبوت وراثت کی شرح ص ۳۵۹ طبع الامیریہ۔

(۴) رسالہ رد المحتار ص ۲۳ طبع مجلس۔

کے بارے میں اس کو شک ہو جائے تو اس کی طہارت و وضوء کے باقی رہنے کا فیصلہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے، کیونکہ جو طہارت یقین کے ساتھ ثابت ہو شک کی وجہ سے اس کے زائل ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ یہی صحیح کی حیثیت، اور اشتباہ اور دلیل کی عدم موجودگی کے وقت اس کے ذریعہ ترجیح پر تیسری ملکی (مصحف) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

### د۔ احتیاط کو اختیار کرنا:

۲۳- لغت میں ہے: احتیاط زیادہ بہتہ کو طلب کرنے اور مستند صورت کو اختیار کرنے کا نام ہے، اور اسی سے فقہ کا یہ قول ہے کہ: سب سے زیادہ احتیاط پہلا کو اختیار کرنا۔

فقہاء اہل اہرام نے صراحت کی ہے کہ اشتباہ کے وقت، مثلاً، میوں بیوی نے اپنے مشتہد کہ بہتر پر مبنی دیکھی، اور اس میں سے کسی کو یہ پتہ نہیں ہے کہ یہ تنہا کس سے نکل ہے؟ اور شوہر نے کہا کہ: یہ عورت کی منی ہے اور غالباً اسی کو احتلام ہوا ہے اور بیوی نے کہا کہ: یہ مرد کی منی ہے اور شاید اسی کو احتلام ہوا ہے تو اس صورت میں صحیح قول یہ ہے کہ احتیاطاً ان دونوں پر غسل واجب ہوگا (۱)۔ جیسا کہ فقہاء نے عدت کے باب میں صراحت کی ہے کہ وہ عورت جس سے نکاح کیا گیا، اور شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کی، پھر سے طلاق دے دی، تو یہ عورت احتیاطاً عدت گزارے لی، اگرچہ شوہر نے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی، کیونکہ خلوت شہادہ کو پیدا کرنے والی چیز ہے اور یہ حکم محض عزت اور نسب کی حفاظت کے لئے ہے (۲)۔

(۱) البدائع ص ۲۶۱، اقوالہ لابن رجب ص ۲۲۵۔

(۲) المصباح الحنفی ص ۱۵۰ (حوط) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۵۱۔

(۳) رسالہ رد المحتار ص ۲۲۲-۲۲۵۔

۲۵- مدت کے گزرنے کا انتظار:

۲۴- یہاں اس کے سے ہے جس کی مدت متعین ہو، جیسے رمضان کے مہینہ کا داخل ہونا، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فصل شہد منکم الشہور فلیضئہ" (۱) (سوئم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔ لہذا اگر معاملہ مشتبه ہو جائے اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔ یونکہ حدیث میں ہے: "صوموا لرؤیتہ وافرطوا لرؤیتہ فإن عم علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوماً" (۳) (رمضان کا روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نہ دیکھ کر تم کو چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن کی نئی پوری کرو)۔

وقرعہ اندازی کرنا:

۲۵- قرآنی کہتے ہیں: جب مصلحت یا حق سی طریقہ سے متعین ہو جائے تو قرعہ اندازی جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ قرعہ کی صورت میں اس متعین حق اور مصالحت کا سیاق ہوگا اور جب حقوق و مصالح مساوی ہوں اور مستحق کے سلسلے میں اشتہاد ہو جائے تو تنازع کے وقت یہی قرعہ اندازی کا حل ہے تاکہ حسد و کینہ دور ہو (۴)۔ اس کی تفصیل (اثبات) (ف ۳۶) اور (قرعہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اشتہاد پر مرتب ہونے والا اثر:

۲۶- حد کا ساتھ کرنا: اشتہاد پر جو آثار مرتب ہوتے ہیں ان میں

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/ ۳۱۶، ہواہب الجلیل ۲/ ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲



## اشتراط

تعریف:

۱۔ لغت میں اشتراط فعل اشترط کا مصدر ہے، وراثت کا معنی شرط لگانا ہے، عرب کہتے ہیں: "شرط علیہ کذا"، یعنی اس نے اس پر غلام چیز لازم کر دی، تو اشترط کا معنی میں ہی مستعمل ہوتا ہے۔

شرط (راء کے سکون کے ساتھ) کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: کسی چیز کو لازم کرنا اور اس کا پابند ہونا، قاسوس میں ہے: شرط بیع وغیرہ میں کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کو کہتے ہیں، جیسے شریعہ (۱)، اس کی جمع شرائط اور شروط آتی ہے۔

شرط (راء کے زمر کے ساتھ) کا معنی علامت ہے اور اس کی جمع اشراط آتی ہے۔ فقہاء کے نزدیک زیر بحث شرط (راء کے جزم کے ساتھ) آتی ہے جو کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کا نام ہے، اور موکل نے وکیل پر کوئی شرط لگانی تو وکیل کے لئے اس شرط کی پابندی ضروری ہے۔ اسی طرح وہ تمام شرط سمجھ جو متعاقدین کے درمیان قرار پائیں ان کی پابندی اور ان سے عدم تہا ضروری ہے (۲)۔

راثت کا اصطلاحی معنی تو اصل میں ہے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ شرط یہ ہے کہ اس کے نہ پائے جانے پر شرط نہ پایا جائے، ورنہ

حصہ کو محفوظ رکھنے کا حکم مرتب ہوتا ہے، ۱۳۰ مورث نے وفات کے وقت وراثت میں حصہ (ہیٹ میں بچہ) چھوڑا، اور یہ معلوم نہ ہوا کہ دو بچے کا ہے یا بڑی کی اس کے حصہ کا علم ہونے یا وراثت میں اس کے اصل استحقاق کا پتہ چل سکے، اور اسی طرح گم شدہ اور قیدی کا معاملہ یہ شخص پال کے حق میں زندہ تصور کیا جائے گا، ملا یہ کہ اس کی موت پر وکیل قائم ہو جائے اور دوسرے کے مال کے حق میں "میت" قرار دیا جائے گا لیکن اس کا حصہ موقوف رکھا جائے گا جیسا کہ ہیٹ کے حمل کا حصہ موقوف رکھا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا مال ظاہر ہو جائے یا اس کے میت ہونے کا فیصلہ کر دیا جائے (۱)۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اور اس کا بیان "ارٹ" کی سطح پر ہے۔

(۱) شرح امیر ایچ، البدائع ۱۹۶/۱، حاشیہ المدنی ۲۸۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات نہایت کثرت ۲۸۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ۹۸/۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳

### ب- شرط وضعی:

۵- شرط وضعی کی دو قسمیں ہیں:

اول: شرط تعلیقی وہ ہے جس پر حکم مرتب ہوتا ہے بہن اس پر موقوف نہیں ہوتا ہے (یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ شرط پائی جائے تو حکم ہی نہ ہو) جیسے گھر کے اندر داخل ہونے پر مطلق طلاق مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا: "ہی دحمت الدار دست طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھ کو طلاق) تو یہاں طلاق اس کے گھر میں داخل ہونے پر مرتب ہوتی ہے، بہن یہ ضروری نہیں ہے کہ اگر داخل دار نہ پایا جائے تو طلاق بھی واقع نہ ہو، بلکہ کبھی دوسرے سبب سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۱)۔

دوم: شرط مقید، اس کا معنی "کسی غیر موجود کسی موجودی میں مخصوص الفاظ کے ساتھ لازم کرنا ہے" (۲)۔ فقہاء کے نزدیک شرط طلاق کا نفع اعلیٰ کا عمل ہے کہ وہ اپنے کسی تصرف کو مطلق کر دے یا انیس شرط کے ساتھ مقید کر دے، تو شرط کا معنی صرف شرط وضعی میں تحقق ہوتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "شرط" میں آئے گی۔

### متعلقہ الفاظ:

#### تعلیق:

۶- رشتی نے اپنے قواعد میں شرط و تعلیق کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ: تعلیق وہ ہے جو ان اور ایسا جیسے او شرط کے ساتھ اصل فعل پر داخل ہو، و شرط وہ ہے جس میں اصل فعل کا تحقق ہو اور اس میں کسی اور کی چیز یا شرط طاقی جائے (۳)۔

شرط پائی جائے تو شرط طاقی ہو، و عدم وجود لہذا ایضاً ضروری نہ ہو اور نہ ہونی ذلت بلکہ فی غیرہ مناسبت کے ہی جز کو شامل ہو (۱)۔

اس معنی میں شرط مانع سے طلاق ہے کہ اس کے وجود سے عدم لازم آتا ہے، اور سبب سے بھی طلاق ہے جس کے وجود سے وجود و عدم سے عدم لازم آتا ہے، اور وہ جز و ملت سے بھی طلاق ہے، بلکہ وہ مناسبت کے ایک جز کو شامل ہوتا ہے، اس لئے کہ مناسب کا جز بھی مناسب ہوتا ہے (۲)۔

۲- اصلیں کے رد: یک شرط و شرط کے درمیان تعلق کے اعتبار سے شرط یا تو عقلی ہوتی ہے یا شرعی یا عرفی یا لغوی، اگر اس کا سبب عقل، شرع، عرف یا لغت ہو، شرط کی دوسری قسمیں بھی ہیں جن کا ذکر اصلیں اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔ تفصیل کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۳)۔

۳- فقہاء کے رد: یک شرط کی دو قسمیں ہیں:

یک شرط حقیقی (شرعی) اور دوسری شرط وضعی۔ دونوں کے معنی ذیل میں بیان کئے جا رہے ہیں:

### ب- شرط حقیقی:

۴- شرط حقیقی وہ ہے جس پر حکم شرع کی رو سے کسی چیز کا جو موقوف ہو، جیسے نماز کے سے وضو، کیونکہ بغیر وضو کے نماز کا وجود نہیں، اس سے کہ وضو نماز کی صحت کے لئے شرط ہے، رہا وضو اگر وضو ہو تو اس کے پائے جائے سے نماز کا پاپا جائزہ دہی نہیں ہے بہن اگر وضو نہ ہو تو نماز صحیح نہ ہوں۔

(۱) الفروق، قرطبی، ۵/۱، ۶۱، طبع دار الکتب العربیہ۔

(۲) کشف الاستار، میردوی، ۳/۲۳، طبع دار الکتب العربیہ، التلویح علی التلویح

۵/۵، اصول السنن، ۲/۳۰۳، طبع حیدرآباد۔

(۳) الفروق، ۱/۶۱، ۶۲، نیز دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۱) التلویح علی التلویح، ۵/۱۲، ۱۳۔

(۲) غزیمون، ابحار الجنوی، ۲/۲۲۵، طبع المارہ۔

(۳) المحو للردی، ۱/۳۷، طبع وزارت اوقاف کویت۔

ایک شرط یہ ہے کہ شرط اور اس کے جواب کے درمیان ایسا فعل نہ کرے جو عرفاً فعل سمجھا جاتا ہو، اگر ایسا کرے گا تو تعلیق صحیح نہ ہوگی (۱)۔

اشتراط تعلیقی کا اثر تصرفات پر اس وقت پڑے گا جب کہ شرط لگانے والا اس کی شرط لگائے، بعض تصرفات تعلیق کو قبول کرتے ہیں اور بعض تصرفات تعلیق کو قبول نہیں کرتے (۲)۔

تعلیق کو قبول نہ کرنے والے تصرفات:

۸- اس میں سے ایک ج ہے، "ورثت ملیرکات" (جس میں کسی چیز کا مالک بنایا جائے) میں سے ہے، اور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے "ایک نفع" اور تعلیق کو قبول نہیں کرتی ہے، اس سے کہ نفع میں ملکیت ایک جانب سے، دوسری جانب منتقل کی جاتی ہے، درمیان میں کی منتقلی رضا مندی پر منحصر ہوتی ہے، اور رضا کا انحصار یقین پر ہے، اور جزم و یقین تعلیق کے ساتھ ممکن نہیں ہے (۳)۔

ان ہی میں نکاح بھی ہے، چنانچہ اسے مستقبل میں کسی امر پر معلق کرنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک درست نہیں ہے، اس کی تفصیل نکاح کے باب میں دیکھی جائے (۴)۔

حموی حاشیہ ہن شیم میں وہابی کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ: "تعلیق" کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا کسی حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنا ہے، اور شرط "کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر میں مخصوص صیغہ کے ساتھ لازم کرنا" ہے (۱)۔

اشتراط وضعی اور تصرفات پر اس کا اثر

شرط تعلیقی اور اس کا اثر:

۷- شرط وضعی بھی تعلیقی ہوتا ہے، "بھی تہیہ ی، شرط تعلیقی: یہ معنی کا نام ہے جس کا متبادر ملک کرتا ہے، اور اس پر اپنے ہی تصرف کو معلق کرتا ہے جیسے طاق، ورثت وغیرہ، اور یہ گنہگار ہے کہ تعلیق کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا کسی حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنے کا نام ہے، لہذا، اشتراط تعلیقی شرط لگانے والے کا فعل ہے، جیسے وہ اپنے کسی تصرف کو شرط پر معلق کر دے (۲)۔

اسی کے ساتھ تعلیق کی صحت کے لئے چند شرطیں ہیں جن کا ذکر فقہاء اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔

ایک شرط یہ ہے کہ جس چیز پر تعلیق کی گئی ہے وہ معلوم ہو، اس سے اتفاق ہو یا منس ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے طاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق کیا تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک طاق واقع نہ ہوگی، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے اقلیت منس نہیں ہے (۳)۔

ایک شرط یہ ہے کہ معلق مدیہ مستقبل کا عمل ہو، ماضی کا نہیں، یہ نکتہ ماضی میں معلق کرے کی کوئی سبب نہیں، "وہ حقیقتہً تغیر" (واقع شدہ) ہے اگرچہ صورتاً تعلیق ہے (۴)۔

(۱) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع انصارہ۔

(۲) دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) تمیمی حقائق ۲۳۳ طبع دارالمعرفۃ قلیوبیہ مصر ۱۳۲۲ طبع اٹلی۔

(۴) لاشہ والظہار مسیوٹی ۳۷۹ طبع اٹلی۔

(۱) کتاب النکاح ۲۸۳ طبع ہریض۔

(۲) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع انصارہ، الفروق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع احیاء الکتب العربیہ جامع المصوبین ۱۲۲-۱۲۳ طبع بولاق، تمیمی حقائق ۲۳۸، ۱۳۸ طبع دارالمعرفۃ قلیوبیہ مصر ۱۳۹۶، ۱۳۹۷ طبع ترکی، اور دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع انصارہ، الفروق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع احیاء الکتب العربیہ قلیوبیہ مصر ۱۳۹۶، ۱۳۹۷ طبع دارالمعرفۃ۔

(۴) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع انصارہ، الفروق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع احیاء الکتب العربیہ قلیوبیہ مصر ۱۳۹۶، ۱۳۹۷ طبع دارالمعرفۃ۔



اشتراط تعلیقی کو قبول کرنے والے تصرفات:

۹- س میں سے کدہ ہے، جو خفیہ، مالیہ، ثانیہ اور منابل کے نزدیک صحیح قول کے مطابق اشتراط تعلیقی کو قبول کرتا ہے، اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی (۱)۔

معاوضات، التزامات، امانات، تقاضات، تہنات، اور ملایات کے سلسلے میں اگر یہ ہے نہیں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء اس بات پر متفق ہیں کہ بعض تصرفات مطلقاً اشتراط تعلیقی کو قبول نہیں کرتے ہیں جیسے تملیکات، معاوضات، عین بابتہ اور قمار، اور بعض تصرفات جیسے مذکورہ بالا تمام اور امانات، اور بعض تصرفات کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ آیا وہ اشتراط تعلیقی کو قبول کرتے ہیں یا نہیں، جیسے تقاضات، بعض حقوق تہنات وغیرہ۔ اس تمام کی تفصیل (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

اشتراط تنقیدی اور اس کا اثر:

۱۰- یہ بات گزرنے والی ہے کہ تقابلاً کے نزدیک اشتراط تنقیدی کسی غیر موجود امر کا کسی موجود امر کے اندر مخصوص صیغہ کے ساتھ التزام کا نام ہے (۲)۔ یا یہ کہ جس میں اصل فعل پر تین کا اظہار ہو اور اس میں کسی دوسرے امر کی شرط لگا دی جائے (۳) ان دونوں معانی میں اشتراط میں

(۱) الاشیاء والظواهر ابن نجیم ص ۶۸، تہذیب الفقہ ص ۳۸، رد المحتار ص ۵۳، فتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۶، مواہب الجلیل ص ۱۰۱، معنی المحتاج ص ۳۰۶، طبع الجلیل، مکتبہ دارالعلوم دہلی، ص ۱۲، اور دیکھئے اصطلاح (شرط) کلمات۔

(۲) الفتاویٰ علی بن نجیم ص ۲۲۵، طبع المصنف۔

(۳) المعبر دار ص ۷۳

اشتراط کا معنی پایا جاتا ہے، اس لئے کسی موجود امر میں کسی غیر موجود امر کا التزام، یا اصل فعل کے تین کے بعد کسی دوسرے امر کی شرط لگانا ہی اشتراط ہے، اور اگر تصرفات میں شرط لگائی جائے تو صحت و فساد و امان کے اعتبار سے شرط کا اثر تصرفات پر ہوتا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب تصرف کو شرط سے مقید پایا جائے تو وہ شرط یا تو صحیح ہوگی، یا فاسد یا باطل ہوگی۔

اگر شرط صحیح ہو، مثلاً کسی نے گائے کے دو اصرار کی ہونے کی شرط لگائی تو صحیح جار ہوگی، اس لئے کہ جس چیز کی شرط لگائی گئی ہے وہ صحیح و ثمن کی صفت ہے، اور یہ ایسی خالص صفت ہے جو ہر کرصل (موصوف) میں ہوتی ہے، اور یہی حال اس کے سے ثمن کا کوئی حصہ ہو سکتا ہے (۱)۔

اور شرط اگر باطل یا فاسد ہو، مثلاً کسی نے اونٹنی اس شرط پر خریدی کہ وہ دو سو روپیہ کے بعد بچہ جنے گی تو صحیح فاسد ہوگی (۲)۔

اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنا گھر تم سے اس شرط پر بیچا کہ تم مجھ سے اپنی بیٹی کی شادی کرو، یا اس شرط پر کہ میں اپنی بیٹی کی شادی تم سے کروں، تو یہ درست نہ ہوگا، اس سے کہ وہ ایک دوسرے عقد کی شرط لگاتا رہا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ نکاح شعور کے مشابہ ہے (۳)۔

خفیہ جو فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں اس کی تین قسمیں بیان کرتے ہیں: صحیح، فاسد و باطل۔ مالیہ، ثانیہ، اور

(۱) بدائع الصنائع ص ۱۳۵، المشرع الکبیر ص ۸۰، معنی المحتاج ص ۳۳، شرط

المحتاج ص ۸۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۱۶۹، المشرع الکبیر مع حاشیہ الامالی ص ۳۰۹، معنی المحتاج ص ۳۳۔

(۳) کتاب المحتاج ص ۱۳۔





متعلقہ الفاظ:

خلطہ (ماانا):

۲- خلطہ شرکت کو کہتے ہیں، اور اس کی دو قسمیں ہیں: خلطہ عیاں، یہ ہے جس میں شرکت عیاں میں ہو۔ اور خلطہ اوصاف یہ ہے کہ وہ شرکت میں سے، ایک کامل انگ ہو اور دوسرے ان کو، دیں، اور کئی اوصاف میں وہ دونوں شرکت ہو جائیں، جیسے پتہ پینے کی جگہ پتہ لوگاہ، گھٹا، دو دوہ دوسنے کی جگہ، ساڈا، رتہ، ہا۔

زکاۃ کا حساب لگانے اور جانوروں کے نصاب کی تکمیل میں بعض فقہاء کے نزدیک خلطہ (شرکت) کا اثر ہے۔ اس کی تفصیل (زکاۃ) کے باب میں ہے۔

اصولیین کے نزدیک مشترک اور اس کی قسمیں:

۳- مشترک وہ ہے جس میں لفظ حقیقہً دو یا دو سے زیادہ معنوں کے لئے وضع کیا گیا ہو، اصولیین کے نزدیک مشترک کی دو قسمیں ہیں: معنوی اور لفظی۔

اول: مشترک معنوی: وہ لفظ مفرد جو ایسے عام مفہوم کے لئے وضع کیا گیا ہو، جو افراد کے درمیان مشترک ہو، اس کی بھی دو قسمیں ہیں: متواہلی اور مطلق۔

الف- متواہلی: وہ کلی جس کے افراد میں معنی یکساں پایا جاتا ہو جیسے انسان کہ اس کے افراد یعنی زیچہ، عمرو، غیرہ کے ہر یہ معنی مساوی ہے۔

ب- مطلق: وہ کلی جس کے افراد میں اس کا معنی متفاوت ہوتا ہو، جیسے سفیدی کہ اس کا معنی ہاتھی دانت کے مقابلہ میں برف

## اشتر اک

تعریف:

۱- اشتر اک لغت میں اتبوس کو کہتے ہیں، مااما ہے: "اشترک الامور" معاً، مشتبہ ہو یا۔ اور اشترک بانہم شرکت ہوئے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

رحل مشترک وہ شخص جسے ثوب کوئی کی عادت ہوئی ہو جیسے غزوہ شخص، یعنی اس کی رائے مشترک ہے، ایک نہیں ہے، اور اشترک کے یک سے، مد معنی آتے ہیں (۱)۔

ما، یعنی اہل رہن عربی، اہل اصل، اور اہل منطق کے عرف میں لفظ اشترک کا اطلاق، معنوں پر ہوتا ہے:

اول: اشترک معنوی، یہ لفظ مفرد کا ایسے عام مفہوم کے لئے موضوع ہوتا ہے جو افراد کے درمیان مشترک ہو اور ایسے لفظ کو مشترک معنوی کہتے ہیں۔

۲- اشترک لفظی، یہ لفظ مفرد کا بغیر ہی تریج کے بدل کے خوردہ یک ساتھ دو معنوں کے لئے موضوع ہوتا ہے، اور ایسے لفظ کو مشترک لفظی کہتے ہیں (۲)۔

۳- مقابہ کے نزدیک اشترک اپنے لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے، یعنی بانہم شرکت ہوتا۔

(۱) لسان العرب، تاج المعرب مع القاموس، لمصباح الحیر، المجمع الوسیط، ماہد، شرکت کہ

(۲) کشف اصطلاحات معنوں ۱۵۴/۲۔



## اشتغال الذمۃ ۱

طرف منتقل ہونے یا ایک فرد کے بدلہ میں پوری جماعت کو قتل کرنے میں خداف ہے۔ اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (جنایات، قصاص) کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اشتغال الذمۃ

ج۔ ورثت میں شریک:

یہ مشترک جبری ہے جیسا کہ گذرا، حصوں کی تقسیم کی عیبت اور ہر صاحب حق کو اس کا حق دینے کے سلسلے میں دیکھئے اصطلاح (ورث)۔

د۔ مشترک راستہ:

وردیہ کا ایک ہی راستہ میں ہی گھر مشترک ہوں، اور یہ راستہ یا تو کھلے ہو ہوگا اور وہ شریک ہے یا بند ہوگا۔ اور راستہ کی طرف نہ حائل گھر کی تعمیر کے جو زہرمت کی بارے میں تفصیل ہے۔ دیکھئے اصطلاح (طریق)۔

ه۔ شریک کا خاتمہ:

ہا ہی رضا مندی سے خود شریک کے درمیان تقسیم سے شریک اک ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حق ان ہی کا ہے اور جس شخص کو وہ تقسیم سے مستر رہیں وہ ان کا کیل ہوگا (۲)۔ دیکھئے اصطلاح (قسمت)۔  
اور جس طرح میں مشترک کی تقسیم ہوتی ہے اس طرح مشترک منافع کی بھی تقسیم ہوتی ہے باری باری کے طور پر (۳)۔ دیکھئے اصطلاح (قسمت اور مبالاة)۔

تعریف:

۱۔ اشتغال لغت میں ایک چیز سے اعراض کر کے دوسری چیز میں مشغول ہونے کو کہتے ہیں، اور وہ فریضہ کی ضد ہے (۱)، اور مد لغت میں عہد، ضمان اور لمان کو کہتے ہیں (۲)۔

اور ای سے آپ ﷺ کا قول ہے: "وَدَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا ادْنَاهُمْ، فَمَنْ أَحْقَرُ مَسْمًا لِعَبِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ" (۳) (مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جس کی سعی اپنی مسلمان بھی کرتا ہے، لہذا جس شخص نے کسی مسلمان کے ساتھ بے وفائی کی اس پر اللہ، اس کے فرشتوں و تمام مسلمانوں کی لعنت ہے)۔

فقہاء کے یہاں بھی اشتغال کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے۔

اور مد لغت میں فقہاء کے روئے ایک ایک ایسا مصف ہے جس کی وجہ

(۱) المعجم البیہ، تاج المروءۃ (مطل)، متن، ج ۳، ص ۳۳۹، تاج المروءۃ ص ۳۳۹۔

(۲) المعجم البیہ: مادہ (مطل)۔

(۳) حدیث: "وَدَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا ادْنَاهُمْ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (فتح الباری ج ۱، ص ۲۸۰، ۲۸۱، طبع الاستیعاب، مجمع مسلم تحقیق محمد ابو عبد اللہ ص ۳، ۹۹۸-۹۹۹، طبع مکتبۃ المدینہ)۔

۱۔ قلیوب و عمیرہ ص ۳۳۳۔

۲۔ شرح المروءۃ ص ۳۳۹۔

۳۔ شرح المروءۃ ص ۳۳۷۔

## اشتغال الذمہ ۲-۴

اور یہی وجہ ہے کہ ذمہ کی مشغولیت بغیر دلیل کے قبول نہیں دینی، اور اس کی تفصیل اصطلاح (براءۃ الذمہ) میں دیکھئے۔

### ب- تنفیذ ذمہ:

۳- اس کا مطلب ذمہ کو فارغ کرنا ہے، اور اس کا حصول مطلقاً ادائیگی سے ہوتا ہے، یا ابراء سے ہوتا ہے بندوں کے اس حقوق میں جو ابراء کو قبول کرتے ہیں، جیسا کہ حقوق اللہ میں موت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس میں اختلاف و تفسیر ہے جسے پنی جگہ پر ذکر کیا جائے گا۔

۴- حقوق الیہ: سے تعلق امور میں موت کے بعد کفایت سے بھی حاصل ہوتا ہے۔

۵- اصل تنفیذ ذمہ کے وجوب کی تعبیر وجوب "ا" سے کرتے ہیں، جیسا کہ صاحب التوضیح فرماتے ہیں کہ: وجوب او کا معنی ہے ذمہ سے تعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا ضروری ہونا (۱)۔

### اجمائی حکم:

۴- اس اصطلاح کا اکثر استعمال بندوں کے مالی حقوق میں سے دیون میں ہوتا ہے، اس وجہ سے فقہاء دین کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ جو ذمہ میں ثابت ہو، دین ہے، ابراء ذمہ کی ایک مقدمہ رندہ آدمی کے ذمہ میں ہے، اور اس کی ایک مقدمہ موجود نہیں ہے (۲)۔ یہی حاکمیت میں "ادائیگی یا ابراء" کے درمیان کو فارغ کرنا لازم ہوتا ہے، اور ذمہ باقی رہے گا اگرچہ موت آئی مر جائے، اس سے نرموتی قرض دار نے مال چھوڑا ہے تو اس کے مال سے دین ابراء کیا جائے گا۔ اس کی

سے ایک شخص اس لائق ہوتا ہے کہ اس کے لئے اور اس کے اوپر کچھ واجب کیا جائے، اور اس کو عتباء، و صلیبیں اہلیت و وجوب سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض فقہاء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایسا نفس ہے جس کے لئے عہد ہے، اس لئے کہ انسان پیدا ہوتا ہے تو اس کا ایک ذمہ ہوتا ہے جو اس کے لئے اور اس کے اوپر وجوب کی صحت دیتا رکھتا ہے (۳) تو یہ ذمہ نفس کے لئے اور نفس پر وجوب کا محل ہے (۴)۔

۵- وغائبانفس کو ذمہ سے موسوم کرنا محل (یعنی نفس) کو محل (یعنی ذمہ) سے موسوم کرنا ہے۔

۶- فقہاء کے نزدیک ذمہ کا یہی چیز کے ساتھ مشغول ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ چیز اس کے لئے دین کے اوپر وجوب ہے، اور اس کے با متقابل فرائض الذمہ اور براءۃ الذمہ آتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء ذکر کرتے ہیں کہ حوالہ اصل مدیون کے ذمہ کے فارغ ہونے پر ہی وجہ پذیر ہوتا ہے اگر کفارہ اصل مدیون کی نہ ہو، ذمہ کے ساتھ تہمت نہیں ہوتا ہے (۵)۔

### متعلقہ غلط:

#### نفس - براءۃ ذمہ:

۲- یہ ذمہ کی فراغت ہے اور اشتغال کی ضد ہے اور یہ فقہی مسئلہ اصولوں میں سے ایک اصول ہے، اسی پر محمول کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو، اور قلعہ و کلیہ ہے کہ "اصل ذمہ کا فارغ ہونا ہے" (۶)۔

(۱) اعرافات بھرجانی ص ۹۵ طبع کلکتہ۔

(۲) کشف الاسرار اصول البیرونی ۲۳۷/۲، التوضیح والشرح ۱۶۲/۱، کشاف

القناع ۲۱۷/۱۔

(۳) البیرونی ۳۱۷/۱۔

(۴) الاشواق والظاہر لا یمن حکم ۲۳۱۔

(۱) الہدایہ مع الصحیح ۱۸/۵، التوضیح والشرح ۲۰۳، کشف الاسرار ص ۱۰۰

البیرونی ۲۲۲۔

(۲) مجلہ ۱۱ حکام اہل بیت (۱۵۸)۔

## اشتغال الذمہ ۵-۶

جودہ میں ثابت ہو وہ ایک ہی ہے (۱)۔

تفصیل (دین) کی اصطلاح میں دیکھئے۔

حقیقت یہ ہے کہ ذمہ جس طرح لوگوں کے مالی حقوق کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اسی طرح لازم اعمال بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، جیسے عمل کے اجارہ میں اجیر کے ذمہ میں عمل، اور دینی واجبات، جیسے نماز، روزہ، ورنہ بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، اس لئے کہ جب فی الذمہ کبھی مال ہوتا ہے اور کبھی کوئی عمل ہوتا ہے، مثلاً چھوٹی ہوئی نمازوں کا ادا کرنا، اور عدالت کے سامنے کسی شخص کو حاضر کرنا وغیرہ (۲)، اور جس وقت ان امور میں سے کسی کے ساتھ ذمہ مشغول ہو تو اس کو فارغ کرنا ضروری ہوتا ہے، خواہ وہ حوائج کے ذریعہ ہو یا اور کے ذریعہ جب کہ وہ وہاں حاضر ہو۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء فقہ فقہیہ (۲) پر گفتگو کے ضمن میں ذمہ کی مشغولیت پر گفتگو کرتے ہیں، اور عقد کفالت (۳)، حوالہ دین و ترش کی بحث میں بھی کرتے ہیں (۴)۔

اور اصولیین اہلیت، اداء، قضاء (۵)، اور مامور بہ (جس چیز کا حکم دیا جائے) (۶) کی بحثوں میں اس پر گفتگو کرتے ہیں، اور مکلف بنانے کے لئے شرط کے بطور قدرت کی بحث میں کرتے ہیں (۷)۔ اور تفصیل کے لئے اصولی صیغہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

ذمہ میں وجوب اور اس کو فارغ بنانا:

۵- فقہاء نے مشغولیت ذمہ کی وجہ وجوب سے کی ہے، وہ کہتے ہیں: وجوب، مکلف کے ذمہ کا کسی چیز کے ساتھ مشغول ہونا ہے، اور وجوب اور ذمہ سے متعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا لازم ہے (۲)۔

اصل یہ ہے کہ وجوب مشغولیت و مد کا سبب ہے، اس لئے کہ ذمہ کی مشغولیت اس پر (کسی چیز کے) وجوب ہوئے سے ہوتی ہے، صاحب التوضیح (۱) ورتبہ سے متعلق امور کے سلسلے میں کہتے ہیں: شرعاً مد کو وجوب کے ساتھ مشغول یا بچھ اس کو فارغ کرنے کا حکم دیا (۲)، اور غرض الیٰ فی کتاب المستصحب میں کہتے ہیں: ذمہ (۱) کے ساتھ مشغول ہو، ورنہ وقت تم ہو جائے کے بعد بھی مشغول باقی رہا تو اسی کے مثل ذکر کے مد کو فارغ کرنے کا حکم دیا یا وجوب وجوب

(۱) المحکم للفقہ علی ۱/۲۲۱۔

(۲) مشاہدہ الفقہاء لابن نجیم ۱/۸۹، ۲۳۱۔

(۳) اسی الطالب ۲/۲۳۵، فتح القدیر ۵/۲۱۸۔

(۴) من طایبہ ۳/۳۸۔

(۵) کشف الاستار واصل فی ردی ۱/۱۳۲، المحکم للفقہ علی ۱/۱۲۲۔

(۶) توضیح واخلو ۲/۲۰۳۔

(۷) المحکم للفقہ علی ۱/۳۰۔

(۱) المحکم للفقہ علی ۱/۲۲۱۔

(۲) توضیح واخلو ۲/۲۰۳، کشف الاستار واصل فی ردی ۱/۲۲۲۔

(۳) توضیح واخلو ۲/۱۶۱۔



## اشتمال الصماء ۱-۳

اس سلسلے میں اختلاف کی بنیاد کچھ ہے پر ہے کہ

### ۲- اجماعی حکم:

اس کی تعریف میں اختلاف کے باوجود جیسے کہ گذرا فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشتمال الصماء حرام ورنہ زکوٰۃ نہ کرنے والا عمل ہے، اگر شرم گاہ ٹہلی ہوئی ہو لیکن اگر شرم گاہ نہ ٹھلے تو بھی راست پر سچوں کا اتفاق ہے، بعض فقہاء نے اسے راست تحریمی پر محمول کیا ہے (۲) اور بعض نے اسے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔

اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعیدؓ سے روایت کیا ہے: "انہ بھی عن یسین: اشتمال الصماء، وان یحتجبی الرجل ثوب لیس یمس فوجہ ویمس السماء شیء" (۳) (آپ ﷺ نے وستم کے لباس سے منع فرمایا ہے: اشتمال الصماء) کچھ پیٹنا، اور یہ کہ کوئی آدمی کچھ اس طرح پیٹ کر بیٹھے کہ اس کی شرم گاہ درختوں کے درمیان کوئی پردہ حال نہ ہو۔

### بحث کے مقامات:

۳- اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھا جائے (لباس، صدقہ، عورت، براءات صاۃ) کی اصطلاحات۔

(۱) ابن ماجہ میں ۳۵۸۸ طبع سوم یرواق، المجموع شرح المہذب ۳/۳۳ طبع

المکتبۃ الشریعہ، مکتبۃ المدینہ ۲/۱۹ طبع دار الفکر کتبات القیام ۲۵ طبع

مصادر الفی، لابن قدامہ ۵۸۳ مکتبۃ المدینہ طبع، المجموع ۳/۳۳ طبع

(۲) ماہد مراجع۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ورنہ اس نے حضرت ابو سعیدؓ سے

عن القاضی کے ساتھ کی ہے ابن السی نے بھی اس لفظ میں الصماء،

وان یحتجبی الرجل فی ثوب واحد لیس علیہ ثوب صدقہ شیء" (صحیح

بخاری ۱۰/۲۷ طبع الشریعہ، سنن البیہقی ۲/۱۹ طبع المطبعۃ المماریہ۔

## اشتمال الصماء

### تعریف:

۱- لغت میں: "اشتمال بالثوب" اس وقت کہتے ہیں جب کوئی آدمی کپڑے کو اپنے پورے جسم پر لپیٹ لے یہاں تک کہ اس کا ہاتھ بھی کپڑے سے باہر نہ نکلے، اور "اشتمال علیہ الامر" یعنی معاملہ نے اسے گھیر لیا، اور "الشملة الصماء" (ایسا کپڑا) جس کے نیچے نہ قمیص ہو ورنہ پاجامہ۔

ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: اشتمال الصماء یہ ہے کہ کوئی کپڑا اس طرح لپیٹ لے کہ اس کے ذریعہ اپنا پورا جسم ڈھانپ لے، اور جسم کے کسی حصہ کو کھل نہ چھوڑے، پھر اس میں تھوڑی سی ٹخنہ ہو جس سے اس کا ہاتھ باہر نکل سکے، تو اسے تلفع (یعنی لپیٹنا اور احاطہ کرنا بھی) کہتے ہیں (۱)۔

جب تک اصطلاحی معنی کا حقیق ہے تو جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ وہ اپنے لغوی معنی سے خارج نہیں ہے لیکن بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ اشتمال الصماء وہ ہے جس کو اضطباع کہتے ہیں، یعنی کوئی شخص اپنے کپڑے کے دونوں کناروں کو اپنے پاؤں تک نہ پھیلے۔

اسی طرح شرم گاہ کی رائے ہے کہ اشتمال الصماء اگر مرد ہو، ہوئے کی صورت میں نہیں ہوتا ہے، جب کہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ کوئی مانع نہیں ہے، خواہ راپٹ ہو یا نہیں۔

(۱) ابن المرسد (مسل)۔

مقابلہ میں زیادہ خاص ہے (۱)۔

اجہائی حکم:

۳-۱-۱- اشتہاء جس کے پیدائش میں رد کا کوئی دخل نہیں ہوتا اس سے کوئی علم تعلق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا" (۲) (اللہ تعالیٰ ہر نفس کو اس کے بقدر دقت ہی مکلف بناتا ہے) اور آپ ﷺ کا قول ہے: "اللہم ھذا فسمی فیما املک فلا تو احمس فیما لا املک" (۳) (اے اللہ یہ میری تقسیم اس چیز میں ہے جس کا میں مالک ہوں، اور جس میں میرا کوئی بس نہیں چلتا اس پر میرا مواخذہ مت کیجئے)، لیکن اشتہاء ارادی سے اذنام تعلق ہوتے ہیں۔

نفس جس کی خواہش کرتا ہے وہی تو مباح ہو گا یا حرام۔ جہاں تک مباح کا تعلق ہے تو جائز خواہشات میں سے نفس کو اس

(۱) المصباح البیرونی: (۱۰۰)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۳) حدیث: "اللہم ھذا فسمی فیما املک، فلا تو احمس فیما لا املک" کی روایت ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہ سے قریباً قریب یکساں الفاظ کے ساتھ مروی کی ہے اور ابوداؤد اور حاکم کے الفاظ یہ ہیں: "اللہم ھذا فسمی فیما املک فلا تلمس فیما املک ولا تلمس فیما لا املک" ابن ماجہ اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی نے اس کی تائید کی ہے، ابوداؤد نے اس کے ارد گرد کو صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ثنائی اور اذنامی نے اس کو مطول قرار دیا ہے ابوداؤد کہتے ہیں: میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے عمار بن سلمہ کی اس کے وصل پر حاجت کی ہو (تحفۃ الخواص ص ۳۲۳ طبع المکتبۃ المستقیمۃ، حون المنصور ۲۰۸/۲ طبع المکتبۃ السنن ابن ماجہ تصحیح محمد قزوینی، بیروت ۱۳۳۲ طبع عیسیٰ علی، المستدرک ص ۸۷۱ طبع کردہ دارالکتب المصری، بیروت ۱۳۸۱ طبع محمد عبد الرزاق حمزہ ص ۳۱۷ طبع کردہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۸۱ طبع درالبحرین، شرح السنن للبیہقی ۱۵۱۹ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

## اشتبہاء

تعریف:

۱- لغت میں اشتہاء، ماعتی ہے: یہ چیز کو پسند کرنا، اس کا شوق رکھنا، اس کی رغبت کرنا اس کی طرف نفس کا مشتاق ہونا، خواہ یہ عورتوں کے ساتھ حاصل ہو یا نہ ہو، یہ چیز کے ساتھ ہو، رفتہ رفتہ شہوت بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، ورنہ بھی اس قوت کو بھی شہوت نامہ یا حاکم ہے جو کسی چیز کی خواہش کرے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے، اور ان کے یہاں لفظ اشتہاء اور شہوت کا اکثر استعمال مرد کی جانب عورت کی رغبت، عورت کی جانب مرد کی رغبت کے لئے ہوتا ہے، اور یہ یہ تو نفسانی لذت ہوتی ہے جس کو دونوں یا ان میں سے ایک بل کی تحریک یا اس کے میدان کی صورت میں محسوس کرتا ہے، یا کسی لذت ہوتی ہے جس کو عضاے تاسل کی تحریک کی صورت میں محسوس کرتا ہے، جو، یکھنے، چھوئے یا مباشرت کے وقت ہوتا ہے، اور ان کی بنیاد پر حاکم مرتب ہوتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- شہوت: یہ خواہش نکاح کا بھڑکانا ہے، جس لفظ شہوت اشتہاء کے

(۱) ساہ العرب، المصباح البیرونی، المعردات للراغب، المعجم الوسیط مادۃ (شہوت)۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۱/۵ طبع دوم بلاق، معنی نکاح ۱۲۸/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع معظی علی، معجم الجلیل ص ۲۲ طبع مکتبۃ المباح، بیروت۔

## اشتہاء ۴-۵

طرح ہے کہ اس کا بھی مرد کی طرف دیکھنا حرام ہے اس میں شہوت ہو یا شہوت کا خوف ہو یا خواہش نفس کا شک نہ ہو۔  
یہ حکم اشتہاء دیکھنے والے مرد و عورت کے لئے ہے۔

یعنی ایسی چھوٹی بچی جس کے اندر شہوت نہ ہو، اور یہی طرح بہت بڑی عورت، تو اس کو بیٹھا اور چھو، درست ہے کہ وہاں قذف کا خوف نہیں، لیکن اگر قذف کا خوف ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔

حرمت نظر سے دو مواقع مستثنیٰ ہیں جہاں ضرورت ہو مثلاً حاجت یا شہادت یا قضا یا نکاح کے سے پیچھا یا تاک۔ یہ موقع پر بیٹھا جائز ہے خود شہوت کے ساتھ ہی ہو یا نہ ہو (۱)۔

اس احکام پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس میں اختلاف تفسیرات بھی ہیں جو اصطلاح (نظر بفس) میں دیکھی جائیں۔

### ب- حرمت مصاہرت:

۵- تنبیہ کی رائے ہے کہ جس شخص کو کسی عورت نے شہوت کے ساتھ چھوا یا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہوئی، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوئے یا اس کی شرم گاہ کے اندر روئی حصہ کی طرف دیکھے، اس سے کہ چھو، اور بیٹھا، یعنی اپنی بیٹی میں سے ہے، لہذا اسے احتیاطاً بیٹی کے تمام مقامات پر ارد یا جائے گا (اور شہوت کے ساتھ چھو یا یہ ہے کہ نہ تامل میں کر خشکی پیدا ہو جائے یا مزید بڑھ جائے)، اور یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے، ثانیہ امر دانا بلکہ اس میں اختلاف ہے، اس موضوع کے

کا حصہ دینے سے متعلق ماہر روئی نے چند مذاہب بیان کئے ہیں:

۱- نفس کو روئے نہ اس کو دانا تاک وہ حد سے تجاوز نہ کرے۔

۲- ہم: اس کے نشاط کا خیال کرتے ہوئے اس کی تکمیل۔

۳- سوم: وہ بھی زیادہ مناسب ہے: یعنی درمیانی راستہ (۱)۔

محرمت کی خواہش کرنا حرام ہے، اور مقبلاً اس سلسلے میں زیادہ تر مرد کا کسی اجنبی عورت کی خواہش نہ کرے، اور اس کے برعکس (یعنی عورت کا کسی اجنبی مرد کی خواہش نہ کرے) کا قدرہ کرتے ہیں، اور اس پر کچھ حکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ مندرجہ ذیل ہیں:

### نف- نظر:

۴- اس سلسلے میں عام قاعدہ یہ ہے کہ اپنی بیوی اور اپنی باندی کے علاوہ کسی اجنبیہ یا محرم عورت کو شہوت کی نظر سے دیکھنا قطعاً ٹھیک نہیں ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کا قول ہے: "من نظر إلى محاسن امرأة أجبية عن شهوة صب في عصبه الأنک يوم القيامة" (۲) (جس نے اجنبی عورت کے محاسن کو شہوت کی نظر سے دیکھا اس کی دونوں آنکھوں میں قیامت کے دن سیاہی پھیل جائے گی)۔

شہوت کا خوف یا خواہش نفس کا شک ہو تو ایسی حالت میں بھی دیکھنا حرام ہے، اور عورت (کے لئے حکم) بھی اس سلسلے میں مرد کی

(۱) حاشیہ عمیرہ باسفل تعلیق علی ۳۲۳ طبع کتب خانہ

(۲) حدیث: "من نظر إلى محاسن امرأة أجبية" کو ابن حجر نے درامہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے اس کو نہیں پایا۔ دیکھیں ۱/۲۱۱ اور ۲/۲۲۵  
درامہ میں ذکر کیا ہے ورنہ غریب قرار دیا ہے (الدرامہ فی تخریج أحادیث الہدایہ ۲/۲۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ، نصب الدرایہ ۳/۲۳۹، ۲۳۰ طبع دار الامم سورک

(۱) الشرح المفصل ۳/۲۳۳ طبع دار طعارف، طبع الجلیل ۲/۳۴۵ الہدایہ ۳/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵/۲۲۲ اور آگے کے صفحات، ۲۸۳ طبع سوم بلاق، مفتی الکتب ۲۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مفتی ۵۵۸/۱ آگے کے صفحات، طبع مکتبۃ المدینہ۔

## اشتہاء ۶

مدر بہت ہی تفصیلات ہیں (۱) ہمیں (حرم، نکاح، زنا) کے  
ابواب میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- شتہاء اور ثبوت سے ہی حرام متعلق ہیں، جیسے فہو کا ڈونا، نماز  
داخل ہو جانا، غسل، جب ہونا، ورنہ رزق میں باثرات رہیں تو حد  
زنا، ب حرام کو (فہو، طہارت، صلاۃ، اور زنا) کے ابواب میں دیکھا  
جائے۔



(۱) اہدایہ ۱۹۲، ابن ماجہ ۲۷۸، طبع اول یرواق، ۲۳۱/۵ طبع سوم  
یرواق، اہسی ۵۷۹، مجمع البکلیں ۵۸۸، اہدایہ ۲۳۲، طبع دار المعرف  
بیروت۔

# تراجم فقہاء

جلد ۴ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن جریر: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

## الف

برہم لکھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن الجزری (۷۵۱-۸۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن علی اعمری ثانی ہیں، اپنے ایشقی تھے بعد میں شیرازی ہوئے، ابو انیس کسبت تھی، ابن الجزری سے مشہور ہوئے۔ کثرت تجوید کے عام، محدث، حاکم حدیث، مورخ، مفسر، فقیہ تھے، بعض اہل علم میں بھی شگاہ رکھتے تھے، ایشق میں پیدا ہوئے اور میں پلے بڑھے، ایشق ہی میں ایک مدرسہ کی حیثیت سے اہل جس کا نام اسوں نے "دارالقرآن" رکھا، بنی بصرہ کا سفر کیا، بصرہ میں بھی گئے، اور تیورنگ کے ساتھ مادر اس کا سفر کیا، پھر وہاں سے شیراز گئے اور وہاں کے قاضی بنے اور میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "النشر فی القراءات العشر"، "اعایة الہدیة فی طبقات القراء"، "تقريب النشر فی القراءات العشر"، "الہدیة فی علم الروایة" اور "تجہیر التفسیر"۔

[الغناء المصحح ۲۵۵/۹: شذرات الذہب ۲۰۴/۷: مجمع المومنین ۲۹۱/۱۱: لا علم ۲۷۴/۷]

ابن الجوزی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن الحاج: یہ محمد بن محمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

بنی تغلب (۱۰۵۷-۱۱۳۵ھ)

یہ عبدالقادر بن عمر بن عبدالقادر بن عمر بن ابی تغلب، حبلی، ایشقی ہیں، کسبت ابو لکھی ہے۔ فقیہ فرائض کے عالم اور صوفی تھے، انہوں نے شیخ عبدالہادی حبلی، شیخ عثمان اھطان اور محمد بن محمد اھیاوی وغیرہم سے کسب فیض کیا، اور ان سے لاتعداد لوگوں نے علم حاصل کیا اور استفادہ کیا، وہ بڑے ہی صالح، مہارت گزار خدا سے ڈرنے والے اور بہت ہی کم گو تھے۔

بعض تصانیف: "نیل المآرب بشرح دلیل الطالب" بمعنی المحسبی، فقہ حبلی کی بیات سے متعلق۔

[سنگ لہر ۵۸/۳: مجمع المومنین ۲۹۱/۵: لا علم ۲۷۴/۷]

بنی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن بدر بن: یہ عبدالقادر بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۳ میں گذر چکے۔

بن حجب

تراجم فقہاء

بن حمر

بن حجب:

ابن اسمعانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حبیب:

ابن میرین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حجر الشیخی:

ابن شاس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن دقاق لعید (۶۲۵-۷۰۲ھ)

ابن شبرمد:

یہ محمد بن علی بن وہب بن مطیع نقی المدینہ القشیری ہیں۔ کنیت ابو الفتح ہے، اور اپنے باپ و اہل کی طرح ابن دقاق لعید سے مشہور ہیں۔ قاضی تھے، علم اصول کے بڑے عالم، مجتہد تھے، ان کے آباء و جد اومصر کے یک گاؤں مفلوط سے منتقل ہو کر قوص آ گئے، یہ عمرہ کے ساحل پر پیدا ہوئے اور قاہرہ میں وفات پائی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن شیطان (۳۷۰-۴۰۵ھ)

یہ عبد الواحد بن الحسین بن احمد بن عثمان بن شیطان ابجدی ہیں، کنیت ابو الفتح ہے۔ قاری قرآن اور عربی زبان میں گہری بصیرت رکھتے تھے، کم عمری میں ہی وفات پا گئے۔

بعض تصانیف: "احکام الاحکام فی شرح عمدة الاحکام" حدیث میں، "اصول المہین"، "الإمام فی شرح الإلمام"، و "الاقتراح فی ہواہن الاصطلاح"۔

بعض تصانیف: "التذکار فی القراءات العشرة"۔

[معجم المؤلفین ۶/۲۰۷: کشف الظنون ۱/۳۸۳]

[الدرر الكامنة ۴/۹۱: شذرات الذهب ۶/۵۸: لا علم ۷/۱۷۳]

ابن ماجہ بن:

بن رشید بن ابی ولید مجدی الکفید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ن و دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن مامر (۸-۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عامر بن یزید بن قیس صمدی شامی ہیں، کنیت ابو عمر بن ہے۔ قرآن سعد میں تھے، ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں دمشق کے منصب قضاء پر فائز ہوئے، مقام کے عہد میں رحاب نامی گاؤں

بن الزبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔







یو سحاق المروزی

تراجم فقہاء

یوحامدا سفرانی

یو سحاق المروزی:

ابوبکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو مامہ:

ابوبکر بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یو لبتاء:

ابو ثور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

یو بکر لاسکاف (؟-۳۳۳ھ)

ابو جعفر الہندوآلی (؟-۳۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد ابو بکر لاسکاف مخفی فقیہ ہیں۔ بزرگ جلیل القدر امام تھے۔ محمد بن مسلمہ اور ابوسلیمان جوزجانی سے علم فقہ پڑھا۔ ان سے ابوبکر عمش محمد بن سعید اور ابو جعفر الہندوآلی نے علم فقہ حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الکبیر للشیخ ابی الفتح مخفی کی تزییات میں۔

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بنی سندوآلی ہیں، درکنیت ابو جعفر ہے۔ اپنے زمانے کے جلیل القدر امام تھے، زہد و تقویٰ، ورہم اور استقامت کا۔ ۱۰۰ ہانت میں ممتاز مقام پر تھے، ان کو ابو حنیفہ الحنفیہ کے امام سے پایا جاتا تھا۔ ابوبکر عمش سے علم فقہ حاصل کیا اور محمد بن عقیل بنی نیرہ سے حدیث کی روایت کی، ہندوآلی (ہاء کے زیر اور اول کے پیش کے ساتھ) کے ایک محدث بوب سندوآلی کی طرف منسوب ہے۔

[بجوہر المصیہ ۲۸۶، ۲۳۹: الفوائد البیہ ۱۶۰: معجم الموفی ۸، ۲۳۲]

یو بکر الخلی (۳۶۹ھ میں باحیات تھے)

فقہ حاصل کیا۔

[الفوائد البیہ ۱۷۹: شذرات الذہب ۴۱۳: ہدیۃ العرفین ۴۷۱]

یہ محمد بن احمد امین المروزی بنی ہیں، ابوبکر کنیت تھی، یہ قاری قرآن تھے۔

بعض تصانیف: "جامع القراءات"۔

یوحامدا سفرانی:

[معجم الموفی ۹، ۲۷۷]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یو بکر الخلیل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

## یوحسن السخاوی

## تراجم فقہاء

## ابو خلف الطبری

یوحسن السخاوی (۵۵۸-۶۴۳ھ)

ابو حیان الاندلسی (۶۵۳-۷۳۵ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الصمد، ابو الحسن، سخاوی، شافعی ہیں، ثمن قراءت، اصول، لغت، تفسیر کے عالم تھے۔ مصر میں "سخا" کے رہنے والے تھے، دمشق میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "جمال القراء وكمال الإقراء"، "هدایة المرقاب"، "الکواکب الوفاة" اصول دین میں، "الدجواهر المکتمة" حدیث میں۔

[لأعلام ۵/۱۵۳: معجم المؤلفین ۷/۲۰۹: كشف القنون

۵۹۳]

یوحفص البرکی (؟-۳۸۷ھ)

یہ عمر بن احمد بن ابراہیم بن اسماعیل، ابو حفص، برکی، حنبلی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، زہد، عبادت گزار اور ممتاز فقہاء میں سے تھے۔ بہت زیادہ فتوے دیا کرتے تھے، ابن اصفوان اور خطیبی سے حدیث روایت کی، و عمر بن بدر الحنفی، ابو علی النخعی، ابو یوسف عبد العزیز وغیرہم کی مصاہبت اختیار کی، جریری الاصلی میں وفات پائی اور امام احمد بن حنبل کے مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

بعض تصانیف: "المجموع"، "کتاب الصیام"، "کتاب حکم الوالدین فی مال ولدهما" اور "شرح بعض مسائل الکوسج"۔

[طبقات ابن جریر ۴/۴۹: معجم المؤلفین ۷/۲۰۹: ہدایة العارفین ۱/

۷۸: كشف القنون ۲/۱۳۳]

یوحسین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان غرماطی اندلسی ہیں، ابو حیان کہتے ہیں۔ مفسر، محدث، "حیب، مورخ، ورن نحو لغت میں ماہر تھے۔ ابو یوسف بن الطائ سے مختلف قراءت اور ابو حسن و ہذی و ابن السخا وغیرہم سے عربی تھی۔

اندلس، فریقہ، اسکندریہ قلم و اور تجز میں تھے یہ چار سو پچیس شیوخ سے حدیث کی ناعت کی یہ منصور یہ میں تفسیر کی تدریس پر مامور ہوئے اور جامع لا قمر میں قراءت کی تعلیم اپنے پر مامور ہوئے۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" تفسیر القرآن میں، "تحفة الأریب" غریب القرآن میں، "عقد اللآلی فی القراءات السبع العوالی" اور "الإعلان بأركان الإسلام"۔

[شذرات الذہب ۶/۱۳۵: معجم المؤلفین ۱۲/۳۰۶: لأعلام ۶۱، ۸]

ابو خلف الطبری (؟-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن عبد الملک بن خلف الطبری السلمی شافعی ہیں۔ فقیہ و مولی تھے، شیخ القنبل اور شیخ ابو منصور بغدادی سے فقہ حاصل کیا، ان کی سنی نسبت اپنے والد کی طرف ہے، ان کا نام ابو (سین پر زہد اور لام کے سکون کے ساتھ) تھا۔

بعض تصانیف: "الکسایة" فقہ میں، "شرح المصباح لابس القاص" فقہ شافعی کی تزییات میں، "المعین علی مقصی الدین"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۶۳: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۶: لأعلام ۱۲، ۷]

یو خطاب

یو خطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یو خیر! صہبائی (۵۰۰-۵۶۸ھ)

یہ عبد ربیع بن محمد بن احمد بن حمدان صہبائی ہیں، کنیت ابو ائیس ہے۔ شیخ لعلم بر حفاظ میں س فائز ہے، حسیا کہ کہا گیا ہے ان کو صحیح بخاری و صحیح مسلم کی احادیث سند کے ساتھ یا تجیس، یعنی انہوں نے کتابوں کے حافظ تھے۔ ان اخبار کہتے ہیں: حفاظ حدیث انیس خانہ ابو موسیٰ سے برتر سمجھتے تھے انہوں نے ابو علی احمد بن ابی القاسم بن اخصیں کے سامنے حدیث پڑھی۔

[شذرات الذہب ۴/۲۲۸؛ طبقات الحفاظ ۴/۳۷۲]

یو دود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یو ذر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۱ میں گزر چکے۔

یو رف:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو لسو د:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو سعید خذری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو عمرو مدانی

ابو شامہ (۵۹۹-۶۶۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن اسماعیل بن ابی انیم ابو القاسم مقدس دمشق ہیں، لقب شہاب الدین اور کنیت ابو شامہ ہے۔ محدث، مفسر، فقیہ، علم اصول اور فن قراءت کے ماہر تھے، بعض دوسرے علوم میں بھی دستگاہ رکھتے تھے۔ ان کی جائے پیدائش دمشق ہے، وہیں پرورش و پرورش ہوئی اور وہیں وفات بھی ہوئی۔ دمشق میں ہی دارالحدیث شامیہ کے شہسوار بنائے گئے، وہاں ہی فتویٰ پوچھنے کے ہائے آپ کے پاس آئے اور آپ کو ان دونوں نے زورکوب کیا، یہاں تک کہ یہاں پر ان کی حالت میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تاریخ دمشق"، "مفردات القراء"، "الوصول فی الاصول"، "ایزاز المعانی" اور "تاریخ ابن عساکر"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۲۲۳؛ شذرات الذہب ۵/۳۱۸؛ لآ عالم ۴/۵۰۴؛ معجم المؤلفین ۵/۱۲۵]

ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو عمرو الدانی (۳۷۱-۴۴۴ھ)

یہ عثمان بن سعید بن عثمان ابو عمرو الدانی الاموی ہیں۔ علم تجوید میں ماہر، اور حافظ حدیث ہیں، علم قرآن اور اس کے روایوں اور فن تفسیر میں امام سمجھے جاتے تھے، اندلس میں ایک جگہ "دانیہ" کے رہنے والے تھے، بلا، مشرق کا سفر کیا، پہلے حج کیا، پھر مصر گئے، وہاں سے اندلس واپس ہوئے، اپنے ملک میں ہی وفات پائی، ان کی ساری تصانیف ہیں۔



لذری

تراجم فقہاء

بریدہ

لذری: یہ احمد بن محمد بن حسان ہیں:

اسی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

لذری:

امام الحرمین الجوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۸ میں گذر چکے۔

سامہ بن زید (م ق ۵۴ھ)

ام سلمہ:

یہ سامہ بن زید بن حارثہ بن شریل ہیں ابو محمد کنیت ہے جلیل  
لقد رصی بی ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے اور اسلام کی حالت میں پڑش  
پائی (اس لئے کہ ان کے والد پہلے اسلام لانے والوں میں تھے)،  
رسول کرم ﷺ ان سے بہت سی محبت کرتے تھے، اس پر انی طرح  
نظر رکھتے جیسے آپ ﷺ اپنے نواسے حسن اور حسین پر رکھتے تھے،  
بن بعد کہتے ہیں کہ بی کرم ﷺ کی جب وفات ہوئی تو آپ ﷺ میں  
سہ کے تھے، مر آپ ﷺ سے، اس کو ایک عظیم شہرہ دیا، بلایا تھا  
سین نوح کے کوئی کرنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا سال ہو یا تو  
حضرت ابو بکرؓ نے اس حکم کو نافذ فرمایا، حضرت عمرؓ بھی ان کی بری  
مزت و کرام کرتے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

اس بن مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

الابراہی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

حضرت سامہ سے صحابہ میں سے حضرت ابو حمزہ د اور حضرت  
بن عباس در کبار تابعین میں سے ابو عثمان اہدی اور ابو دائل اور  
دوسروں نے روایت کی، ان کے فضائل بہت ہیں اور ان کی حدیثیں  
مشہور ہیں۔

ب

الابراہی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

[ الاصابہ ۱/ ۳۱۱: اسد الغابہ ۱/ ۶۳: لا اعلام ۱/ ۲۸۱ ]

اشہب: یہ اشہب بن عبد العزیز ہیں:

بریدہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

بشر المرینی

تراجم فقہاء

لتر تاشی

بشر المرینی (۱۳۸-۲۱۸ھ)

یہ بشر بن غیاث بن ابی سریہ عبد الرحمن المرینی ہیں، ولادت کے شمار سے مدہوی ہیں۔ معتدلی فقیہ، فلسفہ کے بہت بڑے عالم تھے، امام ابو حنیفہؒ کی محکم کو پایا، یمن ال سے بہت ہی کم کسب فیض کرتے، پھر اس کے بعد امام ابو یوسفؒ کے ساتھ لگے رہے اور ان سے فقہ حاصل کیا، ان فقہ میں متاثر ہو گئے کہ امام ابو یوسفؒ کے خاص تلامذہ میں سنا شمار ہوتا تھا۔ زہد، تقویٰ والے تھے، البتہ علم کلام و فلسفہ میں شہرت کی وجہ سے لوگ نہیں پسند نہیں کرتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ بھی سنی مذمت کرتے تھے، ان سے اعتراض کرتے تھے۔ مرینی (میم) کے زیر اور راہ کے زیر کے ساتھ اور اس کے بعد پلا، و آخر میں یمن ہے) مصر میں ایک گاؤں مرینی کی طرف نسبت ہے۔ ان سے بہت سے غلط اقوال اور پابندی و عقیدے منقول ہیں، مرجعہ میں سے ایک گروہ انہیں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جسے مرجعہ کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "التوحید"، "الإرجاء"، "الرد علی الخوارج"، "در المعرفة"۔

[القول فیہ ۵۳: لکھنؤ ۱۲۸۲ء، مجمع المومنین ۳: ۴۰۶: لا علام ۲/۲۷۷]۔

بدل:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

بہرام (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ بہرام بن عبد اللہ بن عبد الحزیر، مات الدین، ابو ابقاء، مدینہ میں۔ قاضی، تہنہ، فقیہ، حافظ حدیث، مصر میں مذہب مالکی کے علمبردار تھے، وہاں مرجع حدیث تھے۔

شیخ ظیل سے ان کی ہی تالیف کو پڑھا، ان سے فقہ حاصل کیا، اور اشرف العربی و غیرہ سے بھی استفادہ کیا، وراں سے الٹھکی، عبد الرحمن البکری اور اشعس البساطی وغیرہم جیسے اہل وقت نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "الشرح الکبیر"، "الشرح الوسیط"، "الشرح الصغیر" یہ سب تائیں ہے شیخ ظیل کے مختصر پر نہیں، اور "الإرشاد"۔

[شجرۃ النور للزکیہ ۲۳۵: شمس العلوم ۲/۱۶۲۸]

ابویونی: یہ شیخ منصور بن یونس حنبلی ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البیہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گذر چکے۔

البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گذر چکے۔

ت

التر تاشی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۱ میں گذر چکے۔

ثوری

تراجم فقہاء

حدیفہ

تاکو (ستر آباد کے قریب) میں پیدا ہوئے، شیراز میں درس  
 دیتے رہے اور تین وفات پائی۔  
 بعض تصانیف: ”التعريفات“، ”شرح مواقف الإيجي“،  
 ”شرح السراجیہ“ اور ”رسالة في أصول الحديث“۔  
 [المؤلفات مع ۳۲۸: الفوائد فیہ ۱۲۵: معجم المؤلفین ۷ ر  
 ۲۱۶: لا علام ۱۵۹/۵]۔

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

البحر ی (۶۳۰-۷۳۲ھ)

یہ ابو نعیم بن عمر بن ابو نعیم بن ظلیل ابو اسحاق بصری ہیں، انصاری  
 سے مشہور ہیں، تین قرأت کے بڑے عالم تھے، مباحثی فقیہ  
 تھے، (بالس درق کے درمیان قرأت کے کنارے پر وقیع) تمام  
 عمر میں پیدا ہوئے، ایک مدت تک ایشق میں قیوم پذیر رہے اور  
 تین وفات پائی۔  
 بعض تصانیف: ”خلاصة الأبحاث“، ”نزهة البردة في القراء  
 ات العشرة“، ”عقود الجمان في تجويد القرآن“ اور  
 ”شرح الشاطبية“۔  
 [البدایہ والنہایہ ۱۶/۱۳: الدرر الكامنة ۵۰: معجم المؤلفین  
 ۶۹: لا علام ۱۳۹]۔

ج

جامد بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

جبیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

بحر جانی (۷۴۰-۸۱۶ھ)

ح

یہ علی بن محمد بن علی بحر جانی، حسینی، خنئی ہیں اور سید شریف سے  
 معروف ہیں، کنیت ابو حسن ہے۔ عام ۸۰۰ھ میں تھے، مختلف علوم میں  
 حصہ وافر پایا تھا، یکٹائے روزگار تھے، باعمل عالموں کے مرآت اور  
 مفسرین کبار میں باعث فخر تھے، اچھی عبادت و اخلاق اور حسن وجاہت  
 کے مالک تھے، درمختاروں کے ساتھ انکساری بہت دالے تھے۔

حدیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔



حسن بن ثابت

تراجم نقباء

حنبل الشیبانی

حسن بن ثابت (؟-۵۴ھ)

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

یہ حسان بن ثابت بن المندر بن ریحی، انصاری ہیں، کنیت ابو لوید تھی، صحابی اور شاعر رسول تھے، آپ کا شمار حصر میں (جنہوں نے وہر جاہلیت اور مدینہ و ہون کو پایا) میں ہوتا تھا، ساٹھ سال دور جاہلیت میں مدینہ گذری، رتہ یا اتنی ہی حالت اسلام میں بھی زندگی پائی۔ بنی کریم ﷺ سے روایت کی، اور بنی عارب، عید بن الحسوب، ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور زید بن ثابت وغیرہم نے آپ سے روایت کی ہے۔

الحلوانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

وہ بنی کریم ﷺ کے ساتھ سی غزوہ میں شریک نہیں ہوئے، چونکہ انہیں ایک بیماری لاحق تھی، ان کی پریتانی پانچہ بال تھے جن کو وہ ہتی دونوں آنکھوں کے درمیان لٹکایا کرتے تھے، مدینہ میں وفات ہوئی۔

الخطیب: یہ ابوالانیم بن محمد الحنفی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

حماد بن سلمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۳۲۶/۱: تہذیب الجندیب ۲/۴: ۴۴۷: لا اعلام

[۸۸۰۲

حنبل الشیبانی (۱۹۳-۲۷۳ھ)

یہ حنبل بن اسحاق بن حنبل بن بلال، ابو علی الشیبانی ہیں، محدث، مورخ، خانہ حدیث، اور شیعہ تھے۔ اپنے چچا زاد بھائی امام احمد بن حنبل سے کسب فیض پایا۔

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

انہوں نے ابو نعیم عنان اور محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ابن ساعد، ابو بکر خلیل، اور محمد بن مخلد وغیرہم نے روایت کی۔

حسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف "الساریح"، "الفلس"، "مراۃ المحسنین" [تذکرۃ الحفاظ ۲/۱۶۰: تاریخ بغداد ۸/۲۸۷: معجم المؤلفین

۳/۸۶: لا اعلام ۲/۳۲۱]

الحنفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

اخترتی

تراجم فقہاء

رباح بن المعترف

الدرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳ میں گذر چکے۔

خ

خترتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

نصف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خطیب شریانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

رباح بن المعترف (۴-۴)

یہ رباح بن المعترف ہیں، طبری کہتے ہیں: رباح بن عمرو بن المعترف بن جہان، ابو حسان القرظی امیری ہیں، اس کے علاوہ بھی لوگوں نے بیان کیا ہے۔ زبیر بن بکار نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، فتح مکہ کے دن اسلام لائے، یہ مشہور فقیہ عبد اللہ بن رباح کے والد ہیں۔ زبیر بن بکار نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر ان کے پاس سے نزرے اور رباح لوگوں کو سواروں کے گیت سن رہے تھے تو پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو عبد الرحمن بن عوف نے کہا: کوئی بات نہیں، یہ ہم سے ہم کو کم تر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا: تم لوگ یہی رہا چاہتے ہو تو ضرار بن خطاب کے اشعار پڑھا کرو۔

[۱۵ ص ۱/۵۰۴: اسد الغابہ ۲/۱۶۴: الاستیعاب ۲/۸۶۲]

و

مدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ربیع بنت معوذ (؟- تقریباً ۴۵ھ)

یہ ربیع بنت معوذ بن عمرو، انساویہ ہیں قبیلہ نجار سے تعلق رکھتی ہیں۔ مدینہ میں بڑے مرتبہ والی صحابیہ ہیں سے ایک تھیں، انہوں نے درخت کے نیچے بیعت الرضوان کے دن رسول اکرم ﷺ سے بیعت کی غزوہ تبوک میں آپ ﷺ کے ساتھ رہیں، وہ کہتی ہیں: ہم عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ میں شریک ہوتی تھیں، مجاہدین کو پانی پلاتیں اور ان کی خدمت کرتی تھیں، زخمیوں کی مرہم پٹی کرتیں اور شہیدوں اور زخمیوں کو مدینہ پہنچاتی تھیں۔ نبی کریم ﷺ ربیع کے گھرا کٹر جایا کرتے، وہاں وضو کرتے نماز پڑھتے، اور کھانا بھی تناول فرماتے تھے۔ حضرت معاویہ کے عہد خلافت تک زندہ رہیں۔

[الاصابہ ۴/۳۰۰؛ اسد الغابہ ۵/۴۵۱؛ لا علام ۳۹/۳]

ربیعہ الرضی (؟- ۱۳۶ھ)

یہ ربیعہ بن زید مدنی ہیں، ولادت کے اعتبار سے بھی تھے کنیت ابو عثمان تھی اور ربیعہ الرضی سے مشہور تھے، امام حافظ حدیث بخیرہ مجتہد تھے، رائے کے ذریعہ سی فیصلے تک پہنچنے کی اسیت رکھتے تھے۔ انس، صاحب بن یزید اور مظاہ بن قیس رضی اللہ عنہم سے روایت لی، ورنہ سے یحییٰ بن سعید انساری، مالک، شعبہ، درودوں سنیان (یعنی سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ) وغیرہم سے روایت لی ہے۔ بن المثنون کہتے ہیں: میں سے ربیعہ سے زیادہ سنت کا حافظہ نہی کو نہیں دیکھا۔ مدینہ میں آپ ہی سے فتویٰ پوچھا جاتا تھا، امام مالک سے آپ سے ہی فقہ حاصل کی۔ عجمی، ابو حاتم، ابن زبائی نے آپ کو شیخ کہا ہے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۳۸؛ تہذیب المعجم ۳/۵۸؛ لا علام

[۴۲/۳]

ز

الزرقانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

الزرقانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

س

السبکی: یہ علی بن عبد الکافی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسمہودی (۸۴۴-۹۱۱ھ)

یہ بن عبد اللہ بن احمد بن حبیبی ثمالی ہستی ہیں۔ ابو الحسن کنیت ہے۔ تہراہی سے عمر بن ہیں۔ مدینہ منورہ کے مورث امرتھتی تھے۔ بڑے فقیہ ہیں۔ مصر میں یک جگہ تہراہی میں پیدا ہوئے۔ وہیں پرورش پائی، پھر مدینہ منورہ کو ہجرت کیا۔ وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”المناوی“ ان کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ ”جواهر العقائد“ علم کی فضیلت سے متعلق، ”المعار علی المعار“ حدیث پر ایک رسالہ ہے اور ”وفاء الوفاء بأخبار دارالمصطفیٰ“۔

[الضوء الملامح ۵/۴۴۵: شذرات المذہب ۸/۵۰: معجم

المؤلفین ۷/۱۲۹: لا علام ۵/۱۲۲]

سوید (؟-۲۴۰ھ)

یہ سوید بن سعید بن بیل لہوی، ابو محمد، لہستانی ہیں، (عراق میں مائہ کے تحت یک گاؤں صدر ہے اس کی طرف نسبت ہے)، امام مالک، جعفر بن میسر، اور مائہ بن زید وغیرہم سے روایت کی

تراجم فقہاء

شطبی

ہے، اور ان سے امام مسلم، ابن ماجہ، و عبد اللہ بن احمد وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں: وہ صدوق ہیں۔ احمد کہتے ہیں: وہ مترک ہیں۔ اور سانی کا قول ہے: وہ غیر ثقہ ہیں۔ یہی کہتے ہیں: وہ مجہول علم تھے، مین بڑھاپا آگیا جہانی جاتی رہی اور حاطہ بھی غمزہ ہو گیا۔ جس کی وجہ سے انہوں نے اپنی حدیث میں منکر حدیثیں بھی دیاں کرائی ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۴/۵۴۴: شذرات المذہب ۲/۹۴: تاریخ

بغداد ۹/۲۲۸: طبقات الحفاظ ۱۹۸]

ایسوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ش

شارح مسلم الثبوت: یہ محبت اللہ بن عبد الشکور ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشافعی (۵۳۸-۵۹۰ھ)

یہ قاسم بن فیروز بن خلف بن احمد، ابو محمد، شطبی ربیعہ اندلسی

اشہر مجلس

تراجم فقہاء

صاحب مفتی

ہیں۔ ان کے نام، نحوی، مفہم، محدث اور شاعر تھے۔ شرعی  
مدرس کے ایک گاہک شاطہ میں پیدائش ہوئی اور تادمہ میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: "حوز الامانی ووجه النہای فی القراءات  
السیع"، "عقيلة القصائد فی أسنى المقاصد فی نظم  
المفہم للہدانی"، "ناظمة الزہر فی أعداد آیات السور"  
اور "تتممة الحوز من قراءات أئمة الکبر"۔

[تذکرۃ المذہب ۱/۴۰، سویتیم المومنین ۸/۱۱۰: لا ملام

[۱۴/۶]

اشہر مجلس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

شربلان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

اشرونی: یہ شیخ عبدالحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریح: یہ شریح بن الحارث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

الشعری: یہ مر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

شیخ علیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ص

صاحب البدائع:

دیکھئے: اکاسانی۔

صاحب الدر: یہ الحصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ الہوتی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

صاحب غایۃ الطالب:

دیکھئے: علی المہنی۔

صاحب المحیط:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ ابن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

صاحب نہایت لکھناج

تراجم فقہاء

عاصر بن ربیعہ

صاحب نہایت لکھناج: دیکھئے: المثل، یہ محمد بن احمد ہیں:

الطرطوشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

ض

الضحاك:

عاصر الشعصی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

عاصر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۸۴ میں گذر چکے۔

ط

الطبرانی:

عاصر بن ربیعہ (؟-۳۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ  
(بھی ہے)

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

یہ عاصر بن ربیعہ بن عب بن مالک عزی مدنی ہیں، کنیت  
ابو عبد اللہ ہے، صحابی ہیں اور ساتھی ہیں، لین میں سے تھے، حبشہ کی  
طرف ۱۰۰ مرتبہ ہجرت کی، غزوہ بدر اور دوسرے غزوات میں بھی  
شریک ہوئے۔ صحابی لی ایک جماعت نے ان سے روایت کی جن  
میں ابن عمر، اور ابن ربیعہ بھی ہیں۔

الطحاوی:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

حضرت عمر جب جاریہ (ملک ثمامہ کا ایک گاون) آئے تو آپ  
بھی ساتھ تھے، اور حضرت عثمان نے آپ کو مدینہ میں پناہ دے دی۔  
ابن سعد نے لکھا ہے کہ خطاب نے عاصر کو قتل کر دیا تھا، چنانچہ عاصر  
عاصر بن خطاب کہا جانے لگا تھا، یہاں تک کہ یہ بیت مازں ہوئی:  
"ادعوہ لا بانہم" (تم ان کو ان کے باپ نامہست سے پکارو)۔

الطحاوی:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدود بن لصامت

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ

[الاصابہ ۲/۲۴۹: الاستیعاب ۲/۹۰: طبقات ابن سعد

۳۸۶/۳]

وغیرہم نے روایت کی۔ عجمی «روایتی» کا کہنا ہے: یہ ثقہ ہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں: یہ صالح لمحہ بیٹ ہیں۔ «روایتی» نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب احمد ۵/۳۶۵: تہذیب اللہ ۱/۳۴۲]

عبدود بن لصامت (۳۸-۳۴ھ)

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

یہ عماد بن صامت بن قیس النساری ثررجی صحابی ہیں، ابو الولید کنیت ہے، اہل ثقویٰ میں شمار ہوتا تھا بدری ہیں۔ ابن سعد کا بیان ہے: عقبہ کے ایک نقیب یہ بھی تھے بنی کریم علیہ السلام نے ان کے «ابو مرثد غنوی» کے درمیان موحاة کرنی فرمودہ کے بعد بھی تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ بنی ہاشم کہتے ہیں: فتح مصر میں شریک تھے، اور یہ پہلے شخص ہیں جنہیں فاطمہ طہ کا قاصی بنایا۔ رملہ یا بیت المقدس میں اپنے حاق حقیقی سے جا ملے۔ ۱۸۱ھ میں روایت کی ہیں، ان میں ۶ مشفق عدیہ ہیں، بہت صحابہ میں سے تھے۔

[الاصابہ ۲/۲۶۸: تہذیب احمد ۵/۱۱۱: الامام

۳۰/۴]

نعمان:

ان کے حالات ۲ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن رواحہ (؟-۸ھ)

یہ عبداللہ بن رواحہ بن ثعلبہ، ابو محمد، النساری ثررجی صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں موجود نقیبوں میں سے ایک ہیں، غزوہ بدر، کھد، احد، جند یسیر، بئر کنا، اور ہرے تمام غزوات میں شریک رہے، اہل بیت فتح مکہ اور ان کے بعد کے غزوات میں شریک ہیں رہے، ان لئے کہ وہ جنگ موہ میں شہید کر دیئے گئے تھے، ایک غزوہ کے موقع سے آپ ﷺ نے انہیں مدینہ میں اپنا نائب بنایا تھا۔ صحابہ میں حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ نے ان سے روایت کی ہے۔

[الاصابہ ۲/۳۰۶: الاستیعاب ۳/۹۹۸: الامام ۳/۲۱۷]

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ (۴-۵۹ھ)

یہ عبداللہ بن عامر بن کریم بن ربیعہ اموی ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن ہے، امیر و قاتح ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں بصرہ کے «اہل» بنائے گئے، حضرت عثمان کی شہادت کے وقت بھی وہ بصرہ کے «اہل» تھے۔ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، جنگ صفین میں شریک نہ ہوئے، بالاجماع خلیفہ بننے کے بعد حضرت معاویہ نے انہیں تین سال تک بصرہ کا «اہل» رکھا، پھر وہاں

عبداللہ بن ابی قیس (؟-؟)

یہ ثمالیہ عبداللہ بن ابی قیس ہنصری نمصی ہیں، عین بن قیس بھی کہا جاتا ہے، اور ایک قول ان ابی ماری کا بھی ہے، عین پہلا ریا دینے ہے، کنیت ابو الاسود ہے، عطیہ بن عارب کے نام تھے۔ انہوں نے اپنے «نقا» (عطیہ بن عارب)، حضرت ابن عمر، حضرت ابن ربیع، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے محمد بن زید، الالبانی، متہ بن عمر، ابن حبیب اور معاویہ بن صالح





علی بن ابی طالب

تراجم فقہاء

انقرض

بعض تصانیف: "ترویج المستقیمین" فقہ ثانی کی زیات میں "فتح الہام بأحكام الإسلام" فقہ میں "الفوائد المکیة" فقہ میں ایک رسالہ ہے "القول الجامع النجیح فی أحكام صلاة التسابیح" اور "القول الجامع المتین فی بعض المهم من حقوق إخواننا المسلمین"۔

[مجم المؤلفین ۲۹۵/۶: لا علام ۵۱/۵: مجم المطبوعات ۱۳۲]

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

علی لمونی (۸۵۷-۹۳۹ھ)

یہ علی بن محمد بن محمد بن خلف منونی، ابو الحسن، ثمالی مصری ہیں۔ فقہ مالکیہ میں سے تھے، نحو و لغت کے ماہر تھے۔ پیدائش و وفات دونوں ہی قلم و میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "عمدة السالک" فقہ میں، "تحفة المصلی"، "غایة الامامی" اور "کھایة الطالب" یہ دونوں اخیر کی کتابیں رسالہ بن ابی زید قیروانی کی شرح ہیں۔

[مجم المؤلفین ۲۳۰: لا علام ۱۶۳: میل شفاء اللہون ۵۵۷]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن شعیب (؟-۱۱۸ھ)

یہ عمر بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص سکنی قرشی ہیں، ابوہریرہ کی کنیت ہے۔ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں تھے۔ انہوں نے اپنے والد (شعیب) سے، حاکم بن سعید بن یزید بن ریح بنت مہدی وغیرہم سے روایت کی ہے، اور ان سے عطاء و عمرو بن یزید، حاکم بن یزید، یزید بن یزید، زہری، یزید بن سعید وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ان میں سے ابن یزید اور صالح بن زہری نے اس کو مؤثر قرار دیا ہے۔ امام ذہبی کہتے ہیں: میں نے عمر بن شعیب سے زیادہ مکمل کسی اور قرشی کو نہیں دیکھا۔ مکہ میں سکونت پذیر تھے، وفات طائف میں ہوئی۔

[تہذیب التہذیب ۴۸/۸: میزان الاعتدال ۴۶۳/۳: لا علام ۲۷/۵]

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

## ف

فاطمہ الزہراء:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گذر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

فخر الاسلام: یہ علی بن محمد المیزدوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۳ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گذر چکے۔

الفضلی (۶۵۰-۷۳۱ھ)

یہ عثمان بن ابراہیم بن مصطفیٰ بن سلیمان ہے، اور ایک قول: ابراہیم بن محمد، اسدی، خنقی ہیں، الفضلی سے معروف ہیں، ادب و لغت، تفسیر و حدیث اور فقہ میں ماہر تھے، دیار مصر میں حلیت کی سرکاری ان پر ہی ختم تھی، آپ کے دونوں لڑکوں قاضی القضاۃ علی بن عثمان ماردینی اور تاج الدین ابو العباس احمد بن عثمان اور ابوہریر المصنف محی الدین عبد القادر قرشی وغیرہم نے آپ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح الوجیز الجامع لمسائل الجامع“ جو ”الجامع الکبیر للشیخانہ“ کی شرح ہے فقہ میں، اور ”فتاویٰ“۔

[الفوائد المہیہ ۱۱۵: الدرر الكامنه ۳/۳۳۵: معجم المؤلفین

۶/۲۴۹: لا اعلام ۳/۲۰۲]

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گذر چکے۔

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۲ میں گذر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القسطلانی (۸۵۱-۹۲۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن ابو بکر عبد الملک بن احمد، ابو العباس، قسطلانی قیسی مصری ہیں، محدث، مؤرخ، فقیہ اور قاری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، مکہ تشریف لائے اور وہاں ایک جماعت سے جن میں نجم بن فہد بھی ہیں، کسب فیض کیا، جامع غری وغیرہ میں وعظ کیا

القفال

کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری“،  
”المواهب اللدنیة فی المنح المحملية“، اور ”لطائف  
الاشادات فی علم القراءات“۔

[شذرات الذہب ۱۲۱/۸: معجم المؤلفین ۸۵/۶: لآعلام

۲۲۱/۱]

القفال:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الکسانی

الکرمانی (۷۱۷-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن یوسف بن علی بن سعید شمس الدین کرمانی بغدادی ہیں،  
فقہ، اصولی، محدث اور مفسر تھے۔ ابن جلی کہتے ہیں: بغداد میں تیس  
سال تک علم کی شہرہ و اشاعت میں لگے رہے، ایک مدت تک مکہ میں  
بھی قیام پذیر رہے، اپنے احوال کے مگر اس تھوڑے پر قناعت کرنے  
والے اور تواضع کے ساتھ علم کو لازم پکڑنے اور اہل علم کے ساتھ حسن  
سلوک کرنے والے تھے، حج سے لوٹتے ہوئے حرم کے مہینے میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”الکواکب الدراری فی شرح صحیح البخاری“،  
”ضمان القرآن“، ”النقود والردود فی الاصول“  
اور ”شرح مختصر ابن الحاجب“۔

[الدرر الكامنة ۳/۱۰۳: معجم المؤلفین ۱۲۹/۱۲: لآعلام

۲۷۸/۸]

الکسانی (؟-۱۸۹ھ)

یہ علی بن حمزہ بن عبد اللہ، ولایت کے اعتبار سے اسدی، کوئی ہیں،  
کنیت ابو الحسن ہے، کسانی کے نام سے مشہور ہیں، قاری، فن تجوید میں  
ماہر، لغوی، نحوی اور شاعر تھے۔ کوفہ میں پرورش پائی، شہر شہر گھومتے  
رہے، اخیر میں بغداد کو وطن بنالیا۔ انہوں نے ہارون رشید عباسی خلیفہ  
اور اس کے بیٹے امین کی تربیت کی، وہ اصلاً فارسی تھے، اس زمانہ کے  
علمائے ادب کے ساتھ ان کے واقعات بہت مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”معانی القرآن“، ”المصادر“، ”الحروف“  
اور ”القراءات“۔

[تاریخ بغداد ۱۱/۳۰۳: معجم المؤلفین ۸۳/۷: لآعلام

۹۳/۵]

ک

الکسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرمانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

مسلم بن یسار

ہیں: محمد بن حاطب حضرت علی کے ساتھ واقعہ جمل، صفین اور نہروان  
تمام لڑائیوں میں شریک ہوئے۔

[لڑا ص ۳۳۷-۳۳۸: اسد الغابہ ۲/۳۱۴: شذرات الذہب  
۱/۸۲: لا غلام ۶/۳۰۴]

محمد بن الحسن الشیبانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

محمد بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مسلم بن یسار (؟-۱۰۸ھ)

یہ مسلم بن یسار بصری ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، ولادہ کے اعتبار  
سے اموی ہیں، فقیہ، محدثین میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے،  
ان کے باپ و اجداد کی تھے، بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، پھر وہاں کے  
مفتی بنے۔

انہوں نے اپنے والد (یسار)، ابن عباس، ابن عمر، اور ابو الاسود  
صنعانی وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے عبد اللہ،  
ثابت بنانی اور محمد بن سیرین وغیرہ نے روایت کی ہے۔

م

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

المواردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

المتولی: یہ عبد الرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

محمد بن حاطب (؟-۷۷ھ)

یہ محمد بن حاطب بن حارث بن معمر قرشی نجفی صحابی ہیں، سرزمین  
حبشہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ ام جہیل فاطمہ بنت مجمل ہیں، ابن  
حبیب نے ان کو اسلام کے نئی لوگوں میں شمار کیا ہے، یہ وہ شخص تھے  
جن کا اسلام میں سب سے پہلے محمد نام رکھا گیا۔ ہشام بن کعبی کہتے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

الہروی

ابن سعد کا بیان ہے: لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ثقہ، فاضل، عابد اور  
مفتی تھے۔ عمر بن عبد اہرز کے عہد خلافت میں وفات پائی۔ ابن  
حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعذیب ۱۰/۱۴۰: حلیۃ الاولیاء ۲/۲۹۰: لا یمام

[۱۲۱/۸

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

نافع: یہ نافع المدنی ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

المفتی: یہ ابو اییم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

دیکھئے: ابو اییم المفتی۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

النسائی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

مکحول:

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

المواق: یہ محمد بن یوسف ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

د

الہروی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔